

که منظر حسین است و منی مذکورین و اولیست از زبان حضرت مولانا الحاج اخی نظام الداری
هجری ۱۰۸۰ شریف علی بن محمد نقوی در اول ربیع الاول که مصداق ابیات شریفه مرقومین است الان
منقولان عن علی القاری و الاثر من البحر المحیط سنة ۱۳۳۲ هجری قمریة مدیة بعون مطبوعی محمد علی
بنظیر شریفی صاحب الوفا بقصد تبلیغ افرنی مذکورین خاکست در کتب علی مراد ابان
بلای سینه سید السیاح و دهوین عظام نشی که چنین بدتر
چشمیوایا

السُّرُورُ کے طبع ہونے میں جو غلطیاں رہ گئی ہیں اُن کا صحت نامہ

میں نے ہر مان کا تب صاحب نے جن پر مجھ کو پورا اطمینان و اعتماد تھا اور یہ یقین تھا کہ وہ اس کتاب کو عمدہ طور پر تحریر فرماویں گے (جس کے باعث میں دوسرے کا تب سے لکھوانا پسند نہ کیا تھا) انہوں نے ملاقات کا خوب حق ادا کیا اور انہوں نے تو کتابیں میری خوشحال کے خلاف بہت خراب تحریر فرمائیں۔ دوسرے تحریر میں بھی بہت زیادہ غلطیاں کر دیں جن کو میں بوجہ علالت (چونکہ میں سن مانہ میں بیمار ہو گیا تھا) اور ایک طبیعت صاف نہیں ہے) کے زیادہ غور سے نہ دیکھ سکا اور اکثر غلطیاں رہ گئیں ہیں جس کا نہایت افسوس صدمہ ہے۔

بدیں وجہ ناظرین سے گزارش ہے کہ اول اس کتاب کی صحت نامہ لیں اسکے بعد کتاب کا مطالعہ فرمائیں۔ مستحق تفسیر علی مراد آبادی

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵	۱	واعظ	وعظ	۱۲	۱۹	لے انتہا	لے انتہا	۳۰	۲۲	سب	سب
۲	۲	ابتدا	ابتداء	۲۲	۲۲	کو مکمل	کو مکمل	۳۱	۶	فضائل مخصوص	فضائل مخصوص
۱۵	۱۵	محرم	محرم	۳۱	۳۱	اور بہت اور بہت	اور بہت اور بہت	۳۱	۶	ہوں جب	بھی نہیں
۱	۳	کر دیا	کر دیا	۱۳	۱۳	نقل	نقل	۳۱	۶	حدیث میں آئی ہے	حدیث میں آئی ہے
۸	۸	دینیوی	دینیوی	۲۲	۲۲	طبت	طبت	۳۱	۶	عید زما نی	عید زما نی
۱۱	۱۱	وجود باوجود	وجود باوجود	۲۲	۲۲	طائفتہ	طائفتہ	۳۱	۶	استدلال	استدلال
۱۸	۱۸	نبو	نبو	۲	۱۵	یتبعوا	یتبعوا	۳۱	۶	جس مستثنیٰ نہ	جس مستثنیٰ نہ
۲	۲	تراہستان	تراہستان	۹	۹	وتبعوا	وتبعوا	۳۱	۶	تشریف لائے اور	تشریف لائے اور
۴	۴	نہی	نہی	۱۳	۱۳	تفسیر کے	تفسیر کے	۳۱	۶	الغناء	الغناء
۹	۹	حاشائے	حاشائے	۱۶	۱۶	معظمہ	معظمہ	۳۱	۶	اسی طرح	اسی طرح
۱۹	۱۹	چہرہ	چہرہ	۱۶	۱۶	ت شریفہ	ت شریفہ	۳۱	۶	زمان	زمان
۳۱	۳۱	تو بیشک	تو بیشک	۲۲	۲۲	بڑا دیتا	بڑا دیتا	۳۱	۶	اسکے عدم	اسکے عدم
۲۳	۲۳	مادہ فیہ	مادہ فیہ	۴	۴	دلبراست	دلبراست	۳۱	۶	آخر میں	آخر میں
۱۶	۱۶	لرین	لرین	۱۲	۱۲	و مقصود	و مقصود	۳۱	۶	کردی جاویگی	کردی جاویگی
۱۸	۱۸	فاسدہ	فاسدہ	۶	۶	تغیر	تغیر	۳۱	۶	اعتدال	اعتدال
۲۰	۲۰	ماجود	ماجود	۹	۹	کرر	کرر	۳۱	۶	منکر	منکر
۲	۲	اکثر ذکرہ	اکثر ذکرہ	۱۹	۱۹	ین	ین	۳۱	۶	عبدالاولنا	عبدالاولنا
۶	۶	سنہ دیکہ	سنہ دیکہ	۱۱	۱۱	دیدیا	دیدیا	۳۱	۶	امکلت	امکلت
۱۱	۱۱	محبس	محبس	۴	۴	راست است	راست است	۳۱	۶	وغیر ہما	وغیر ہما
۱۱	۱۱	محبوب	محبوب	۱۵	۱۵	ظاہر مال	ظاہر مال	۳۱	۶	نک	نک
۱۴	۱۴	محب	محب	۲۲	۲۲	مستی میں	مستی میں	۳۱	۶	سب کے	سب کے
۲۲	۲۲	پیرزادہ	پیرزادہ	۱۳	۱۳	ہلال	ہلال	۳۱	۶	اور اسکا نام	اور اسکا نام
۱۱	۱۱	محبوب	محبوب	۱۵	۱۵	ایک حبشی	ایک حبشی	۳۱	۶	جب اتنی	جب اتنی
۱	۱	کرتے ہیں	کرتے ہیں	۱۹	۱۹	اسے ہلال نم	اسے ہلال نم	۳۱	۶	بھی	بھی
۳	۳	ذکر ولادت	ذکر ولادت	۱۰	۱۰	اشعار	اشعار	۳۱	۶	ابتداء	ابتداء
۱۴	۱۴	آیت کریمہ	آیت کریمہ	۱	۱	عرض	عرض	۳۱	۶	کیونکہ	کیونکہ
۲۳	۲۳	غلطی	غلطی	۲۳	۲۳	جو چیز	جو چیز	۳۱	۶	عیدنا	عیدنا
۵	۵	رندی نیست	رندی نیست	۵	۵	سلسلہ	سلسلہ	۳۱	۶	خطبہ پر	خطبہ پر
۱۳	۱۳	اور نہیں جھٹا	اور نہیں جھٹا	۱۴	۱۴	لک	لک	۳۱	۶	ضمیر راجع	ضمیر راجع
۴	۴	نجاتا ہے	نجاتا ہے	۱۴	۱۴	منفرد	منفرد	۳۱	۶	اگر	اگر
۹	۹	گھوڑے	گھوڑے	۲۰	۲۰	حدیث	حدیث	۳۱	۶	حاجت نہ تھی	حاجت نہ تھی
۱۳	۱۳	لوگوں کو	لوگوں کو	۵	۵	باقی سبب	باقی سبب	۳۱	۶		

فان تعالیٰ فان بفضل اہلنا ورحمتہ عذاتک وفضلہ

تم خدیجہ رحمہ اللہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حضرت خدیجہ الزہراء علیہا السلام وعلیہم السلام وعلیہم السلام

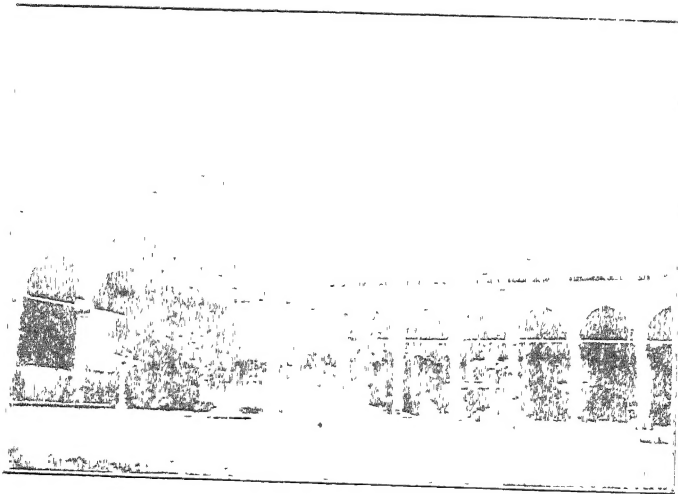
بسم اللہ الرحمن الرحیم وعلیہم السلام وعلیہم السلام

بسم اللہ الرحمن الرحیم وعلیہم السلام وعلیہم السلام

بسم اللہ الرحمن الرحیم وعلیہم السلام وعلیہم السلام

بسم اللہ الرحمن الرحیم وعلیہم السلام وعلیہم السلام

بسم اللہ الرحمن الرحیم وعلیہم السلام وعلیہم السلام



(بقیہ خبر اہل علی علیہ السلام)

جسٹس خدیجہ الزہراء علیہا السلام وعلیہم السلام وعلیہم السلام

بسم اللہ الرحمن الرحیم وعلیہم السلام وعلیہم السلام

بسم اللہ الرحمن الرحیم وعلیہم السلام وعلیہم السلام

بسم اللہ الرحمن الرحیم وعلیہم السلام وعلیہم السلام

بسم اللہ الرحمن الرحیم وعلیہم السلام وعلیہم السلام

بعد الحرج والصلوة آنکج ایس میلاد مروجہ کا منکر ہونا تو حضرات علمائے مجتہدین کے لیے عجیب و غریب سے واضح ہو چکا ہے۔ لیکن چند سال سے بعض شائقین ایجاد فی الدین اور بعض نو تعلیم یافتہ حضرات نے ایک اور نئی رسم ایجاد کی ہے کہ ۱۲- ربیع الاول کو عید منانے ہیں اور اس کا نام عید میلاد النبی قرار دیا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے جان نثاروں پر یہ اتھام لگاتے ہیں کہ یہ لوگ حضور کے ذکر شریف پر فرح کے اظہار کے مانع ہیں اور افسوس یہ ہے کہ بہت سے سیدھے سادے بھولے بھالے خالی الذہن عوام بھی ان کی رنگ آمیزی میں آ کر حضرات علماء حقانیین کے فیوض سے بھی محروم رہتے ہیں اور ان کے عقائد میں بھی تزلزل آ جاتا ہے اس لئے کثیر دین کو دین سمجھ لینا بہت سخت امر ہے بنا بریں حکیم الامت جامع شریعت و طریقت حضرت مولانا اشرف علی صاحب دامت برکاتہم نے چند روز سے اس کا التزام فرمایا ہے کہ اس کے متعلق ہر سال ۱۰ ربیع اول میں بیان ہو جایا کرے تاکہ تنبیہ کا تجد دو ہو جایا کرے چنانچہ ۳۱/۵/۱۴۰۷ کے ربعین میں دو وعظ اسی بحث میں النور اور الظلم کے نام سے شائع ہو چکے ہیں، اس سال بھی حسب معمول اسی بحث میں وعظ فرمایا اور اس وعظ میں نفس فریح علی ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مایوسہ ہونا اور عید المیلاد مروج کا قرآن وحدیث اجماع و قیاس چاروں ائلاف کے خلاف ہونا فقہی طرز سے بیان فرمایا ہے اور مخالفین کو حجتِ ملائکہ کی گنجائش تھی انکے شافی جوابات بھی بیان فرمائے اور یہ بیان ایسا مفید و نافع ہو کہ جو کسی خطیب نے سخن تھا انکے لئے تو خصوصیت کے ساتھ نافع بنانا ہر ہی ہو لیکن اس کے ساتھ ہی بہت سے علمی مضامین و نکات اور حقائق و دقائق پر مشتمل ہوئے کیے سبق قابلہ اہل علم اور طلبہ درجو علم دین سے کچھ بھی دلچسپی ادریں رکھتے ہیں انکو کبھی اپنی معلومات طرہانے کا بہترین ذریعہ اور بہت سے ایسے اغلاط اور شبہات و شکوک کو ذائل کرنیوالا تھا۔ کہ جبکا زائل ہونا دین کی حیثیت ضروری ہے اور بسبب بڑا نفع جو یہ ناکارہ حضرت الانا کے اس وعظ واجمع مواعظ کے مطالعہ میں سمجھ پائے وہ یہ کہ انکی بار بار بکثرت دیکھنے سے دین کی محبت قلب میں اسخ اور جاگزین ہو جاتی ہو پس حب و عطا اتنے فوائد کو مشتمل تھا اسلئے جناحی سپید مر تلوع علی حسن امرا و آبادی اور جناب عنایت علی خان صاحب جلال آبادی و رشتی فضل الرحمن صاحب نے شوق ظاہر کیا کہ ہکسو طرح کر اگر شائع کرنے کے چنانچہ انور و انظہور کی طرح اس وعظ کو بھی مواعظ کے سلسلہ سے علیحدہ کر کے مستقل رسالہ کی شکل میں شائع کیا جاتا ہے امید ہے کہ جو حضرت اس سے نفع اٹھا ئیں حضرت مولانا نظام الہ کیلئے کہ جو مرتضیٰ ارض فیض کے ہیں اس ناکارہ ضبط کنندہ کیلئے اور شائع کنندگان کیلئے بھی عائے حسن جامہ فراویں گے۔ یہ وصافوفی ابواللہ علیہ توکلت والیرہ

انتبہ صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیّدنا و مولانا محمد الدوحی رحمہ۔۔۔ الرّاقم محقر محمد عبداللہ عفیفہ گنگوہی

فہرست مضامین عطا الشرف نظم النور طبق ارشاد العالی علیہ السلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱	تمتید	۱	ذکر ولادت شریفہ و نبوت شریفہ	۱	دل و دم حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
۲	جسٹے دائر میں آئندہ ہو تو	۲	نبوت شریفہ پر ولادت شریفہ سے زائد کوئی	۳۰	سلمہ حضرت اول
۳	سنت واجب ترک ہے	۳	ہونا چاہیئے	۳۱	حدیث دوم
۴	حق قبلہ کی برکت قابل شکر ہے خصوصاً	۴	محاسن مینا و درجہ میں کہ بحال حکام مسلمان	۳۲	حدیث سوم
۵	تشریف آوری حضور علیہ السلام و علم	۵	کے ذکر کو نامناسب جانتے ہیں	۳۳	روضة الاقدس پر اجتماع و زیارہ کیم
۶	حضور دینی و دنیوی نعمتوں کے	۶	مجلس مسلمانوں میں مجمع کثیر کے اجتماع اور شرف	۳۴	شبہ کا جواب
۷	سرشتیہ ہیں تمام عالم کے لئے	۷	میں مجمع کے قلیل ہو سکی ہیں	۳۵	زیارت قبر شریفہ کا باعث قربت اور
۸	اہل حق پر زبانتان ہر کہ و حضور کی	۸	قصہ ولادت عیسیٰ و یحییٰ علیہما السلام	۳۶	الکد استجاب ہوتا
۹	مالع ہیں	۹	قرآن سے شبہ و اس کا جواب	۳۷	قصہ قبر شریفہ کے مانسین کی غلط فہمی
۱۰	جو شیخ خلاف قواعد شریعتیہ وہ قابل	۱۰	بعض لوگوں کا گمان ہے کہ ولادت نبوی	۳۸	اور جواب حدیث لائندہ الرجال الخ
۱۱	روکنے کے ہر اگرچہ وہ فی لفظ اعتدال	۱۱	بطریق متعارف نہیں ہوتی	۳۹	حدیث چارم
۱۲	حضور کے ذکر شریفہ کسی مسلمان کو ضرر نہیں	۱۲	دلیل اس امر کی کہ حضور کی ولادت	۴۰	دلیل سوم اجماع
۱۳	محبت کا اقتباس ہے کہ حضور کا ذکر ہر وقت ہو	۱۳	شریفہ بطریق محمودہ ہوتی ہے	۴۱	دلیل چارم قیاس
۱۴	اسکے لئے عین شکر کی ضرورت نہیں	۱۴	حضور کی ولادت بطریق متعارف	۴۲	رسم عید میلاد کی تائید کو دلائل مع
۱۵	بڑا معیار محبت کا طاعت محبوب ہے اور اہل	۱۵	ہونی حکمت اور راز	۴۳	استدلالی و لایہ نقل بفضل اللہ الخ
۱۶	میلاد اس سے خالی ہیں	۱۶	حضور کے جملہ کمالات نہایت لطیف ہیں	۴۴	سے مع جواب
۱۷	تفسیر آیت کو بفضل اللہ و ترجمہ ذیل لکھ	۱۷	چند ابیات تنویدی میلا و دینی مع	۴۵	دو مرآت لال نصیحت و وقفہ باب
۱۸	بعض سائنسدانوں کی بحث خلط طبع اسکے حل کے	۱۸	شرح مناسبہ مقام	۴۶	تیسرا استدلالیہ و ادھال لہواریون الخ
۱۹	جو تفسیر آیت نقل بفضل اللہ بر جنت الخ	۱۹	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سطوت و	۴۷	مع جواب
۲۰	ہم کو گول میں بیانیہ خان نہیں ہار رہی ہے	۲۰	شوکت و وقفہ دریائے تیل	۴۸	چوتھا استدلال مع جواب
۲۱	اور وہ بے محل ہے	۲۱	عوذ شرح ابیات تنویدی شریفاً غار	۴۹	پانچواں استدلال مع جواب
۲۲	نارنجی کا انجام ہوا کہ مع ایک حکایت تمثیلیہ	۲۲	مقصود و غلط فہمی اظہار فرحت	۵۰	رسم عید میلاد پر عقلی کلام
۲۳	حق تعالیٰ پائیں نارنجی کی فوج عدالت مع حکایات	۲۳	عفی الذکر رسول کے طریقہ میجر کی تعین	۵۱	رسم عید میلاد کی ایک عقلی دلیل
۲۴	مسترد کی غلطی انہیں نمایاں کہ وہ اندر	۲۴	محاسن میلاد کو تیرے دو قسم کے ہیں	۵۲	مع جواب خاتمہ و غلط
۲۵	پراپنا حق سمجھتے ہیں مع جواب	۲۵	بعض کی نیت قبری ہے بعض کی جہی	۵۳	ضمیمہ و غلط ہوا
۲۶	اسرار میں نظر رحمت و فضل سے قرآن مجید	۲۶	مع چند لطائف	۵۴	خلاصہ مقصود و غلط فہمی دلائل
۲۷	دوسری بات میں نظر رحمت و فضل سے کیا امر ہے	۲۷	تمام رسوم و عبادت کے مٹ جانے کا	۵۵	و جواب دلائل متعلقہ عید میلاد
۲۸	آیت کریمہ صد و غنیمت فی فضل و رحمت سرور	۲۸	عجیب سہل طریقہ	۵۶	قرن و حضرت مولانا صاحب
۲۹	حضور کی ذات یا برکات ہے	۲۹	قاعدہ کلیہ بدعت سنت پہچاننے کا	۵۷	مذللہم العالی
۳۰	حضور کے وجود باوجود پر جو فرح کا امور ہوتا	۳۰	بدعت سنت میں ایک عجیب فرق		
۳۱	اور ریلخت آیت قل بفضل اللہ الخ	۳۱	رسم عید میلاد و انہی کی تردید دلائل		
۳۲	حضور کے وجود باوجود پر جو فرح کا امر ہے	۳۲	اربع سے		
۳۳	اس میں یا الفح کیا ہے	۳۳	دلیل اول کتاب اللہ		

تتمت

السریہ بظہور النور ملقب بہ ارشاد العباد فی عید المیلاد

این	متی	کم	کیف	لم	ماذا	من اشان	ضبط	المستعمل	اشیات
کمان ہوا	کب ہوا	کتنا ہوا	تیکریا ہر روز ہوتا ہے	کیون ہوا	کیا مضمون تھا	کس طبقہ کو زیادہ مفید	کس نے لکھا	سامعین کی تحتیاً تعداد	متفرقات
جامع مسجد تہارن بہون	۱۲ ربیع الاول ۱۳۳۳ھ	۱۳۳۳ھ سور قریب منبر تک اور سامعین کی تعداد	بیکھر	تمیذین نہ کوہ	حضرت کی ولادت شریف پر شمع کا نامور ہونا اور عید میلاد النبی پر مفصل نظام	عمر حضرت ۶۷ سالین سیا والنبی کو	ماری محمد علی مکگوبی	۱۵۰	ان علم کا مجموعہ کہ اور مستعملین و عوام کا زیادہ تھا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله محمدًا ونستعينه ونستغفره ونؤمن به ونوكل عليه ونعوذ بالله من شره وانفسنا
ومن سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له ونشهد ان لا اله
الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان سيدنا و مولانا محمدًا عبدًا ورسول الله صلى الله تعالى
عليه وعلى آله واصحابه وبارك وسلم اما بعد فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله
الرحمن الرحيم قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ۝ ثم انكسرت
اس آیت کے متعلق میں کچھ بیان کروں اول بطور تمہیدیہ معلوم کر لینا ضروری ہے کہ چند سال سے
میرا معمول ہو کہ ماہ ربیع الاول کے شروع میں ایک وعظ اس ماہ میں افراط و تفریط کرنا تو انکی اصلاح کے

تعداد ۱۵۰

مستحق کھا کر تباہوں اور دشمن تباہ و استیلاؤ اور غارتگریوں کا شکار بن جائے گا۔
 اس سال بھی ایسا ہی خیال تھا کہ بتہ اور بیح الاول میں ایسا وعظ ہو جائے لیکن وجہ التوازیہ ہوئی کہ
 ہمارے مدرسے کے متعلق ایک مکان طلبہ کیلئے بنایا گیا ہے جو کہ اس مکان میں اس کے افتتاح
 کیلئے تہذیب وعظ ہوتا کہ اس مکان میں برکت ہو لیکن اس کے افتتاح میں بعض امور کا اشتراط تھا اتفاق سے
 جو چلہ امور دو شنبہ کے روز ختم ہوئے چنانچہ اس روز ارادہ بیان کا ہوا لیکن بعض احباب کی رائے
 ہوئی کہ جمعہ کے روز جامع مسجد میں یہ بیان ہوتا کہ اور لوگ بھی منتفع ہوں اس وجہ سے اس بیان
 میں دیر ہوئی اور عجیب اتفاق ہو کہ آج ۱۲ ربیع الاول جو اسی تاریخ میں لوگ افراط تفریط کرتے ہیں اس
 تاریخ کا بالخصوص ارادہ نہیں کیا گیا اور نہ لغو ذرا لٹا اس تاریخ سے ضد ہے بلکہ الحمد للہ ہم ہمیں برکت
 کے قابل ہیں مگر یہ اتفاقاً ہی ہوا کہ اس تاریخ سے اکثر ان ہو گیا اور یہ حق تعالیٰ کا
 فضل ہے کہ سب سنت کو اللہ تعالیٰ بلا قصہ برکتا عنایت فرماتے ہیں کہ جنکات یوم بدعات الکتب
 بدعات کیساتھ قصد کرتے ہیں تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جو شنبہ دائر میں السنۃ والبدعہ ہوں اس
 سنت کو ترک کر دینا چاہئے پس یہ تاریخ اگرچہ بابرکت ہے اور حضور کا ذکر شریف آمین باعث مغربہ
 برکت کا ہے لیکن چونکہ تفصیل اسکی اور اس میں اس ذکر کا التزام کرنا چونکہ بدعت ہے اسلئے اس تاریخ
 کی تفصیل کو ترک کر دینگے ہم کو اللہ تعالیٰ نے اس تفصیل کے مشدہ سے بھی محفوظ رکھا اور اس تاریخ
 کی برکت سے بھی محروم نہیں رکھا اور عجیب بات ہے کہ اگر دو شنبہ کے روز بیان ہوتا تو ہمارے دن
 بھی یہی برکت مائل ہوتی اسلئے کہ حضور کی ولادت شریفہ اس یوم میں ہوتی ہے اور نیز بعض محققین
 اس طرف گئے ہیں کہ ولادت شریفہ ۸ ربیع الاول کو ہوئی ہے اور دو شنبہ کو اٹھویں ہی تاریخ تھی
 پس اس قول کے موافق ہمارے یوم البرکت اور تاریخ البرکت دونوں سے حاصل جاتا اور جو ہر کے قول
 کے موافق ۱۲ ربیع الاول تاریخ ولادت شریفہ ہے اسلئے اب بھی اس تاریخ کی برکت سے محرومی نہ ہی
 بلکہ اب برکتیں حاصل ہونے لگی ہیں یوم کی بھی اور تاریخ کی بھی اسلئے کہ دو شنبہ کے روز نیت بیان کی تھی اور
 مومن کی نیت پر بھی ثواب کا وعدہ ہے یہ یوم کی برکت یوں حاصل ہوگئی اور آج ۱۲ تاریخ ہے مستفوع
 ہو گیا تاریخ کی برکت اس طرح حاصل ہوگئی یہ برکت ہے اتباع سنت کی اور ہر چند کہ اس یوم میں افراط
 تفریط کے متعلق بیان کرنا زائد معلوم ہوتا ہے اسلئے کہ جو افراط تفریط کرنا تھا آج ان لوگوں کے

بدعت اور کفرین السنۃ والبدعہ ہوں اسلئے کہ حضور کی ولادت شریفہ اس یوم میں ہوتی ہے اور نیز بعض محققین اس طرف گئے ہیں کہ ولادت شریفہ ۸ ربیع الاول کو ہوئی ہے اور دو شنبہ کو اٹھویں ہی تاریخ تھی پس اس قول کے موافق ہمارے یوم البرکت اور تاریخ البرکت دونوں سے حاصل جاتا اور جو ہر کے قول کے موافق ۱۲ ربیع الاول تاریخ ولادت شریفہ ہے اسلئے اب بھی اس تاریخ کی برکت سے محرومی نہ ہی بلکہ اب برکتیں حاصل ہونے لگی ہیں یوم کی بھی اور تاریخ کی بھی اسلئے کہ دو شنبہ کے روز نیت بیان کی تھی اور مومن کی نیت پر بھی ثواب کا وعدہ ہے یہ یوم کی برکت یوں حاصل ہوگئی اور آج ۱۲ تاریخ ہے مستفوع ہو گیا تاریخ کی برکت اس طرح حاصل ہوگئی یہ برکت ہے اتباع سنت کی اور ہر چند کہ اس یوم میں افراط تفریط کے متعلق بیان کرنا زائد معلوم ہوتا ہے اسلئے کہ جو افراط تفریط کرنا تھا آج ان لوگوں کے

کر یا ہوگا پس اب اس میں سے کیا فائدہ مگر یہ ایم چوکہ پھر بھی انشاء اللہ تعالیٰ آئے واسطے ہیں
اور نیز علاوہ بیت الاول کے اور دونوں میں بھی لوگ ایسی مجالس منعقد کرتے ہیں اور اس میں حدود
شرعیہ سے تجاوز ہوتے ہیں اسلئے اسکے متعلق بیان کر دینا خانی از رفع ینین یہ مضمون تو بطور تہنیت لکھا
اب آیت شریفہ کے متعلق عرض کرتا ہوں جاننا چاہئے کہ اس میں کسی مسلمان کو شک و شبہ نہیں ہو
کہ حق تعالیٰ کی ہر نعمت قابل شکر ہے خاصکر جو بڑی نعمت ہو پھر خصم میں نبی نعمت اور دینی نعمتوں
سے بھی خاصکر جو بڑی نعمت ہو پھر میں میں بھی خصوصاً وہ نعمت جو اس ہی تمام دینی و دنیوی نعمتوں کی
اور وہ نعمت کیا جو حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت آوری کہ حضور سے دینی نعمتوں کے
تو بیونس دنیا میں نہ نقص پہنچے ہی ہیں دینی نعمتوں کے سر شہید بھی آپ ہی ہیں اور صرف مسلمانوں ہی کے
نئے نہیں بلکہ تمام ظالم کیلئے چنانچہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے وَمَا اَنْزَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ یعنی نہیں سچا
ہے آپ کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم مگر جانوں کی رحمت کی واسطے دیکھئے عالمین میں کوئی شخص ایسا انسان
یا غیر انسان یا مسلمان و غیر مسلمان کی نہیں جو اس معلوم ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود باوجود
ہر شے کیلئے باعث رحمت ہے خواہ وہ جنس بشر سے ہو یا غیر جنس بشر سے اور خواہ حضور سے
زمانا متاخر ہو یا مقدم تاخرین کیلئے رحمت ہونا تو بعید نہیں لیکن پہلوں پر رحمت ہونے کیلئے ہی حضور کا
ایک وجود سب سے پہلے پیدا فرمایا اور وہ وجود نور کا ہے کہ حضور اپنے وجود نوری کو سب سے پہلے مخلوق
بجائے ہیں اور عالم ازل میں اس نور کی تکمیل و تربیت ہوتی رہی آخر زمانہ میں اس اُست کی خوش قسمتی
سے اس نور نے جسد عظمیٰ میں جلوہ گر و تابان ہو کر تمام عالم کو نور فرمایا پس حضور اولاد آخر تمام عالم کیلئے
باعث رحمت ہیں پس جب حضور کا وجود تمام نعمتوں کی اصل ہونا عقلاً و نقلاً ثابت ہوا تو ایسا کون مسلمان
ہوگا کہ جو حضور کے وجود باوجود پر خوش نہ ہو یا شکر نہ کرے پس پھر پر یہ فاسل ہمت اور محض افکار اور زرا
بستان ہے کہ توبہ توبہ بخود اللہ کہ ہلوگ حضور کے ذکر شریعت یا اس پر خوش ہونے سے روکتے ہیں
حاشا وکلا حضور کا ذکر تو ہمارا جزا ایمان ہے ان جو شے خلاف ان قوانین کے ہوگی جنکی پابندی کا ہلوگ
خود حضور نے حکم فرمایا ہے اس کو البتہ ہم رو کیلئے اگرچہ فی نفسہ منشیٰ سخن ہو اور شریعت میں اس کے
نظارہ کثرت موجود ہیں دیکھو اس پر سب اتفاق ہے کہ عین دوپہر کے وقت نماز پڑھنا مکروہ ہے اور
اس پر بھی اجماع ہے کہ قبلہ سے منہ پیر کر نماز پڑھنا ممنوع ہے اور یہ بھی سب کے نزدیک مسلم ہے کہ

مضمون دینی و دنیوی نعمتوں کی

الان ہی تہ تہا جان کو کہ حضور کے واسطے اس میں

بے شک و شک و شبہ ہے وہ تعالیٰ کا

یوم النحر اور یوم الفطر میں روزہ رکھنا حرام ہے اور یہ بھی سب جانتے ہیں کہ ایام شریف میں منظر ضروری ہے اور یہ بھی تمام امت کا مسئلہ مسلمہ ہے کہ ماہ محرم میں حج نہیں ہو سکتا اور نیز محل حج مکہ ہی بیسی میں حج ممکن نہیں دیکھتے نماز روزہ حج فرض ہیں لیکن خلافت قاعدہ و قانون شریعت چونکہ کئے گئے اس لئے وہ بھی سنہی عنہا ہو گئے اور انکے ممنوع ہو نیکو آپ بھی تسلیم کرتے ہیں پس اگر کوئی ایسے نماز روزہ حج کو منع کرے تو اس کو کوئی عاقل یوں نہ کہے گا اور یہ تہمت اس پر نہ لگائیگا کہ شخص نماز روزہ حج سے روکنا ہے اگر نماز روزہ سے روکنا تو خود ہی ان پر کیوں عامل ہوتا اسی طرح مسئلہ متنازعہ فیہا کے اندر سمجھو کہ ہمارے حضرات کی نسبت یہ کھنا کہ یہ لوگ حضور کی ولادت شریف کے ذکر یا اس پر خوش ہونے کو منع کرتے ہیں یہ نری تہمت اور افتراء ہے۔ سبحانک ہذا بھننا عظم حاشا اللہ ہم ہرگز منع نہیں کرتے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ ہر شے کا ایک طریق ہوتا ہے جب شے اس طریق سے کی جائے تو وہ پسندیدہ ہو ورنہ ناپسند اور قابل منع کر نیکی ہے دیکھتے تجارت ہے اس کے لئے گورنمنٹ نے خاص خاص قوانین مقرر کر دیے ہیں اگر کوئی شخص ان قوانین کے خلاف تجارت کرے گا تو وہ ضرور قوانین کی خلاف ورزی میں ناخود ہو گا چہرہ بارود کی تجارت ہی کر سکتا ہے جسے لیسنس حاصل کر لیا ہو اسی طرح شریعت میں بھی ہر شے کا قاعدہ اور قانون ہے جب اس کے خلاف کیا جاوے گا تو وہ ناپسند اور منہی عنہ ہو جائیگی پس حضور کی ولادت باسعادت کا ذکر مبارک عبادت ہے لیکن دیکھنا چاہیے کہ قانون ان حضرات یعنی خود حضور اور صحابہ رضی اللہ عنہم جن کے اقتدار کا حکم ہے انھوں نے اس عبادت کو کس طرز اور کس طریق سے کیا ہے اگر آپ لوگ اسی طریق سے کریں تو سبحان اللہ کون اس سے روکنا ہے اور اگر اس طریق کو نکلیا جائے تو بیشک مستحبہ قابل رد کے ہے۔ اب فرمائیے کہ کیا ہم لوگ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روکنے والے ہیں اسکی تو ایسی مثال ہے جیسے کوئی چہرہ بارود کی تجارت کو لیسنس نہ دے دوسرے سے منع کرے اور اس کو یہ کہا جائے کہ یہ تو تجارت کو منع کرتے ہیں پس نفس فرح و سرور علی ذکر الرسول کو کوئی منع نہیں کرتا کہ وہ تو عبادت ہے ان جب اس کے ساتھ اقرآن منہی عنہ کا ہو گا تو بیشک قابل ممانعت ہے۔ فرح اور سرور ہی کو دیکھ لیجئے کہ اسکی نسبت قرآن مجید میں ایک مقام پر تو ہے لا تفرح اور دوسرے مقام پر ارشاد ہے فلیفرحوا جیسا اس آیت میں ہے معلوم ہوا کہ بعض فرح کے افراد ما دون فیہ ہیں اور

بعض منہی عنہا اور ظاہر ہے کہ اعمال اخرویہ میں ہمارے لئے معیار شریعت ہے پس شریعت کے قواعد سے جو
فرحت عانی ہو سکی تو جائز ہونا چاہئے وہ ممنوع ہی چنانچہ جس جگہ لافرح ہو وہ ان دنیوی فرحت مراد ہے
مگر وہی فرحت جو محدود سے تجاوز ہو ورنہ نفس فرح نعمت دنیویہ پر بھی لازم شکر ہے اور جہاں امر کا
صیغہ ہے وہاں نعمت دینی پر فرحت مقصود ہے لیکن ہی فرح جس میں قواعد شریعت کو تجاوز و منہا
اگر کوئی نماز پڑھے کہ وہ نعمت دینی ہے خوش ہو اور خوشی میں آکر یہ کرے کہ بجائے چار رکعت کے پانچ رکعت
پڑھنے لگے تو بجائے اس کے کہ ثواب ہو اٹا گناہ ہو گا اسلئے کہ اُس نے شریعت کے قواعد سے تجاوز
کیا خود ذکر رسول کہ جس میں اختلاف ہو اُسی کو نتیجے کے مسئلہ متفق علیہا ہے کہ جو شخص چار رکعت ٹالی نماز
میں تعدہ اولیٰ میں تشدد کے بعد اللہ صلی علی محمد پڑھے تو نماز ناقص ہوگی حتیٰ کہ سجدہ سہو سے
وہ نقصان منجم ہوگا اگر سہواً ایسا کیا دیکھئے درود شریف کہ جسکی نسبت ارشاد ہے من صلی علی مرآة
صلی اللہ علیہ وسلم اولیٰ قال یعنی جو شخص درود بھیجے پھر ایک مرتبہ اُس پر اللہ تعالیٰ اس مرتبہ
رحمت فرما دینگے اور پھر موقع کو نماز لیکن حکم شرعی یہ کہ نماز میں نقصان آجائے گا تو اسکی آخر کیا وجہ
ہے ۱۔ بزدلی و درع گوش و صدق و صفا و لیکن بیفراہے بر مصطفیٰ و خلافت پیغمبر کے رہ گزیدہ
کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید و سپیدار سعدی کہ راہ صفا و توان رفت جز بر پئے مصطفیٰ پس حضور
جو موقع درود شریف کا نماز میں مقرر فرمادیا ہے چونکہ اُس سے تجاوز ہوا ہے اسلئے نماز میں نقصان آیا
اگرچہ درود شریف فی نفسہ عبادت ہو اور یہ مسئلہ ایسا ہو کہ اس پر اہل بدعات کا بھی اتفاق ہے
اسلئے کہ وہ بھی حنفی ہیں پس اُن کو چاہئے کہ امام صاحب پر اعتراض کریں اور اُن پر بھی یہ نعمت
لگائیں کہ وہ توبہ توبہ ذکر رسول سے منع کرتے ہیں اور وہ بھی وہابی تھے پس اے حضرات خدا کو
ڈرے اور اس مادہ فاسدہ کو اپنے دماغ سے نکالے ورنہ اسکا اثر دور دور تک سرایت کرے گا
اور احکام میں تطرأ نضات اور حق طلبی سے غور فرمائے پھر اگر شبہات رہیں تو شائستگی اور تہذیب سے
اُن کو دفع فرمائے اور خوب سمجھ لینا چاہئے کہ جب قرآن مجید میں خود حضور کے وجود ما جو دکی
نسبت (کما سیجئی فی تفسیر) (ایہ مفصلاً) صیغہ امر خلیفہ جو موجود ہے تو اس فرحت کو
کون منع کر سکتا ہے غرض حضور کی ولادت شریفہ پر فرحت اور سرور کو کوئی منع نہیں کر سکتا
اور یہ امر بالکل ظاہر تھا لیکن میں نے اس میں اسلئے تطویل کی کہ عمر یہ اقربا ہے کہ یوگ حضور

ذکر کو سن کر تے ہیں صاحبِ حضور کا ذکر مبارک تو وہ سنتے ہیں کہ اگر کسی پر ایسا کلمہ ہو تو وہ موت
تو خود حضور کی محبت بمقتضائے من احب شیئاً الذکرہ ہو کہ مقتضی ہو کہ آپ کا ہر وقت ذکر کیا کرے
اور چونکہ حضور کا ذکر عین عبادت ہے اسی واسطے حق تعالیٰ نے خود ہر قدر خلق آپ کے ذکر کے مقرر
فرمائے ہیں کہ مسلمان ہر حال محالہ ذکر چھوڑ جائے دیکھئے نماز کے اندر ہر قعدہ میں اللہ علیہ
ایھا البنی موجود ہے اور قعدے نماز اور عصر اور مغرب اور شامین و دوہ میں اور فجر میں ایک
توکل نو قعدے ہیں اور سنہ و اوردترین یکے ترمین تین مغرب میں ایک عشا میں تین اور
صبح میں ایک توکل ستورہ قعدے بنتے ہیں یہ سترہ سرحد حضور کا ذکر ہو پھر پانچون وقت اور
اور سنہ و وتر کے قعدے اخیر دین کل گیارہ مرتبہ درود شریف بھی پڑھا جاتا ہے پس سترہ اور
گیارہ کل اٹھائیس بار تو اجمالہ ہر مسلمان کو آپ کا ذکر مبارک کرنا روزانہ یہ ضروری ہے کہ اس سے
کسی طرح منہ تو کی نہیں پیر پانچون وقت اذان اور تکبیر ہوتی ہے انھیں اشد ان محمد رسول
اللہ موجود ہے جسکو موزوں اور ستینے والا دونوں کہتے ہیں پھر ہر نماز کے بعد دعا بھی مانگتے ہیں
اور دعا کے آداب میں ہو کر دیا گیا ہے کہ اُس کے اول و آخرہ درود شریف ہو ورنہ اس صاحبِ اُٹھائیس
سے بھی زیادہ ننداد حضور کے ذکر شریف کی ہوگی اور یہ تو وہ مولق ہیں کہ ان میں پڑھے ہے پڑھا
سب شال میں اور جو طائب ظلم حدیث شریف پڑھتے ہیں وہ تو ہر وقت حضور ہی کے ذکر میں رہتے
ہیں اسلئے کہ ہر حدیث کے شروع میں آپ کے نام مبارک کیساتھ درود شریف موجود ہے چنانچہ
احادیث کی کتابیں اٹھا کر دیکھئے اور میں جا بجا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قال البنی
صلی اللہ علیہ وسلم اور عن البنی صلی اللہ علیہ وسلم واقع ہوا اور در میان میں بھی جہاں کہیں حضور کا
نام مبارک آیا ہے وہاں بھی درود شریف موجود ہے گویا حضور کے ذکر کو ایسا گوندہ دیا ہے کہ
نیز ذکر کے مسلمان کو چارہ نہیں مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ نے کہنے
چاہا تھا کہ ذکروا دت آپ کے نزدیک جائز ہے یا ناجائز انھوں نے فرمایا کہ ہر وقت ذکر ولادت
و تہ میں اسلئے کہ ہر وقت کلمہ لا اھلہ اللہ محمد رسول اللہ پڑھتے ہیں اگر آپ پیدا نہ ہوتے
تو ہم یہ کلمہ کہاں پڑھتے پس محبت کا مقتضی تو یہ ہے کہ آپ کا ہر وقت ذکر ہو اور اُس کے لئے اسکی
ذمت نہیں کہ اُس کے لئے مجالس منعقد کی جاویں اور شامی سنگائی جائے تب ذکر ہو عاشق اور

تھوڑے دنوں میں یہ مسلمان کہہ کر بغیر حسرت کے دل سے توبہ پشیمان ہو گئے۔

میں نے ان کے لئے دعا کی کہ وہ اس دنیا میں خوش رہیں اور آخرت میں بھی۔

محب کو اتنی دیر کیسے صبر آسکتا ہے دیکھو کسی ہو اگر محبت ہو جاتی ہو تو محب کی کیا حالت ہوتی ہو کہ ہر وقت ہسکی یاد میں بہت سے رہتا ہو اگر اس سے کوئی لگے کہ میان دریا ٹھہر جاؤ ہم مجلس آرائی کر لیں اور شہابی سنگ لین اس وقت ذکر کچھ دیکھ لیا کہ معلوم ہوتا ہے کہ ہماری محبت کا ذبہ ہے کہ جو اتنی دیر تک تم ذکر محبت سے صبر کرتے ہو محبت تو وہ شے ہے جیسے مہنون کی حالت تھی

دیر مجنون را بے صحرانورد	در بیابان غمش بنشسته فرد
ریگ کاغذ بود و انگشتان غلم	می نمودے بہر کس نامہ قسم
گفت بے مجنون شیا چیست من	می نویسی نامہ بہر کیت این
گفت شوق نامہ سینہ میسکن	خسرو خور نشانی ہیب کخم

بتلائے اگر مجنون کو اس حالت میں کوئی دیکھ کر دریا ٹھہر جاؤ ہم مجلس بابلین اور شہابی سنگ لیں اس وقت ایسی کا ذکر کرنا تو وہ یہ جواب دیکھا کہ سلام ہے ایسی مجلس کو اور ایسی شہابی کو جو میرے اور میرے محبوب کے درمیان میں حجاب ہو اور بننے تو اکثر مجالس میلاد والوں کو بھی دیکھا ہے کہ یہ محبت بالکل خالی ہوتے ہیں اسلئے کہ بڑا میاں محبت کا محبوب کی اطاعت ہے کسی نے خوب کیا ہو

تعصى الرسول وانت تطهر حبه	هذا العزم في الفحال بدع
لو كان حبه صادقا لا يفتنه	ان المحب لمن يحب مطيع

یعنی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرنا ہے اور انہی محبت کو ظاہر کرتا ہے اچھا جان کی قسم یہ ارفعال مجاہدین سے ہے اگر تیری محبت صادق ہوتی تو ضرور تو حضور کی اطاعت کرتا اسلئے کہ محب محبوب کا سلیع ہوتا ہے اور ان مولد پرستوں کو دیکھا ہے کہ مجلس میلاد کا اہتمام کرتے ہیں بائس کمرے کرے ہیں ان پر کپڑے منڈہ رہے ہیں اور سامان روشنی کا فراہم کرے ہیں اور اس درمیان میں جو غاروں کی بوقت آتے ہیں تو غار میں پڑتے اور ڈاڑھی کا صفایا کرتے ہیں کیونکہ صاحبو کیا بھین رسول کی ایسی ہی صورتیں اور یہی اچھی حالت ہوتی ہو کیا بس حضور کا اتنا ہی حق ہو کہ پانچ روپیہ کی شہابی سنگ کا تقسیم کر دی اور بوجھ لیا کہ ہننے رسول کا حق ادا کر دیا کیا آپ لوگوں نے حضور کو نمودار اللہ کوئی پیشہ در پیترادہ سمجھا ہے کہ تھوڑی سی شہابی پر خوش ہو جاؤ تو سے نذرانہ برافنی ہو جاؤ تو بہ تو بہ نمودار اللہ یاد رکھو حضور ایسے مجاہدین ہیں سچے محب

وہ ہیں جو اقوال و افعال وضع انداز ہر شے میں حضور کا اتباع اور اطاعت کرتے ہیں میری ایک دوست حافظ اشفاق رسول نامی ہیں وہ ذکر رسول کے فریفتہ ہیں وہ کبھی کبھی محبت کی وجہ سے ذکر ولایت مزج طریق ہو کیا کرتے تھے اُنھوں نے خواب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ فرماتے ہیں کہ ہم اُسکی شفاعت کریں گے جو ہماری بہت تعریف کرے ہم اُسکی شفاعت کریں گے جو ہماری اطاعت کرے مطلب اسکا یہی ہو کہ جو شخص زرا دعویٰ کرتا ہو اور نعتیہ اشعار بہت پڑھتا ہو لیکن اُطاعت کرتا ہو تو اُسکی شفاعت نہ کریں گے مینے جو اصلاح الرسوم کتاب لکھی ہو اُس میں ایک فصل ذکر میلاد کے متعلق بھی ہے چنانچہ وہ فصل طریقہ مولد کے نام سے علیحدہ بھی طبع ہو گئی ہے تو جب یہ کتاب لکھی گئی تو مجلس میلاد کے متعلق کانپور میں لوگوں نے بہت شور کیا اسی اشار میں ایک شخص صالح نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور اس اختلاف کے متعلق حضور سے دریافت کیا کہ اس میں صحیح کیا ہے تو حضور نے فرمایا کہ اشرف علی نے جو لکھا ہے وہ سب صحیح ہے میں نے حضور کے حالات میں جو کتاب نشر الطیب فی ذکر البیئ الحبيب لکھی ہو اُسکے آخر میں ان دونوں خوابوں کو مفصلاً ترجیح کر دیا ہے لیکن میری غرض ان خوابوں کے ذکر کرنے سے مدعا کا اثبات نہیں ہو اثبات مدعا کیلئے تو مستقل دلائل ہیں یہ تو محض تائید اور مزید اطمینان کیلئے لکھ دیا ہے۔

اسی فصل حضور کا وجود باوجود اہل ہے تمام نعمتوں کی اور اُس پر شکر اور فرحت یا مورو بہ ہے چنانچہ جو آیت میں نے تلاوت کی ہو اُس میں اسی نعمت کا ذکر اور اُس پر فرح کا امر ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ اس آیت کریمہ سے پہلے قرآن مجید کی شان حق تعالیٰ نے ارشاد فرمائی ہو چنانچہ ارشاد ہے یا ایہا الناس قد جاءکم من ربکم موعظة و شفاء عما فی الصدور و ہدی و رحمة لدمین یعنی اے لوگو تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے ایک نصیحت اور دکن امراض کے لئے شفا اور مومنین کیلئے ہدایت و رحمت آئی ہے اس میں حق تعالیٰ نے قرآن مجید کی چار صفتیں بیان فرمائی ہیں موعظة - شفاء - ہدی - رحمة موعظة کہتے ہیں وہ کلام جو بُری باتوں سے روکنے والا ہے اور شفاء اُسکی صفت بطور ثمرہ کے فرمائی ہے یعنی نتیجہ اور ثمرہ اس موعظت پر عمل کر لیا ہے کہ دلوں کے اندر جو روگ ہیں اُن سے شفا حاصل ہوگی یہاں تک انکے تصوف کا مسئلہ مستنبط ہوتا ہے وہ یہ ہے یہ تو ظاہر ہے کہ ہم لوگ گناہ میں مبتلا

فیصلہ ذکر یہ مذکورہ صدر و عطف

فیصلہ سالکین کا ایک بحث شفاء طبع استعارہ

ہین اور شب روز ہرے لغزشین ہوتی ہین لیکن اس ابتلا کیساتھ دقہم کے لوگ ہین ایک تو وہ ہین گناہ کرتے ہین اور انکو اسکا کچھ احساس نہیں ہوتا اور ایک دفعہ جھکو احساس ہوتا ہی سوا محمد رشید کہ ہم کو پہلے ہین اور گناہ ہم سے صادر ہوتے ہین لیکن اندھونین ہین کہ اس کی خبر ہی نہ ہو کہ راستہ کہ جسے محمد رشید اللہ تعالیٰ نے انکھین عطا فرمائی ہین گو بعض وقت نفس کے غلبہ شرارت سے آنے کام نہ لین پس انکو نفسی ہکومات نظر آتے ہے کہ جب کوئی کبھی گناہ ہوا ہے اس تو قلب میں ایک رنگ پیدا ہو گیا اسی رنگ کی نسبت حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہین بل مرتان علی قلوبہم ما کاوا لیلسیون یعنی لکھ انکھ دلون پر انکھ اعمال کے رنگ کا غلبہ ہو گیا ہے اور اسی کی نسبت حدیث شریفین آیا ہے کہ جب آدمی کوئی گناہ کرتا ہے تو قلب پر ایک دلع لگ جاتا ہے اگر توبہ کرے تو وہ مٹ جاتا ہے ورنہ بڑھتا ہی مولانا اسی کو فرماتے ہین ۵

دل شود زین رنگا خوار و خجل
نفس دون را بش گرو ذخیرگی

ہر گناہ رنگے است بر مرآة دل
چون زیادت گشت نل را تیرگی

معرض گناہ کے اندر خاصہ ہے کہ قلب میں اس سو ایک رنگ پیدا ہو جاتا ہے پھر اگر اسکا تدارک نہ کیا تو وہ رنگ اور بڑھ جاتا ہے میان پر بعض اہل سلوک کو ایک عجیبہ نوع کا ہوا ہے اور ہوتا ہے وہ جیسے کہ شیطان انکو گناہ کی رغبت دیتا ہے اور ساتھ ہی اسکے قوت نور ایمان گناہ سے روکتی ہو جس سے وہ رک جاتا ہی لیکن شیطان تو اس سے بہت زیادہ پڑا ہوا ہے وہ جب بچتا ہے کہ اس طور سے میرا قابو نہیں چلتا تو وہ گناہ کی اندر ایک نئی مصیحت بتاتا ہے وہ یہ کہ کتاب ہے کہ اگر تم نے یہ گناہ نہ کیا تو ہمیشہ تمہارے دل میں یہ کانٹا سا ہنسکتا رہیگا اور اگر ایک دفعہ دل بہر کر لو گے تو دل میں اس کا دوسرا تار بھیگا بس اس سے فراغت ہو جائیگی لیکن بڑے بڑے مجددار لوگ مبتلا ہو جاتے ہین لیکن مومن کامل کو اللہ تعالیٰ نے ایک نور عطا فرمایا ہے کہ وہ اسکے لاکھون تار و پود کو اس نور کے ذریعہ سے توڑ پھوڑ دیتا ہے (چنانچہ فقیر اس مٹھا ہل آتا ہے) اسی واسطے تو حدیث شریفین آیا ہے فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد یعنی ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ گران ہو کسی نے اس مضمون کو نظم بھی کر دیا ہے ۵ فان فقیہا واحد اشد موعا ۵ اشد علی الشیطان من الف عابد -

یہ غلطی ہے جو اہل سلوک کو ہوتی ہے اور اہل سلوک کو جو غلطی ہوتی ہو اصل غلطی ہی ہو اور بہت

سخت ہوتی ہا ہی اسلئے ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ مٹکو تو گناہ سوا مذیہ ہے اور ہلکو کفر سے اندیشہ ہی
 بڑا خطرناک مسئلہ ہے جس عافیت ہمیں ہو کہ ہمیں اپنی رائے کو دخل نہ دے اور کمالیت بید الغسال
 بدست محقق ہو کر ہے شیخ شیرازی ہی مضمون کو فرماتے ہیں کہ اگر مرد عشقی گم خویش گیرہ و گرنہ
 رہ عافیت پیش گیر۔ یعنی اگر مرد عشق ہو تو اپنے کو گم کر دو یعنی اپنی رائے کو دخل نہ دو بلکہ پیش رفتیا کر دو
 فکر خود در اسے خود در عالم رندی نیست | کفرست درین مذہب خود بینی و خود رایی

جیسے اس شخص نے خود رائی کی کہ شریعت تو حکم کر رہی ہے لا تقربوا الزنا یہ اپنی رائے سے
 کہتا ہے کہ میں زنا سے جب بچ سکوں گا جب جی کھلوں گا پانچ چھ مرتبہ زنا کر لوں گا اور اس حق کو اتنی
 خبر نہیں کہ مرض کو اس سے اور زیادہ قوت ہوگی جیسے کسی شاعر کا شعر ہے کہ نار و بوس سے
 دونا ہوا عشق بہ مرض بڑھتا رہا چون چون روا کی۔ یہ یوقوت تو سمجھتا ہے کہ درخت میں پانی نیلے
 سے اُسکی جڑ زم اور کمزور ہو جائیگی پھر اسکو مہولت سے باہر نکال لوں گا مگر وہ پانی نیلے سے اور
 زیادہ پیچھے کود رہتی اور زور پکڑتی جاتی ہے گناہ کر نیکی کے بعد اسکو قلب غالی معلوم ہوتا ہے اور خبر
 نہیں کہ وہ گناہ پہلے حوالی قلب میں تھا اسلئے اسکو محسوس ہوتا تھا اور اب عروقت کے اندر پہنچ
 ہو گیا اس وجہ سے اسکو محسوس نہیں ہوتا اور وقت پر بہ نسبت سابق کے بہت زور کے ساتھ
 برآمد ہوگا اور نہیں سمجھتا کہ اتنا اسکا استیصال سہل ہے اور پھر شکل ہوگا بقول شیخ شیرازی

سرچشمہ شاید گرفتار نیل	چو پُرش نہ شاید گذشتن نیل
در خستہ کہ اکنون گرفتار نیل	بہ نیروئے شخصے برآید ز جائے
و گر آنچنان روزگار ہے ملی	بگرودنش از بیخ برنگسلی

الحاصل گناہ ایسی شے ہے خواہ بڑا ہو یا چوٹا اس سے قلب میں ایک بیگ پیدا ہوتا ہے پس ارشاد ہے کہ
 قرآن مجید ایسی موعظت ہے کہ اگر اس پر عمل کرو گے تو وہ دلون کے روگ کے لئے باعث شفا
 اور تیسری صفت قرآن مجید کی ہدی ارشاد فرمائی ہے جسکا حاصل یہ ہے کہ نیک راہ کا بتلانے
 والا ہے اور چوتھی صفت رحمت بطور نمرہ ہدی کے فرمائی ہے یعنی نتیجہ اور نمرہ اس پر عمل کر نیکی
 یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی رحمت متوجہ ہوگی پس قرآن میں مذکورہ بالا صفات کو جمع کر دیا ہے اور
 انہو میں کی قید اسلئے لگائی کہ گو مخاطب تو اس کے سب میں لیکن منتفع اس سے مومنین ہی ہوتے ہیں

اب اس آیت کے بعد بطور تفریع ارشاد ہے قل بفضل اللہ وبرحمته فبذلک فلیفرحوا هو
 خیر مما یجمعون یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ فرمادیجئے کہ اللہ کے فضل اور رحمت ہی
 کیساتھ بس صرف چاہئے کہ خوش ہوں (اسلئے کہ) وہ بہتر ہے اُس شے سے کہ جس کو یہ لوگ جمع
 کرتے ہیں یعنی ستاع دنیا سے یہ بہتر ہے اور عجیب بلاغت ہے کہ پہلے مضمون کا تو حق تعالیٰ
 نے خود اپنی طرف سے خطاب فرمایا چنانچہ ارشاد ہے یا ایہا الناس اتقوا اللہ اور اس دوسرے
 مضمون کی نسبت حضور کو حکم دیا کہ آپ کہئے اے عین ایک عجیب نکتہ ہے وہ یہ کہ یہ طبعی بات
 ہے کہ احکام معنی امر و نہی انسان کو ناگوار اور گراں ہوتے ہیں اسلئے احکام تو خود ارشاد فرماتے
 تاکہ حضور کی محبوبیت محفوظ رہے اور اللہ تعالیٰ کے فضل اور رحمت کیساتھ فرحت کے امر کو حضور کے سپرد
 فرمایا کہ اس سے حضور کے ساتھ اور زیادہ محبت مخلوق کو بڑھے باقی اس سے کوئی یہ شبہ
 نہ کرے کہ بہت جگہ حضور کو کئی احکام پھرنچائیکہ حکم ہے اسلئے کہ یہ نکتہ اس مقام کے متعلق تو
 اور دوسری جگہ دوسرا نکتہ اور حکمت ہو سکتی تو بہر حال روچیز پر خوش ہوئیگا حکم ہے فضل اور رحمت
 اور فیصل بھی رحمت ہی کے افراد میں سے ہے صرف فرق اس قدر ہے کہ فضل کے اندر معنی
 زیادتی کے ہیں مصلحہ یہ ہے کہ رحمت بمعنی نہر بانی کے دو مرتبہ ہیں ایک نفس نہر بانی اور ایک زائد
 یا یون کھوک کہ ایک وہ مرتبہ جسکا بندہ ہمیشہ جزاء کے اپنے کو مستحق سمجھتا ہے اور ایک زائد
 اگرچہ پہلے مرتبہ رحمت کا اپنے کو مستحق سمجھنا بندہ کی جہالت ہے اور وجہ اس زعم استحقاق کی یہ ہے
 کہ حق تعالیٰ پر ہر شخص کو ایک ناز ہوتا ہے بلکہ اگر غور کیا جائے تو ہم لوگوں میں ناز ہی کی شان لگتی
 ہے نیاز بالکل نہیں رہا اسلئے کہ اگر نیاز ہوتا تو ہم سے نافرمانی نہونی دیکھ لیجئے کہ حکام دنیا کیسا
 نیاز ہے اسلئے انکی نافرمانی نہیں کرتے نہ ان پر نخرے کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کیساتھ معاملہ نہیں
 ہو جسکا زیادہ سبب یہ ہے کہ رحمت ہی بے انتہا ہے حتیٰ کہ غوری سزا نہیں نکالتی سو جہد رحمت
 بڑھتی جاتی ہے اس رحمت عنایت کو معلوم کر کے اُسی قدر اعراض ان حضرت کا زیادہ ہوتا جاتا
 ہے اسکی ایسی مثال ہو جیسے ایک گدہ ہمیشہ کسی کے کھیت میں گھس جایا کرتا تھا ایک نہ رکھتے لو
 نے اسکے کان میں کہدیا کہ مجھکو تجھے محبت ہے اُس روز سے اُسنے وہاں آنا چھوڑ دیا پس ہی
 طرح حق تعالیٰ کی اس قدر عطا یا اور بے انتہا رحمتیں ہیں کہ ہم لوگوں کو ناز ہو گیا اور اپنی جہالت سے

یہ سمجھ گئے کہ ہم بھی محبوب ہیں بس لگے نخرے بھگوانے مگر چونکہ مازکی بیادقت نہیں ایسے ماز کا
انجام بخیر لاکھت کے کیا ہوگا جیسے کسی بیوقوف نے ایک سپاہی کو دیکھا کہ وہ اپنے گھوڑے کو دانہ کھلا
ہے اور وہ گھوڑا کبھی ادھر منہ کر لیتا ہے کبھی اُدھر منہ پھیرتا ہے اور یہ شخص جس طرف وہ منہ کرتا ہی
اسی طرف دانہ لیجا جاتا ہے اور کبھی اسکی پیٹھ سلاتا ہے اور کبھی منہ پر ہاتھ پھیرتا ہے اور کھتا جاتا ہے
کہ بیٹا کھاؤ اس بیوقوف نے جب یہ دیکھا تو اپنے دل میں کھا کہ مجھے تو یہ گھوڑا ہی بہتر ہے میری
بیوی تو مجھ کو بڑی ذلت سے روٹی دیتی ہے آج سے گھوڑا بنا چاہئے یہ سوچ کر گھر چھوٹے اور بیوی کو
کہا کہ آج تو تم گھوڑے بنینگے وہ بھی بڑی شوخ تھی اُس نے کھا کہ میری بلا سے آپ گھوڑے بنیں یا
گدے اُس شخص نے کھا کہ میں گھوڑا بنتا ہوں تم میری پیٹھ سلاتا اور دانہ میرے سامنے لانا اور
یہ کھنا کہ بیٹا کماؤ میں ادھر ادھر منہ پھیرنا غرض یہ اُلو کی دم گھوڑے کی طرح کھڑا ہوا بیوی صاحبہ
بھی عقل مند تھیں ایک چادر جھول کی بجائے اُس پر ڈالی اور اگلاڑی پہچاڑی اسکی باندھ دی اور دم
کی جگہ جھاڑو لگائی اور دانہ سامنے لائی اور کھا بیٹا کماؤ رات کا وقت تھا اور اتفاق سے چراغ
پہچے رکھا تھا جب اُس نے ادھر ادھر منہ پھیرا اور دولتیاں چلائیں چراغ کی لو جھاڑو میں لگ گئی
اور آگ بھڑک اُٹھی بدحواسی میں یہ تو خیال نہ رکھ رہا کہ رسیاں کھولے شور مچا دیا کہ لوگوں کو ذرا میرا گھوڑا
جلگیا محلہ والوں نے جانا کہ یہ پاگل یا سحری ہے اسکے بیان گھوڑا کمان یہ یوں ہی بیہودہ کہتی ہو
غرض وہ گھوڑے صاحب دان ہی بل بہکے خاک سے ہو گئے یہ انجام ہوتا ہے ایسے نخرے اور
ماز کا صاحب! ماز کے لئے صورت بھی تو بنو الوجب ماز زیا ہوگا مولانا فرماتے ہیں ۵

ماز زار روئے بباہد ہچھو وُرو	چون نداری گرد بدخوی مگرد
زشت باشد روئے نازیا و ناز	عیب باشد چشم نازیا و ناز

ہمارا گپا ماز بہکو تو نیا زچاہئے لیکن حق تعالیٰ کے کرم اور رحمت بے انتہا سے ہم لوگوں کی ماز
بگڑ گئی ہیں چاہئے تو یہ تھا کہ جس قدر رحمت ہوتی شرماتے اور تضرع و نیاز زیادہ ہوتی مگر بیان لکھیں
اسلئے ایک بزرگ فرماتے ہیں کہ اگر مجھ کو یہ کھا جائے مَا غَرَّكَ بِوَيْفِ الْكَرِيمِ یعنی کس شے نے مجھ کو
میں ڈالا مجھ کو اپنے رب کریم کیساتھ تو میں جواب دوں گا قَدْ غَرَّيْتُكَ مَعِيَ آپ کے کرم نے مغرور
کر دیا یعنی میں خلاف مقتضائے کرم اُس کرم پر منور ہو گیا مقصود یہ ہے اور اس کو غرر گردانا

ماز کا انجام سب سے ایک حکایت تھی

مقصود نہیں پس یہ سارا ناز اس وجہ سے ہے کہ حق تعالیٰ کی عطا یا زائد ہین اور مواخذات کم ہین اور اگر یہ ہوتا کہ جب گناہ کرتے تو غیب سے ایک چپٹ لگتا تو تمام ناز ایک طرف رکھا رہ جاتا اور کبھی گناہ نہ ہوتا چنانچہ بعض بزرگوں کیساتھ ایسا معاملہ ہوا بھی ہے ایک بزرگ خانہ کعبہ کا طواف کر رہے تھے اور نہایت خوف زدہ تھے اور یہ کہتے جاتے تھے اللہم اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْکَ کہنے اُسے پوچھا کہ آپ کی کیا حالت ہے انھوں نے فرمایا کہ طواف کرتے ہوئے مینے ایک لڑکے کو نظر دب سے دیکھ لیا تھا عین بے میری آنکھ پر ایک ایسا زور سے چپٹ لگا کہ میری آنکھ پھوٹ گئی اور یہ رشاد ہوا ان عد تم بعد نایمینی اگر تم پر کر دے تو ہم پھر بھی سزا دینگے غرض حق تعالیٰ پر ایسا ناز ہے کہ انکی وجہ سے ہر شخص اپنے کو کسی نہ کسی رحمت کے حصہ کا مستحق سمجھتا ہے۔ چنانچہ اتنا تو ضروری جانتا ہوں کہ مجھ کو کھانے پینے کو ملے اور اگر زمین کچھ کمی ہوتی ہے تو شکایت کرتا ہے اگر شخص اپنے کو مستحق نہ جانتا تو شکایت کرتا اسلئے کہ شکایت اُسی کی کیا کرتے ہین جس پر حق سمجھتے ہین ایک گنوار کا بیٹا مگر کیا تھا تو آپ کہتے ہین کہ میرے بیٹے کو تو مار دیا اور عیسیٰ (علیہ السلام) جو ذرا نام لگ گیا تھا اسکو گود میں اٹھا لیا مگر اللہ اکبر کیا رحمت ہے سب کچھ سنتے ہین اور کچھ سزا نہیں دیتے اور دوسری مثال لیجئے دیکھئے اگر کسی کو دس روپیہ ماہوار ملتے ہین تو ان پر تو شکر نہیں کرتا اور اگر کم ہین سے زائد مل جائے تو اسکو رحمت حق تعالیٰ کی جانتا ہے اس پر شکر کرتا ہے یہ صاف دلیل جو اسکی کہ ان دس روپیہ کا اپنے کو مستحق جانتا ہے ایک جاہل اکثر کے سامنے کہنے وال روٹی کھائی اور کھا کھا کہ اکھٹہ لٹا لے اللہ تیرا شکر ہے تو بوقوت کہتا ہے کہ توبہ تو ایسے ہی لوگوں نے اللہ میان کی عادت بگاڑ دی کہ دال روٹی کھا کر شکر کرتے ہین بس وہ انکو دال روٹی ہی دیتے ہین ہتھوڑوں بکرے کے کہی شکر نہیں کرتے پس ہکڑوہ بکرے دیتے ہین غرض باللہ ہر حال ہر شخص اپنے کو کسی نہ کسی حصہ رحمت کا مستحق سمجھتا ہے حالانکہ یہ غلطی ہے اگر کوئی شخص ایسا جانتا ہو جیسا کہ طرز

عہ مطلب یہ ہے کہ سزا کا ہکو صاف ظلم ہوتا کہ یہ گناہ کی سزا ہے اور اس بات ظاہر کے ساتھ اس کا تعلق نہ جانتے در نہ گناہ ہون پر تو مصائب و حوادث آفاقی و انفسی سے نہایت لطیف انداز سے سزا ہوتی ہے اور بہت اور بہت سے معاف بھی ہو جاتے ہین لیکن ہکو اپنی حالت اور اسباب پرستی کی وجہ کو اسکا احساس نہیں ہوا اور اگر تھوڑے خور و فکر سے کام لہین تو اسکا امداد کا شمس فی الثہار ہونے لگے اور یہ سزا ہوا بھی مین رحمت ہو ۱۲ جامع معنی عند

معاملہ سے معلوم ہوتا ہے تو اسکو اس غلطی کی اصلاح کرنا چاہئے اسلئے کہ اس کا تعلق عقیدہ سے ہے
 معتزلہ کو بھی اس مسئلہ میں غلطی ہوئی ہے وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہمارا حق ہو اور انکو یہ
 دہو کہ ہوا ہے قرآن شریف کی بعض آیتوں کے سمجھنے سے چنانچہ ارشاد ہے وکان حقاً علینا
 نصر لہم وینین یعنی یونین کی نصرت ہم پر حق ہے اس آیت اور اسکے ہم معنی اور آیات سے معتزلہ
 نے یہ سمجھا کہ حق تعالیٰ کے ذمہ بندوں کا حق ہے لیکن اہل سنت و جمہ گئے کہ یہ دہو کہ ہے
 اسلئے کہ حق تعالیٰ غنی بالذات اور لایسئل عما یفعل انکی صفت ہے ان کسی کا حق نہیں
 ہو سکتا جسکے ساتھ جو معاملہ چاہیں کریں وہ سب سخن ہو اور معنی ان آیات کے یہ ہیں کہ اس صیغہ سے ہمکو
 نصرت و غیر ہا یقین دلا گیا ہے اسکو وعدہ بفضل کہتے ہیں جیسے کوئی حاکم کسی امیدوار سے
 کہے کہ اب تم یقین رکھو اب ہم نے تمہارا یہ کام ضروری سمجھ لیا ہے تو وہ امیدوار وسائل جاننے سے
 کہ یہ حاکم کی مہربانی ہے ورنہ کرنا نہ کرنا دونوں قانوناً انکے اختیار میں ہو انکے ذمہ لازم نہیں مگر
 یہ ہے کہ رحمت کے دو درجہ ہیں ایک کا تعلق تو اسکی ضروریات سے ہے جسکا پانے کو مستحق سمجھتا ہے
 اس درجہ کو تو رحمتہ فرمایا اور دوسرا زاد اسکو فضل سے تعبیر فرمایا اور آیت کے الفاظ میں غور کر دو
 سے معلوم ہوتا ہے کہ بیان مراد رحمت و فضل سے قرآن مجید ہے اور اس میں ہی ہی دو درجہ ہیں
 ایک وہ درجہ جو مراد ہماری نجات کے ہے وہ تو ضرورت کا مرتبہ ہے اور ایک وہ جو اس کو زائد ہو
 بہر حال دونوں سے مراد قرآن مجید ہے اور اس پر خوش ہونیکا امر ہے یہ تفسیر اور گفتگو تو الفاظ
 آیت کے خصوصیت میں نظر کرنے کے اعتبار سے تھی اب قرآن مجید میں دوسرے مقامات پر
 دیکھنا چاہئے کہ ان دونوں لفظوں سے کیا مراد ہے تو جاننا چاہئے کہ قرآن مجید میں یہ دونوں
 لفظ کثرت آئے ہیں کہین دونوں کا ایک ہی معنی مراد ہیں میں جدا جدا چنانچہ ایک مقام پر ارشاد ہے
 ولولا فضل اللہ علیکم ورحمتہ لکنتم من الخاسرین یہاں اکثر مفسرین کے نزدیک فضل اور رحمت سے
 حضور کا وجود مراد ہے اور دوسری جگہ ارشاد ہے ولولا فضل اللہ علیکم ورحمتہ لاجتعم
 الشیطان الا قلیلاً یہاں بھی بقول اکثر مفسرین حضور ہی مراد ہیں ایک مقام پر ارشاد ہے ولولا
 فضل اللہ علیکم ورحمتہ طمت طائفتمنہم ان یضلوا یہاں مراد فضل اور رحمت سے
 قرآن مجید ہے اور بعض آیات میں فضل سے مراد رحمت دنیوی اور رحمت سے رحمت دینی مراد ہے

مستند اس غلطی اس مسئلہ میں کہ وہ اللہ تعالیٰ پر اپنا حق سمجھتے ہیں اسوجہ

اس آیت میں مراد ہے رحمت سے قرآن مجید مراد ہے

دوسری آیات میں لفظ رحمت اور فضل ہونا مراد ہے

چنانچہ فضل یعنی رزق نفع دینی قرآن مجید میں آیا ہے چنانچہ ارشاد ہے لیس علیہم جناح ۱
 یتبعوا فضلا من کبر بیان فضل جو مراد تجارت ہو اسلئے کہ یہ آیت حج کے موقع کی ہے بعض لوگ مال
 تجارت حج کے سفر میں ساتھ لیا نیکو مکروہ جانتے تھے انکو ارشاد ہے کہ اس میں کچھ گناہ نہیں
 تم (حج میں) اپنے رب کا فضل طلب کرو۔ حدیث شریف میں بھی رحمتہ سے رحمت دینی
 اور فضل جو رحمت دینی یعنی رزق یا اسباب رزق مراد ہے چنانچہ ارشاد ہے کہ جب مسجد
 میں داخل ہو تو یہ کہو اللہم افتح لنا ابواب رحمتک بیان رحمت جو رحمت دینی مراد ہے اسلئے
 کہ مسجد میں وہی مطلوب ہے اور جب مسجد سے نکلو تو یہ کہو اللہم افتح لنا ابواب فضلك اسلئے
 کہ مسجد سے باہر جا کر تحصیل معاش میں مشغول ہو جاتے ہیں تو وہ ان کی طلب ہے اوسلئے سورہ
 جمعہ میں ارشاد ہے فاذا قضیت الصلوۃ فانتشروا فی الارض وبتبعوا من فضل اللہ۔ بیان
 فضل جو مراد رزق ہے پس مجموعہ تمام تفاسیر کا دینی رحمتیں اور دینی رحمتیں ہوا اس مقام میں چپکہ
 آیت کے سابق پر نظر کرینگے اعتبار سے قرآن مجید مراد ہے لیکن اگر ایسے معنی عام مراد لئے
 جاویں کہ قرآن مجید بھی اسکا ایک فرد ہے تو یہ زیادہ بہتر ہے وہ یہ کہ فضل اور رحمت جو
 حضور کا قدوم مبارک کیا جائے اس سے موافق جتنی نعمتیں اور رحمتیں ہیں خواہ وہ دینی ہیں
 یا دینی اور اس میں قرآن ہی ہے سب سے داخل ہو جائینگے اسلئے کہ حضور کا وجود باوجود اصل ہوتا
 نعمتوں کی اور مادہ ہے تمام رحمتوں اور فضل کا پس یہ تفسیر اجماع التفاسیر ہو جائینگے پس اس تفسیر کی
 بنا پر چل آیت کا یہ ہوگا کہ ہما جو حق تعالیٰ ارشاد فرما ہے میں کہ حضور کے وجود باوجود پر خواہ وجود
 نوری ہو یا ولادت ظاہری اس پر خوش ہونا چاہئے اسلئے کہ حضور ہمارے لئے تمام نعمتوں کے
 واسطہ ہیں حتیٰ کہ ہما جو روٹیاں دو وقتہ مل رہی ہیں اور عافیت اور تندرستی اور ہمارے علوم ہیں
 حضور ہی کی بدولت ہیں اور نعمتیں تو وہ میں جو عام ہیں اور سب سے بڑی دولت ایمان جو جس کا
 حضور سے ہما جو پھونپنا بالکل ظاہر ہے غرض اہل الاصول تمام موافق فضل و رحمت کی حضور کی ذات
 بابرکات ہوتی ہیں ایسی ذات بابرکات کے وجود پر جس قدر بھی خوشی اور فرح ہو کم ہے۔ ہما جو
 اس آیت سے عموماً یا خصوصاً یہ ثابت ہوا کہ اس نعمت عظیمہ پر خوش ہونا چاہئے اور ثابت بھی ہوا
 نہایت ابلغ طرز سے اسلئے کہ اول تجارت۔ مہر و فضل اللہ کو مقدم لانے کو مفید حصر کو ہے

آپ کے یہاں درود و دعا میں تعالیٰ اور رحمت سے مراد حضور کی ذات بابرکات ہے

حضور کے وجود باوجود پر خواہ مادہ یا نوری ہو یا ولادت ظاہری اس پر خوش ہونا چاہئے اسلئے کہ حضور ہمارے لئے تمام نعمتوں کے واسطہ ہیں حتیٰ کہ ہما جو روٹیاں دو وقتہ مل رہی ہیں اور عافیت اور تندرستی اور ہمارے علوم ہیں حضور ہی کی بدولت ہیں اور نعمتیں تو وہ میں جو عام ہیں اور سب سے بڑی دولت ایمان جو جس کا حضور سے ہما جو پھونپنا بالکل ظاہر ہے غرض اہل الاصول تمام موافق فضل و رحمت کی حضور کی ذات بابرکات ہوتی ہیں ایسی ذات بابرکات کے وجود پر جس قدر بھی خوشی اور فرح ہو کم ہے۔ ہما جو اس آیت سے عموماً یا خصوصاً یہ ثابت ہوا کہ اس نعمت عظیمہ پر خوش ہونا چاہئے اور ثابت بھی ہوا نہایت ابلغ طرز سے اسلئے کہ اول تجارت۔ مہر و فضل اللہ کو مقدم لانے کو مفید حصر کو ہے

کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ زیادہ فرحت کے قابل ہی شے ہے جیسا کہ پہلی آیتہ لقدم
اللہ الہ کے ذیل میں بیان کیا ہے اب بتلائے اس پر فرحت کون کرنا ہے اور وجہ اس کی یہی
کہ ذکر ولادت میں بوجہ اسکے کہ لڑکے خوش الحان گاتے ہیں اور مضامین و روایات بھی اکثر منوع
اور عجیب ہوتی ہیں اور اگر روایات صحیح بھی ہوں تو وہ ایک اقدہ اور قصہ ہے جو طبعاً دلکش ہو اسلئے اسکے
سننے میں نفس کو خطا ہوتا ہے اور احکام میں کوئی خاص فرقہ نہیں اسلئے کہ اس میں تو یہی ہوگا یہ کہ وہ وہ کرو
تو ہمیں کیا فرقہ آیا حالانکہ اصل سبب مرفون کی احکام ہی ہیں ایک مدت تک اُن پر التزام کیجئے اور
نفس کو خور نہاے پھر اُس میں روحانی لطف دیکھئے لیکن اس میں تو لوہے کے چنے جانے
پڑتے ہیں اور زہر کے گھونٹ پینے پڑتے ہیں اسلئے اس میں نفس بہا گناہ ہے اور واقعات مولد
شریف کے ذکر میں صرف سن لینا ہوتا ہے اسلئے اس میں نفس کو مفر آتا ہے اسی لئے اُس کا
اہتمام کرتے ہیں ہی طرح نقیصہ کے رنگین مضامین اور عاشقانہ اشعار کی کیفیت ہو چونکہ
اس میں فعل لا تفعل نہیں ہے اسلئے خوب مفر آتا ہے سر ملتے ہیں بلکہ بیان تک یکجا جاتا ہے کہ
جو لوگ اُن اشعار و مضامین کو سمجھتے بھی نہیں اُن کو بھی وجد آتا ہے ایک قوال یہ شعر گارا تھا
بگریہ مار عشقت جگر کباب کر دمارا۔ ایک گنوار کو وجد آگیا اُس سے پوچھا کہ تو نے کیا بھیا
جو تجھ کو وجد آیا اُسے کہا کہ یہ یوں کھتا ہے ڈگرے کا باپ مارا ڈگر اکتے میں ہندی میں نفس کو
ہمنے بیان تک یکجا ہے کہ ہندوؤں کے بیان اور رنڈیوں کے بیان مفرج مولد شریف ہوتا
ہے کہ اس میں خطا نفس ہے ورنہ ہندوؤں کو اس سے کیا تعلق عرض قرآن مجید سے تو یہ بات
ہوتا ہے کہ زیادہ اہتمام کے قابل بنوت اور بعثت کا ذکر ہے اور ذکر ولادت اگر کھین آیا
ہے تو اشارۃً یا اجمالاً آیا ہے اگر کوئی کہے کہ حق تعالیٰ نے سورہ مریم میں بھی علیہ السلام
عسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا قصہ مفصلاً بیان فرمایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قصہ مولد
عسیٰ و یحییٰ علیہما السلام کی تفصیل بیان کرنا بھی قابل خاص اہتمام کے ہے پس اس پر ہم حضور کی
ذکر ولادت کو بھی قیاس کرتے ہیں بات یہ ہے کہ حفظ شیعہ و غایت عند
آشیاء۔ آپ نے یہ تو دیکھ لیا کہ ان حضرات کی ولادت کا قصہ اہتمام سے بیان فرمایا ہے
مگر یہ نہیں دیکھا کہ کیوں اور کس حیثیت سے ذکر فرمایا اسلئے قصہ ولادت کے اہتمام کی وجہ یہ ہے کہ ان

مجلس اہل الذی کتبہ شمسہ الخاں اور مجلس اطفال جمع کے قائل ہیں بزرگوار۔

قصہ ولادت عسیٰ و یحییٰ علیہما السلام مذکورہ قرآن سے ہے اور اس کا جواب۔

دو نون حضرات کی ولادت ایک عجیب طریقہ سے خرق عادت کے طور پر ہوئی ہو چکی علیہ السلام کے ان باپ تو بڑے بہت تھے کہ اسباب ظاہرہ کے اعتبار سے انہیں صلاحیت ہی والد و تناسل کی نہ تھی چنانچہ ارشاد ہے واصلحنالہ نزعہ اسلئے انکی ولادت عجیب تھی اور عیسیٰ علیہ السلام بے باپ کے ہونے اسلئے انکی ولادت اس سے بھی زیادہ عجیب تھی پس حق تعالیٰ نے ان دو نون مقصود سے قدرت اور توحید پر استدلال فرمایا ہے یہ وجہ ہے ان مقصود کے بالا ہتمام ذکر کر کر سکی اور حضور کی ولادت شریفہ عادت کے موافق ہوئی ہو پس اس مطلقاً ذکر مولد شریف کی تفصیل کا ذکر نبوت و ہجرت کی برابر محض اہتمام ہونا ثابت نہیں ہوتا مگر آج کل بعض لوگوں نے خود اس مقدمہ میں ہی کلام شروع کیا ہے کہ آپ کی ولادت شریفہ بطریق متعارف ہوئی ہو چنانچہ ایک شخص کا میرے پاس خط آیا تھا انہیں پوچھا تھا کہ کیا حضور بھی اپنی والدہ شریفہ کے بطن سے ہی طبع پیدا ہوئے جیسے اور آدمی ہوتے ہیں اور کیا قول نقل کیا تھا کہ ان سے پیدا ہوئے ہیں اسلئے کہ حضور کی شان اس سے ارفع ہے کہ محل غیر ظاہر سے پیدا ہوں اور پوچھا تھا کہ اسکی کیا دلیل ہو کہ طریق معبود سے پیدا ہوئے ہیں میں کہتا ہوں کہ ان سالوں کو ایسے مور کے چوہوں شرم نہیں آتی بہت بیچاری اور بے ادبی اور گستاخی کی بات ہو میلرچی تو چاہتا تھا کہ اس خط کا جواب کہوں مگر طومار کو رکھا تاکہ ان مخالفین کو تیکھنے کی گنجائش نہ ہے کہ اس حق کے پاس کوئی دلیل نہیں ہیں جو اس میں یہ لکھا کہ روایات میں حضور کی ولادت کے متعلق یہ الفاظ آئے ہیں وَلَدَ الْبَنِي صَلَّى اللہ علیہ وسلم اور یہ مقدمہ مسلم ہے کہ جب تک مجاز کے قرآن ہوں تو الفاظ اپنے حقائق پر محمول ہوتے ہیں یعنی جب تک معنی حقیقی بن سکیں مجاز کی طرف رجوع نہ کیا جاوے گا اور یہ بھی مسلم ہے کہ علامت حقیقت کا قیام لَا يَكُونُ عِنْدَ الْفَرِيقِ الْفَرِيقِ ہو پس ان مقدمات سے ولادت میں ولادت سے طریق معبود سے پیدا ہونا طرطریا جائیگا یہ دلیل ہو سکی کہ حضور بھی اسی طریق سے دنیا میں تشریف لائے ہیں اب اسکی شورش کرتے ہیں کہ حضور کی ولادت شریفہ کو عجیب طریقہ سے ثابت کریں اور عادت معروفہ کے موافق پیدا ہونے کو قبح جانتے ہیں حالانکہ اقرب الی الحق انکی شان کے اعتبار سے یہی ہو کہ جس طرح مادۃ اللہ ہاری ہے آپ اسی طرح پیدا ہوں تفصیل اس حال کی یہ ہے کہ یہ مرسل ہو کہ آدمی کو زیادہ انس اس سے ہوتا ہو جس کو کچھ مناسبت ہو اور جس قدر مناسبت زیادہ ہوگی انس زیادہ ہوگا اور

یعنی لوگوں کا حالانکہ وہ بھی عادت کے موافق متعارف نہیں ہوتی

دلیل اس کی کہ حضور کی ولادت شریفہ ان میں معبود سے ہوئی ہے

حضور کی ولادت بطریق متعارف ہو چکی ہو کہ متعارف نہ ہو

جقدر مناسب کم ہوگی اوی قدر اُس کی خوش بڑی گیا اسی واسطے آدمی کو اپنے بجنس کی طرف زیادہ میلان
 ہوتا ہے اور جانور دن کی طرف کم ہے اور جنوں کی اور بھی کم بلکہ خوش ہے اور اسی وجہ سے انبیاء علیہم السلام سب
 آدمی سے تین فرشتوں کو نبی بنا کر نہیں بھیجا گیا اسلئے کہ اُن سے آدمیوں کو خوش ہوتا اور جب
 خوش ہوتا تو افادہ اور استفادہ ممکن نہیں اسلئے سب سے ل آدمی ہوتے ہیں جب یہ امر مجھ میں آگیا تو اہل
 کے بعد سمجھتا چاہوں کہ حق تعالیٰ کو منظور ہو کہ حضور کو محبوبیت کا ملکہ عطا فرمادین اور کسی کو ذرہ برابر بھی
 حضور سے خوش نہ ہو پس اسلئے بجز معجزات کے حضور کی اور کوئی حالت دلادہ وغیرہ ہی معمول
 کے خلاف نہیں بنائی اسلئے کہ اگر عادۃ جاریہ کے ذرا خلاف بھی کوئی بات ہوتی تو مناسب
 میں اور پر اُس کے سبب بُنس میں کمی ضرور ہو جاتی پس ولادت بھی حضور کی کسی نئی طرز سے نہیں ہوتی
 اور یہی آپ کی شان محبوبیت و افادہ کیلئے مناسب ہے اور اس کے خلاف کو ثابت کرنا اس حکمت کو
 نظر انداز کرنا ہے بلکہ یہ حکمت یہاں تک معنی کھی گئی ہے کہ حضور کے اکثر کمالات ہی کہ انہیں معجزات بھی
 داخل ہیں نہایت لطیف ہیں جن کا عجیب ہے نا امان نظر کو مقصی ہے حتیٰ کہ قرآن مجید جو حضور کا بڑا معجزہ
 ہے وہ بھی سرسری نظیر میں عجیب اہل اعجاز کی شان نہیں معلوم نہیں ہوتی اسی واسطے کفار نے کہا تھا
 لو نشاء لقلنا مثل هذا یعنی اگر تم چاہیں تو ہم بھی ایسا کلام کہیں لیکن اُن لوگوں نے جب غور کیا اور
 اپنی انتہائی قوت اس کے مقابلہ میں مرت کر دی تو دانت کٹے ہوئے حالاکہ بڑے فصیح اور بلیغ تھے
 لیکن ایک سورۃ ہی ایسی نہ لاسکے باوجود اس کے کہ حق تعالیٰ نے اُنکو جوش دلانیکے لئے علی الاعلان
 فرمایا فاعلموا سورۃ من مثله یعنی اے آدمی کوئی سورۃ اس جیسی اس کے بعد اُن کے عجز کو بھی خود فرمایا
 ولن تفعلوا یعنی تم ہرگز ایسی سورۃ نہ لاسکو گے اسکو سن کر اہل عرب کی کیا کچھ جوش آیا ہوگا اور کس قدر
 بل کہا ہے ہونگے لیکن مقابلہ نہیں کر سکے اور اسی پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ آگے ارشاد ہے فاتقوا اللہ
 الذی قد وہا الناس والجماعۃ اعدت للکافرین یعنی اگر تم اسکا مثل نہ لاسکو تو اُس آگ سے بچتے
 رہو جو کافروں کیلئے تیار کی گئی ہے۔ غرض یہ معجزہ بھی نہایت غامض اور لطیف ہے اسی طرح حضور کی
 ہر شان اور کمال ایسا ہی لطیف ہے جیسے کسی شاعر نے کہا ہے ۵ یزیدک وجہ حسنا ہذا
 مازدتہ نظرا یعنی محبوب کا چہرہ تیرے لئے حُسن کو بڑا دیتا جبھی اُس پر نظر زیادہ کرتا ہے چنانچہ
 بعضوں کا حُسن تو ایسا ہوتا ہے کہ دور سے وہ اچھے معلوم ہوتے ہیں لیکن پاس کو دیکھو تو کچھ بھی

نہیں جیسے شیخ شیرازی فرماتے ہیں ۵ بس قلم خوش کہ زیر چادر باشد ۵ چون باز کنی ماوراد
باشد ۵ اور بعضی دور سے اور سرسری نظر میں معمولی معلوم ہے مگر میں لیکن جس قدر غور کرو خوبان معلوم ہوتی
جاتی ہیں حضور کے کمالات ہی ایسے ہی ہیں کہ انہیں سادگی تو اس درجہ ہے جیسے کسی شاعر نے کہا ۵

اور غریبان بانی ہمہ زیور بستند و بے است کہ با حسن خدا داد آمد

اور نظر تامل کے بعد دلربائی کی یہ حالت ہے ۵

ز منہ دق تا بہت دم ہر کجا کہ نمی نگرم اگر مژدہ اس دل سیکش کہ جایا نہ جاست

پس ولادت بھی حضور کی کسی عجیب طریقہ سے نہیں ہوئی اور ولادت عیسویہ نہایت عجیب طے یقہ ہو
ہوئی اور چونکہ اس سے توحید پر استدلال مقصود ہے اسلئے اسکو اتہام سے بیان بھی فرمایا خلا
یہ ہو کہ مدار منت اور فرحت کا شان بتلو علیہم آیاتہ دین کہ ہمہ آئم کی ہے اور ولادت شریفہ اور
نشو و نما کے واقعات کی خوشی ہی اسی واسطے ہے کہ وہ واسطہ ہو اس دولت کی تحصیل کا جو کیا ہو ۵

آن روز کہ مہ شد می نمی دانستی لگا نکشت نماے عالمے خواہی شد

پس اصل میں مقصود حالت بدریت کی ہو لیکن ہلاکت کی خوشی ہی اسی واسطے ہے کہ وہ ذریعہ
بدریت نکلیے پس اہل سرور تو اسکا ہے کہ ہر کو حضور نے بڑی نعمت عطا فرمائی باقی اسکے جس قدر
اسباب ہیں وہ چونکہ اسکے واسطہ ہیں اسلئے ان سے بھی خوشی ہے اسی فرح کو مولانا رومی اپنی مثنوی
شریف میں چند آیات کے اندر بیان فرماتے ہیں جو گویا حاصل ہر ان آیات کے مفہوم کا ان آیات کو
مع مختصر شرح کے بیان بیان کیا جاتا ہے پس فرماتے ہیں ۵

ایہا العشاق اقبال جدید از جان کمنہ نو در رسید

یعنی اے عشاق مرزدہ ہو کہ نیا اقبال چمکا ہے جو ایک پرنے اور نئے جان کو بچو نچا ہے
اقبال جدید سے مراد قرآن مجید ہے اور جدید اسکو کلام فطری کے اعتبار سے کہلے در کلام
نفسی اور صفت آئینہ کے مرتبہ میں تو وہ قدیم ہے باقی ہی یہ بات کہ کلام فطری کے اعتبار سے تو
اسکی ایک صفت کو ذکر نہرایا اور کلام نفسی کے اعتبار سے کوئی صفت ذکر نہیں کی تو وجہ اسکی یہ ہو
کہ ہر کو جو خطاب ہوا ہے اور ہر کو جو یہ دولت ملی ہو تو اسی لباس نبوی کلام فطری کیساتھ ملی ہو پس ہر کس میں
یہ شان جدید ہی زیادہ ذیل اور سبب قیاس ہوئی گوئی نفسہ قدیم ہے اور اسی صفت کو حق تعالیٰ

نے اس آیت میں ذکر فرمایا ہے مایاتہم من ذکرہن ربہم محمد ص ۴۸ ستمعوا و ہم یحبون اور
 فرمایا و یحبہم من ذکرہن محمد ص ۴۸ کا و اعنہ معرضین اور جہان سے مراد عالم غیب ہے اور
 کمنہ اسکو اسلئے کہا کہ بہت پرانا ہے اور تو اسلئے کہ اُنہیں تغیر نہیں ہوا الان لکا کان اسکی شان ہو
 اور عالم غیب کی تو یہ شان ہے ہی آسمان جو عالم شہادت سے ہے مگر بوجہ ہمتائے عالم شہاد
 ہو نیکی اسکو عالم غیب کے کچھ قریبے خود اسکی ہی یہ حالت ہو کہ باوجود اسکے کہ کس قدر پرانا ہے لیکن
 اُنہیں کچھ تغیر نہیں ہے چنانچہ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں ما تری فی خلق الرحمن من تفاوت فاجع
 البصر هل تری من فطور یعنی اے مخاطب تو اسلئے تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی شے میں (آسمان مراد
 ہے) کوئی تفاوت نہ دیکھے گا (اگر کچھ شک ہی) پس نگاہ اٹھا کر دیکھ کیا کہیں کوئی رخنہ دیکھتے ہو
 آگے کر تاکید کیلئے اور نیز اسلئے کہ شاید ہماری خاطر سے کہہ دو کہ نہیں کہیں کوئی فرق نہیں اسلئے
 ارشاد ہے ثم اجمع البصر کر تین یعنی پر بار بار نظر دوڑاؤ آگے اسکا نتیجہ ارشاد ہے کہ ینقلب
 البصیر خاسئا و هو حیذیر یعنی ہم پیشینگوئی کرتے ہیں کہ تمہاری نگاہ پھر پھر اگر تمہارے
 پاس شکی شکافی واپس آجائیگی اور کہیں کوئی عیب نہ پائیگی خلاصہ یہ ہے کہ مولانا ارشاد فرماتے ہیں
 کہ اے حق تعالیٰ کے طالبوے حق کے شیدا یوں اے مدتوں ہو وادی ضلال میں بہٹ گئے
 و الخوش ہو جاؤ تمہارے اقبال کا ستارہ چمک رہے ہیں عالم غیب کے قرآن مجید مازل ہو رہے
 کر اچھی کیطنت راہی ہے آگے فرماتے ہیں ۵

زان جہان کو چارہ بچلہ جو ست	صد ہزار ان نادرہ عالم دروست
-----------------------------	-----------------------------

زان جہان بدل ہو جہان کمنہ سے جو شعر بالا میں ہو یعنی وہ اقبال جدید اس جہان ہو یا ہے کہ
 وہ لا علاج کا چارہ جو ہے اور لاکھوں عجائبات عالم کے اُنہیں ہیں یعنی جو شخص امراض کفر و
 شرک گناہین مبتلا ہو کر لا علاج ہو گیا ہو اور اس جہان کے اطباء نے اسکو جواب دیا ہو تو اسکا
 علاج اس جہان ہی ہوتا ہے چنانچہ نبیل از بعثت مشرکین اور کفار ایسے امراض میں مبتلا تھے کہ
 وہ لا علاج ہو چکے تھے قلوب مسخ ہو گئے تھے شر کو خیر اور خیر کو شر جانتے تھے ہزار دن رسوم
 جہالت کی انہیں دباور عام کی طرح پہلی ہوئی تھیں کہ دفعۃً اقبال جدید کا ستارہ چمکا اور اُسے ایسا
 نور ڈالا کہ سب علاج ہو گیا لا امل من شاء اللہ اور اگر کسی زبردست روشنی اُن پر نور افشان ہوئی

انجی درستی کی باہل اسید نہ تھی چنانچہ خود ارشاد فرماتے ہیں۔ لیکن الذین کفروا منی اهل الکتاب و
 المشرکین منقلبین حتی تاتیهم البیئۃ رسول من اللہ یقلوا اصحابا مطہرۃ فیہا کتب قیمہ یعنی کبار اہل
 کتاب و مشرکین اپنی گمراہی سے جدا ہونے والے تھے جب تک انکے پاس ایک شے نہ مل سکتی تھی
 وہ دلیل ایک ایسا رسول جو اللہ کی جانب سے ہے جو پاکیزہ صحیفے پڑھے جس میں راست راست
 مضامین لکھے ہوئے ہوں۔ دوسرے مصرعہ کا حاصل یہ ہے کہ اس جان میں عالم کے بیشمار عجائب میں
 چنانچہ دونخ و بان موجود ہے جسکے ہونا ک اور عجائبات اور واقعات کی کسی قدر حکایت احادیث
 میں آئی ہے اور حجت و بان موجود ہے جسکے بیشمار اور برون از عقل و قیاس نعمتوں کی خبر اسرار
 نے دی ہے اسطرح عالم ارواح اور صراط اور میزان و بان موجود ہیں اور ان چیزوں کے عجیب ہونے
 کوئی شک نہیں چنانچہ اسی وجہ سے ماحدہ اور فلاسفہ نے انکے وجود ہی کو انکار کر دیا ہے آگے
 ارشاد ہے ۵ ابشر دایا قوم ان جاء الفوج باخبر جو ایا قوم اذ ذال الحرج یعنی اے میری
 قوم خوش ہو جاؤ اسلئے کہ کشادگی آگئی اور اے قوم خوش ہو جاؤ اسلئے کہ ننگی جاتی رہی مطلب ظاہر
 ہے قال ۵ آفتابے رفت در کا زہ ہلال ۶ در تقاضا کہ آر خا یا بلال ۷ ہلال محابی میں مولنا
 نے انجی حکایت بیان کی ہے کہ وہ ایک صلیب میں سائیں تھے وہ بیمار ہو گئے تھے حضور ان کی
 عیادت کو وہاں ہی تشریف لیگئے تھے حضور کی فیض سانی کو مولانا بیان فرماتے ہیں کہ اوفی فیضان
 تو ایسے ہوتے ہیں کہ ظاہر انکے دروازہ پر آتے ہیں حضور کے اخلاق ایسے تھے کہ ظاہر مال کے
 اعتبار سے ایک شکستہ حال کے بیان آچے تشریف لیگئے حافظ شیرازی ایسے ہی کو بھی بارہ میں
 فرماتے ہیں ۵ بین حقیر گدایان عشق را کہیں قوم ۶ شہان بے کمر خسروان بے کلمہ اند۔ ایسے ہی
 حضرات کے بارہ میں حدیث شریف میں وارد ہوئے ہیں رب اشعث اغبر و دفع بالابواب
 لا اقسم علی اللہ لا یومعنی بہت سے پرانہ بال غبار آلودہ دروازوں سے دھکے دے دے اور
 حالت انجی یہ ہے کہ اگر اللہ پر کسی بات کے متعلق قسم کا بیٹھیں یعنی قسم کا کرے کہ میں کہ اللہ ایسا ہی
 کریگے تو اللہ تعالیٰ انکو قسم میں سچا کر دین میں شان کو فرمایا ہے حافظ شیرازی نے ۵

گدلے میکدہ ام بیک مستی میں	کدنا زبر فلک و حکم بر ستارہ کرم
----------------------------	---------------------------------

اور فلک اور ستارہ پر ناز کرنا کیا تعجب ہے جب حضرات خالق فلک ستارہ پر ناز کرے ہیں

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سلطنت شوکت جو قلوب پر تہی اُسکو تو سب جانتی ہی ہیں لیکن اسکے ساتھ ہی غماص پر بھی آپ کی حکومت گلابی بطور کراست ظاہر ہوتی ہو چنانچہ ایک مرتبہ زمین کو زلزلہ آیا تو اپنے فرمایا اُسکی یا ارض یعنی اے زمین! کن ہو جا زمین فوراً ٹھکری اور سننے دریا نیل کی کہی یہ حالت ہوتی کہ اُس کا پانی دفعۃً ٹھہر جاتا تھا اور اس قدر نہ بڑھتا تھا جس نہ راعت کی آبپاشی ہو سکے وہاں کے لوگ یہ کرتے تھے کہ ایک کنواری حسین لڑکی کو اُنہیں چوڑھیتے تھے اُس وقت اُس کا پانی چڑھ آتا تھا جب صرغ ہوا تو لوگوں نے یہ نقشہ حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہ سے جو امیر لشکر تھے بیان کیا اُنھوں نے فرمایا کہ ایسا ہرگز نہ ہو گا میں اسکی اطلاع امیر المومنین کو کر رہا ہوں وہ ضرور اسکا انتظام فرمائیں گے۔ چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کچھ مدت میں یہ سب قبہ لکھا اپنے اُسی وقت ایک فرمان دریا نیل کے نام صادر فرمایا جس کا مضمون یہ تھا کہ اے نیل تو اگر خدا کے حکم سے چلتا ہو تو کسی شیطان کے اثر سے مت رُک اور حضرت عبداللہ کو لکھا کہ یہ پچھ دریا میں ڈال دینا چنانچہ حسب رشا وہ رقعہ دریا میں ڈال دیا دریا اس زور شور سے چڑھا کہ کہی اس زور سے نہ بہا تھا۔ الغرض حاصل مہرہ اولی کا یہ ہوا کہ آفتاب فیض یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی عیادت کی واسطے اُنکے مکان پر یعنی صہیل میں تشریف لینگے یہ تو حضور کا فیض باعتبار تربیت جہم کے ہوا اگے فیض حانی فیض باطنی کا بیان ہو کہ بلال جو کہ ایک حبشی تھے اُنسے آپ نہایت لطف و شفقت سے باتیں کرتے تھے چنانچہ اُنسے بتایا ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ اے بلال! ہر کو راحت دو یعنی اذان کم دو تاکہ نماز سے راحت ہو اور نماز اذان کی تعلیم فرماتا ظاہر ہے کہ روحانی فیض رسانی ہے قال ۛ

زیر لب میگفتی از بیم عدد	بر منارہ رو بگو گوری او
--------------------------	-------------------------

اے بل! تم کہہ میں زیر لب آہستہ سے دشمن کے خوف سے اللہ کا نام لیتے تھے یعنی کلمہ توحید کہی کہی خفیہ کہتے تھے اب مدینہ میں منارہ پر جا کر بکار کر اللہ کا نام بول یعنی اذان کھو اور دشمن کو ناخود بناؤ اور خفیہ کہنے میں کہی کہی کی قید اسلئے لگائی کہ اُنکی توبہ حالت منقول ہو کہ یہ ایک یہودی کافر کے غلام تھے اور وہ اُنکو تمام دن دہوپ میں گرم پتھر پر پٹا یا کرتا تھا اسحالت میں ہی اُنکی زبان سے توحید کے کلمات جاری رہتے تھے اتفاقاً ایک روز حضرت صدیق اکبر رضی

اللہ عنہ کا اُس طرف گزرا ہوا جان چہ حضرت بلال مہلائے تکلیف تھو حضرت صدیق اُنکے
 سونے کے پاس تشریف لیگئے اور اُنکے پاس ایک غلام نصرانی عداس نامی تھا جو بہت روپیہ
 کمانا تھا اُسکو دیکر حضرت بلالؓ کو چڑایا اُس کا فرنے کہا کہ ابو بکرؓ بہت خسارہ میں ہو کہ ایسا اچھا
 غلام دیکر ان کو بیابا ہے حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ ایک غلام کیا اگر تو اُنکے عیوض میں میرا سارا گہری لگتا
 تو میں بھی دیدیتا تو کیا جانتا ہے یہ کیا چیز ہیں اور حق تعالیٰ نے اُس کا فر کے کہنے کا یہ جواب دیا۔ واللہ
 ان الانسان لخی خسر الا الذین آمنوا وامنوا لہم اجر عظیم ہے زمانہ کی بیشک انسان (کا فر) خسارہ میں ہے
 گمروہ مومن جو اعمال صالحہ کرتے ہیں وہ خسارہ میں نہیں ہیں اسی قصہ کہ طرہ حضرت عمرؓ نے اُس نظم میں
 اشارہ کیا ہے ۵ ابو بکر جانی اللہ مالہ و اعق من فخرہ بلا لہ داسی الذی کل فضل و
 سع فی اجابۃ بلا لہ پہلے بلا لہ سے جو کہ لکب کلمہ مراد حضرت بلالؓ میں اور دوسرے بلا لہ
 جو کہ دو کلمے ہیں مراد بدون لا کے یعنی انتہا کے یہ ہیں کہ ابو بکرؓ نے اللہ کی راہ میں مال دیا۔ اور
 اپنے زفائر سے حضرت بلالؓ کو آزا د کیا اور بنی ملی اللہ علیہ وسلم کی ہر مال کیساتھ غنچاری اور سہادی
 کی اور بدون انکار کے اُنکی اجابت میں طلحہ کی ان ہی حضرت بلالؓ کی شان میں حضرت عمرؓ رضی
 اللہ عنہ حضرت ابو بکرؓ کی حج کرتے ہوئے فرماتے ہیں ابو بکرؓ مسیدنا و اعق مسیدنا یعنی ابو بکرؓ نے
 سردار بن اور اُنھوں نے پہلے سردار یعنی بلالؓ کو آزا د کیا ہے اللہ اکبر کہاں حضرت عمرؓ اور کہاں حضرت
 بلالؓ حضرت عمرؓ کی تودہ شان ہے کہ حضورؐ فرماتے ہیں کوکان بعدی نجی لکان عمری یعنی اگر کوئی میرے
 بعد نبی ہوتا تو عمرؓ ہوتے باوجود اس مرتبہ کے بلالؓ رضی اللہ عنہ کو سیدنا فرماتے ہیں لیکن میں کو کیا خبر ہے
 کہ بلالؓ کی کس شے کو اُنھوں نے سید فرمایا ہے اگرچہ اُس شے میں بھی حضرت عمرؓ ہی بڑے
 ہوئے تھے لیکن ان حضرات نے اپنے کو ویسا مٹایا تا کہ ہر ایک کو اپنے سے فضل جانتے تھے
 جبکہ یکساں ہوتا ہو کہ تنو اس بارہ لکھ کر کہی ادنی بات سے ایسا ناز ہو جاتا ہے کہ دماغ صحیح نہیں بہت
 اور جو نسب میں گھٹا ہوا ہو اگرچہ زہد تقویٰ میں بڑے ہو اُس میں عیب نکالتے ہیں یا دیکھو حق تعالیٰ کے
 یہاں نسب کوئی شے نہیں جس پر چلتے ہیں فضل فرماتے ہیں دیکھو ابو جہل شریف ہو کر طرد
 ہوا اور حضرت بلالؓ رضی اللہ عنہ باوجود عبد غنشی ہوئے مقبول ہو گئے عجیب شان ہے ۵

حسن زبیرہ بلال از حبش صہیب از روم ز خاک کہ بوجہل این چہ بوا العجبی رست

عرض حضرت بلال تو بڑے علی الاعلان توحید کو ظاہر کر نیوالے ہیں شاید یہی ایسا ہو کہ اس مصلحت سے کہ حضور کو کوئی تکلیف نہ پہنچائے کسی خاص موقع پر اس توحید کا اظہار فرمایا ہو اسلئے ارشاد ہے کہ اب کئی حال نہیں ہا پکار کر سارہ پر جا کر اذان کھو اور دشمن کا دل جلاؤ قال مولانا الرومی رحمہ

سید مددور گوش ہر ممکن بشیر خیز لے مدبر رہ اقبال گیر

یعنی اچھے وقت آگیا ہے کہ ہر طالب دردناک اور ممکن جو درد و طلب سے بقیہ رہے سکے کان میں بشیر یعنی جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہونک ہے میں کہ لے بدخت اٹھ اقبال کا راستہ یعنی ہدایت کے ابواب مفتوح ہو گئے ہیں اسکو اختیار کر تمام ہو گئے اشعار متنوی کے ان اشعار میں مولانا نے فیض حجازی اور فیض نبوۃ اول بیان کیا ہے اور اس فرحت ظاہر کی ہے پھر صحابہ کبریٰ و فضیل رسانی کیلئے جو حضور کی توجہ تھی اسکو بیان کیا گویا یہ اشعار ان آیات کے متقارب المعنی ہیں یہ تمام تر تقریر بطور تمہید کے تھی اور اس تقریر سے مقصود مجاہد بہتات کا زائل کرنا تھا کہ جو ہم لوگوں کی نسبت میں مذہب اصل مقصود یہ تھا کہ اس نعمت عظیمہ پر فرحت مامور بہا کا طریقہ بیان کیا جائے اور میں جو لوگوں نے انفرط تفریط کی ہوائی اصلاح کیجائے اور مخالفین کے دلائل کا جواب دیا جائے لیکن تمہیدی میں بہت تطویل ہو گئی لیکن کچھ حرج نہیں اسلئے کہ بہت فوائد اس سے معلوم ہو گئے (بیان پھر چکر نیاز عصر کیلئے آئے پھر بعد نماز آگے بیان ہوا) اب میں مقصود شروع کرتا ہوں تقریر سابق سے یہ تو معلوم ہو گیا کہ حضور کے وجود باوجود پر فرحت مامور بہا ہے اب یہ سمجھنا چاہئے کہ اس فرحت کا طریقہ صحیحہ مقبولہ کونسا ہے سوائے طریقہ رد میں ایک تو وہ طریقہ جس پر خود جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل فرمایا ہوا اسلئے کہ حبسا امت پر اس آیت کا استمال واجب حضور پر بھی واجب حبسا ہی کو نبی جاننا جس طرح اس کے ذمہ ضروری ہے اسی طرح بلا فرق اس نبی کو بھی اپنی نبوۃ کا اعتقاد فرض ہوا اسلئے یہ بات دیکھنا ضروری ہے کہ حضور نے اس فرحت کو کس طریق سے ظاہر فرمایا ہے اور دوسرا طریقہ وہ ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کلیاً یا جزئیا منقول ہو بلکہ کسی نے ایجاد کیا ہو طبعی ہو یا جعلی بہت محبت کا دم بہر نیوالے لوگ مجالس منعقد کرتے ہیں اور ان میں سے بعض تو زبانی ہی ہیں ان جو کچھ دوسرے پر یہ خرچ کر نیوالے ہیں ان میں سے اکثر کی نیت بری نہیں وہ محبت ہی کرتے ہیں مگر غلطی میں ہیں اسلئے کہ محبت میں غلطی بھی تو ہو جاتی ہے یہ تو ضروری نہیں کہ جس فعل کا منشا محبت ہو اس میں غلطی ہو جیسے کوئی اللہ تعالیٰ کی

مقام مقصود و طریقہ انسانی فرحت علی ذکر رسول کے طریقہ صحیحہ کی بات

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

محبت کے جوش میں مثلاً ٹھیک دو پھر کو نماز پڑھنے لگے باقی جسکا کچھ خرچ بھی نہیں ہوا بلکہ اُن کو آمدنی ہوتی
 ہے یعنی مولود خان مولوی امین کو تو اکثر کی نیت بھی اچھی نہیں اُن کا مقصود صرف روپیہ ہی ہے بلکہ
 بلکہ کچھ عجب نہیں کہ بعض کو اُن میں سے حق واضح بھی ہو گیا ہو لیکن اُنکا خیال یہ ہے کہ اگر ہم بیطرفیہ جاری نہ
 رکھیں گے تو ہمارے جو رویہ اور مذا رائے اور چوڑے ملتے ہیں وہ نہ لینے کے واسطے وہ چوڑے نہیں میرے
 پس ضلع مرتکب ہو ایک صاحب خط آیا اُس میں لکھا تھا کہ یہاں ایک بی بی ہیں جسکا نام پوتو ہے اُنکے بابا
 بننے کی کسر ہے ورنہ سب حرف ملت جمع ہو جاتے (مطیفہ کے طور پر ہے) جیسا ایک عربی کے
 شعر میں کی ہے حرف جمع کہے ہیں ۵ مرأیت صبیحا علی کنبی فخل البدن والھلال لا فقلت ما لھذا
 فقال لولو فقلت لی لی فقال لا لالا شاعر نے کمال کیا ہے لولو اور لی لی اور لا لا کو خوب جمع کیا ہے
 ترجمہ یہ ہے کہ میں نے ایک حسین لڑکے کو ایک ٹینڈ پر بیکجا اور نام پوچھا اُس نے کہا لولو میں تمہا تو میرا ہے اُس نے
 کہا نہیں اور یہ لولو یعنی موتی کے ہے وہ لولو نہیں جس کو بچوں کو ڈرتے ہیں اس پر ایک اور حکایت یاد
 آئی نصیر شاعر کا ایک لڑکا بچہ تھا ایک بار چند شعرا نصیر سے ملنے آئے نصیر موجود نہ تھا یہ بچہ تھا شعرا سے
 اس سے فرمائش کی کہ کوئی شعر فی البدیہہ بنا کر سناؤ اُسے عجیب شعر اپنے بچپن کی شان کے موافق
 میا خندہ کہا ۵ لے تو بھگو در گوش دکھاتے کیوں ہو بچہ میں تھن ہا لا بھو لولو سے ڈرتے کیوں ہو۔
 غرض اُن صاحب نے لکھا تھا کہ یہاں وہ بی بی مولد شریف پڑھتی ہیں اور اُنکا کچھ مذا رائے بھی مقرر ہوا اور ایک
 نئی بات یہ ہے کہ عید بقرعید کی نماز بھی عورتوں کو پڑانی ہیں اور ان سبب ان کی جڑ وہی مذا رائے ہی
 واسطے میں تو اپنے دوستوں سے یہ کہا کرتا ہوں کہ ان بدعات کو نیا لون کو سن کر لیکن انکو دنیا چوڑو
 جنب محنت کرنا پڑیگی وہ خود ہی تنگ ہو کر ان بدعات کو چوڑوینگے اسلئے کہ کام تو پورا کرنا پڑیگا اور
 لیگا کچھ بھی نہیں تو خواہ مخواہ کی مشقت بھی ہوگی اور وصول کچھ نہوگا تو خود ہی چوڑوینگے بہر حال بریل
 کے دو طریقے ہو سکتے ہیں ایک مستقل اور دوسرا تراشا ہوا انگلو اس میں کہ اس فرحت کا طریق بیرون کس قسم
 بیرون اصل ہوا اسکے لئے میں ایک قاعدہ تسلیم بیان کرتا ہوں اُس کو یہ واضح ہو جائیگا کہ جتنی چیزیں بد خیر القرون
 کے ایجاد ہوتی ہیں ان میں کوئی بدعت ہی اور کوئی مستحب مندوب اور ثابت بالشرعیت ہیں اور اسی
 سے یہی واضح ہوگا کہ اس فرحت کا ہر کر نیک آیا کوئی طریقہ مقدمہ ہے یا نہیں اور نیز طریقہ مقدمہ بدعت
 ہے یا نہیں پس جاننا چاہئے کہ بد خیر القرون کے جو چیز ایجاد کی ہیں ان میں انکی دو صفت ہیں ایک تو وہ کہ

انکا سبب داعی ہی جدید ہوا اور وہ موقوف علیہ کسی مامور بہ کی مین کہ بغیر لکھے اس مامور بہ پر عمل نہیں ہو سکتا
جیسے کتب مینہ کی تصنیف تدوین مدرسوں اور خانقاہوں کی بنیاد کے حضور کے زمانہ مین نہیں ہو سکتی
نہ تھی اور سبب داعی انکا جدید ہوا اور نیزہ چیرن موقوف علیہ ایک مامور بہ کی تفصیل اس اجمال کی یہ ہو کہ یہ سبب معلوم ہو
کہ دین کی حفاظت کے ذمہ ضروری ہو اسکے بعد سمجھئے کہ زمانہ خیریت نشانہ مین کی حفاظت کیلئے وسائل
محدود مین ہو کسی شو کی ضرورت نہ تھی خلق مع اللہ بالبقا آخر نسبت سلسلہ کی برکت حضرت نبوتہ سبب تھے
قوتہ حافظ اس قدر قوی تھی کہ جو کچھ سنتے تھے وہ نقش کا پھر ہو جاتا تھا فہم ایسی پائی تھی کہ اسکی ضرورت ہی نہ تھی
کہ سبق کی طرح لکھے سامنے تحریر کریں موع و تدین بھی غالب تھا بعد اس زمانہ کے دوسرا زمانہ آیا غفلتیں بڑھ گئیں
قوی کمزور ہو گئے ادھر اہل اہوار اور عقل پرستوں کا غلبہ ہوا تین مغلوب ہونے لگا پس علماء راست کو قوی
اندیشہ دین کے ضائع ہونیکا ہوا پس ضرورت اسکی واقع ہوئی کہ دین کی بحیث اجزاء تدوین کی جائے چنانچہ
کتب دینیہ حدیث مہول حدیث فقہ مہول فقہ عقائد مین تصنیف ہوئیں اور انکی تدریس کیلئے مدارس تعمیر
کئے گئے اسی طرح نسبت سلسلہ کے اسباق تعقیب ابقا کیلئے بوجہ عام غفلت نہ ہونے کے مشائخ و مفتائین
بنائیں اسلئے کہ بغیر ان چیزوں کے دین کی حفاظت کی کوئی صورت نہ تھی پس یہ چیزیں ہوئیں کہ سبب انکا جدید
ہو کہ وہ نسبت انفراد مین نہ تھا اور موقوف علیہ حفاظت دین مامور بہ کی مین پس یہ اعمال گو صورتہ بدعت مین لیکن
واقع مین بدعت نہیں بلکہ حسب قاعدہ مقدمۃ الواجب واجب واجب مین اور دوسری قسم وہ چیزیں مین جنکا سبب
قدیم ہے جیسے مجالس میلاد و وجہ اور تہجد و سوان چلم وغیرہ مین البعثات کہ انکا سبب قدیم ہے مثلاً مجالس میلاد کے
مشفق کر نیکا سبب فرج علی الولادة النبویہ ہے اور یہ سبب کے زمانہ مین بھی موجود تھا لیکن حضور نے
یا صحابہ نے یہ مجالس منع نہیں کی کیا خود زائد صحابہ کا فہم یہاں تک نہیں پہنچا اگر سبب اسکا اسوقت نہ تھا تو البتہ
یہ کہہ سکتے تھے کہ منشاء انکا موجود نہ تھا لیکن جبکہ باعث اور بنیاد اور موجود تھا پھر کیا وجہ ہو کہ نہ حضور نے
کبھی مجالس میلاد منع کی اور نہ صحابہ اپنی اللہ عنہم نے ایسی شے کا حکم یہ ہے کہ وہ بدعت مین صورتہ بھی
اور معنی بھی اور حدث مین احدث فی اہلنا ہذا مالک مین داخل ہو کر واجب الرہین اور پہلی قسم مانع مین
داخل ہو کر مقبول ہو یہ قاعدہ کلیہ ہے بدعت اور سنت کے پہچاننے کا اس تمام جزئیات کا حکم مستند
ہو سکتا ہو اور ان دو قسموں مین ایک فرق عجیب ہے وہ یہ ہے کہ پہلی قسم کے تجویز کرنے والے خواہ مین علماء ہوتے
ہیں اور ان مین عوام تصرف نہیں کرتے اور دوسری قسم کے تجویز کنندہ عوام کا لانا نام ہوتے مین اور وہی مین

بدعت اور سنت میں ایک فرق ہے

ہمیشہ تصرفات کیا کرتے ہیں چنانچہ مولد شریف کی مجلس کو ایجا دجی ایک بادشاہ نے شہزادہ کو اسکا شمار
 عوام ہی میں ہوا در عوام ہی ایک انہیں تصرفات بھی کر رہے ہیں چنانچہ چند روز سے انہیں ایک اور ترقی ہوئی
 کہ اس نے عید منانے لگے ہیں اور اسکا نام رکھا ہے عید میلاد الہی پرانی رسم مولد کے متعلق تو علمائے
 مستقل رسائل لکھے ہیں جیسے برائین قاطعہ وغیرہ اور احقر نے بھی اصلاح الرسوم میں مفصل بحث لکھی ہے لیکن
 اس نئی رسم کے متعلق جسکا نام عید میلاد الہی رکھا گیا ہے اب تک کوئی رسالہ نظر نہ آتا اگرچہ اجماعاً نے
 گذشتہ دو سال کے دو وعظ میں اسکا کچھ بیان کیا ہے طبع ہو گیا ہے لیکن مفصل بحث اس کے متعلق نہیں کی گئی
 آج ہی کے متعلق بیان کرنا ارادہ ہے لیکن تہیدین دیر ہو گئی خیر مقصود اکثر مختصر ہی ہوتا ہے اسلئے میں زیادہ دیر
 نہ لکھوں لیکن اتنا مختصر بھی نہ ہوگا کہ کوئی پہلورہ جائے۔ جانتا ہے کہ عید میلاد الہی کے نام کو جو ایک رسم شائع
 ہوئی ہے اس کے متعلق دو کلام ہیں ایک تو اس کے نام شروع ہونے کے متعلق دلائل دوسرے مخالفین کے دلائل
 جواب اس کے بعد سمجھے کہ شریعت کے دلائل چار ہیں کتاب۔ سنت۔ اجماع۔ قباس انشاء اللہ چاروں
 گفتگو کی جاوے گی اول کتاب اللہ کو سمجھے حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں اجمعہم شراکاء شرعوا لہم من اللہین
 معلوم یاد نہ الہی یعنی کیا انہی لئے شرکاء ہیں کہ انہوں نے اُنکے لئے دین کی وہ بات مقرر کر دی
 جسکی اللہ تعالیٰ نے اجازت نہیں دی۔ یہ آیت صاف بتا رہی ہے کہ دین کی بات بدولت ان
 الہی یعنی بدولتیں شرعی کی کو مقرر کرنا مذہم و مستکبر ہے یہ تو کبریٰ ہوا و مضری ہے کہ عید میلاد الہی
 دین ہی کی بات سمجھ کر بلا دلیل مقرر کی گئی ہے اور دلیل نہ تو ناجزئاً تو ظاہر ہے کہ یہ امر شریعت میں نہیں ہے
 امر محدث ہے اگر احتمال ہو تو اسکا ہر کسی کلیہ میں داخل کرتے ہوئے مفصل گفتگو تو ان کلیات کی جمیع یہ
 داخل ہو سکتی ہے آگے آجکی باقی بچھلایا ہے کہ سبب داعی اس کا قدیم ہے خواہ وہ فخر ہو یا اظہار شکوت
 اسلام ہو کہ وہ بھی قدیم ہے ہر حال ان میں جو بھی سبب ہے تو ہم یہ کہتے ہیں کہ جبکہ یہ سبب حضور اور صحابہ
 خیر القرآن کے زمانہ میں بھی موجود تھا اور وہ حضرت قرآن و حدیث کو خوب سمجھنے والے تھے اور ایسا
 سمجھتے تھے کہ اسکو دیکھ کر اب اجتماع کو جائز نہیں رکھا گیا پس جب سلم ہو چکا کہ وہ کتاب سنت کو ہم سو
 زیادہ سمجھنے والے تھے اور یہ سبب بھی اُسوقت موجود تھے یعنی اظہار فخر اور شکوت اسلام کی اُسوقت بھی
 ضرورت تھی بلکہ اُسوقت سے زیادہ ضرورت تھی مگر ان حضرات نے اس پر عمل نہیں کیا پس معلوم ہوا
 کہ کسی کلیہ میں داخل کرنا اسکا صحیح نہیں اور یہ بالکل امر محدث اور جدید ہے کہ جسکی کچھ اصل نہیں اور

بدعت کی حقیقت بھی ہو کہ غیر دین کو دین سمجھ کر کیا جائے اور اسکو یہ لوگ دین سمجھتے ہیں پس یہ بدعت واجب التکرار ہے یہ تو قرآن مجید سے اس کے متعلق کلام تھا۔ اب حدیث لیجئے حضور ارشاد فرماتا ہے میں نے احدث فی امرنا ہذا ما لیس منہ فہو رد یعنی جو شخص ہمارے ان میں سے وہ شے نکالے جو ان میں سے نہیں پس وہ واجب لرد ہے جو تقریر یا ایک ذیل میں لکھی ہے وہی بیان ہی ہو اور مراد نئی شے سے وہ جو حکما سبب تنہیم ہو اور پھر ہوتی معمول بہ بنوئی ہو باقی سبب جدید ہو اور نیز وہ موقوف علیہ کسی مامور بہ کی ہو وہ مامونہ میں داخل ہو کر واجب ہے۔ اور دوسری حدیث لیجئے مسلم کی روایت ہو قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تختصوا لیلۃ الجمعة بقیام من بین الیالی ولا تختصوا یوم الجمعة بصیام من بین الایام الا ان یکون فی صومہ یصومہ احدکم یعنی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ شب جمعہ کو اور راتوں میں کو شب بیداری کیسا تھ خاص مت کرو اور یوم جمعہ کو ایام میں سے روزہ کیسا تھ خاص مت کرو مگر یہ کہ ان میں کوئی تم میں پہلے سے روزہ رکھتا ہو اس حدیث سے یہ قاعدہ کلیہ نکلا کہ جو شخص منقول بنو وہ منہی عنہ ہے یہ دوسری بات ہو کہ جمعہ کے روز روزہ رکھنا کیسا ہے ہمارے علمائے دوسری دلیل منقول ہو جواز کا حکم دیا ہے اور منہی کو عارضی کہا ہے اسوجہ ہو کہ روزہ رکھ کر وظائف جمعہ سے ضعیف نہ ہو جائے یہ فرعی گفتگو ہے بیان تو صرف اس قاعدہ کلیہ کا مستنبط کرنا مقصود ہے سو اتفاقاً عدہ کی محنت میں مجوزین صوم جمعہ کو بھی کلام نہیں ہو غرض قیامہ کلیہ کہ تخصیص غیر منقول دین کے اندر جائز نہیں صحیح ہے یہ تو کبریٰ ہے اخصاص یوم ولادت کو منہی کی تخصیص دیکھئے کہ تخصیص کیسی ہے ظاہر ہے کہ منقول نہیں لگاور نہ تخصیص عادی ہو بلکہ اسکو دین کی بات سمجھتے ہیں چنانچہ اسکے تارک کو ملامت کرتے ہیں اور بدین سمجھتے ہیں اگر تخصیص عادی ہوتی تو ملامت نہ کرتے اور نہ اسکو بدین جانتے جیسے کسی کی عادت ملل پہننے کی ہو تو اسکے تارک کو ملامت نہیں کرتے ہر حال اس کو دین سمجھتے ہیں پس یہ تخصیص میں من ہوتی اور غیر منقول ہوتی یہ صغریٰ ہوا اور کبریٰ اول اچکا ہے نتیجہ ظاہر ہے کہ یہ تخصیص ناجائز ہے بلکہ اگر غور کیا جائے تو مخیص علیہ یعنی یوم جمعہ سے بھی یہ بڑھ کر ہے اسلئے کہ یوم جمعہ کے فضائل تو احادیث میں مراحۃ وارد بھی ہیں اور یوم ولادت کی کوئی فضیلت مراحۃ وارد نہیں گو تو احادیث سے فی نفسہ یوم ولادت میں برکت اور فضیلت کے سبب ہی مسلمان قائل ہیں ایسا کون ہو گا جو اس دن بلکہ اس ماہ کی برکت کا قائل ہو چنانچہ سیوطیؒ یا علی قاریؒ اس

درج دوم بدعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ حدیث دوم۔

کی فضیلت میں فرماتے ہیں ۛ لہذا الشہر فی اکسلاہ فضل ۛ ومنقبۃ تفوق علی الشہور ۛ
 ربیع فی ربیع فی ربیع ۛ ودفوف وفوف وفوف ۛ اور میں اس پر اضافہ کر کے کہتا ہوں ۛ ظہور
 فی ظہور فی ظہور ۛ سردی سردی سردی سردی ۛ اور اس میں دو پچھلے واعظوں کا نام بھی آگیا نور اور نور
 اور آج کے بیان کا نام السردور رکھتا ہوں کہیں وہ بھی آگیا جس فی نفسہ برکت اور فضیلت کا انگار
 نہیں گھنگو کہیں ہو کہ جیسے جمعہ کے فضائل تصریحاً دل دین ایسے یوم ولادت کے نہیں ہیں جسکے
 فضائل مفصّل ہوں جب اسکی تخصیص ناجائز ہے تو جسکے فضائل مجموعی ہیں جب اسکی تخصیص تو کیسے جائز
 ہوگی بعض لوگوں نے دعویٰ کیا ہے کہ یوم ولادت کی فضیلت بھی حدیث میں آئی ہے چنانچہ
 آیا ہے کہ حضور دو شبہ کے روز روزہ رکھا کرتے کیسے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ اس دن روزہ کیلئے
 رکھتے ہیں فرمایا ولدت یومہ لا یتنبی من یرکے دن پیدا ہوا ہوں تو اسکا جواب انشاء اللہ تعالیٰ
 کے دلائل کے ذیل میں آویگا۔ اور تیسری حدیث سنئے سنائی نے روایت کیا ہے قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لا تجعلوا قبری عید او صلوا علی فان صلوا تکم بتغفی حیث کنتم ترجمہ یہ ہے کہ
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ میری قبر کو عید مت بناؤ اور مجھ پر درود
 بھیجو کیونکہ تمہارا درود میرے پاس پھونچے گا جہاں کہیں تم ہو گے اس حدیث میں غیر عید کو عید بنانے کی
 بالخصوص ممانعت ہو شاید کوئی کہیں شبہ کرے کہ حضور کی قبر پر تو سب جمع ہوتے ہیں جواب یہی
 کہ جانا تو جائز ہے لیکن عید کے طرز پر جمع ہونا سنی حنہ سے مطلب یہ ہو کہ عید میں جس طرح جمع ہوتے ہیں اس طرح
 میری قبر پر جمع ہونا اور عید میں طرح جمع ہوتے ہیں کہ کسی تاریخ معین نہ ہو اور نیز ان میں تمدنی معنی اسکا ایک
 اہتمام ہوتا ہے کہ ایک دوسرے کو وہاں جمع ہونے کیلئے بلاتا ہے پس اس طرح جمع ہونے کی ممانعت ہو
 اور اتفاقی اجتماع ہو ممانعت نہیں ہو چنانچہ روضہ قدس کی زیارت کیلئے جو جاتے ہیں تو ان میں یہ دونوں
 امر نہیں ہیں پہلی کوئی تاریخ خاص معین نہیں ہو بلکہ آگے چھے کیلئے اتفاق تافلے جاتے ہیں اور زیارت کر کے
 چلے آتے ہیں اور نہ کچھ اہتمام ہے کہ سب کا اجتماع ضروری سمجھا جاتا ہو بہر حال اس حدیث کی صراحت ثابت
 ہوتا ہے کہ قبر شریف پر بطور عید کے جمع ہونا ناجائز ہے پس جس طرح عید مکانی ممنوع عنہ ہوا اسی طرح
 عید نانی بھی منہی عنہ ہوگی اب بگئی یہ بات کہ اسکے بعد صلوا علی فان صلوا تکم بتغفی حیث کنتم بڑھانے
 سے تو اجتماع کا عدم حوازی بھی مفہوم ہوتا ہے جیسا علت فان صلوا تکم ظاہر اس پر دال ہے شوالی نے

مختلف توجہات اس کی ہیں میرے ذہن میں سب سے اقریب جیہ سکی آتی ہے کہ اس سے مقصود یہ ہے کہ اس
 نئی لاجبعلو میں اہل بدعات یہ عذر کر سکتے تھے کہ ہم تو صلوٰۃ یعنی درود شریف پڑھنے کیلئے حضور کے
 روضہ اقدس پر جمع ہوتے ہیں اور صلوٰۃ نامور ہے تو ہمارا اجتماع جائز ہوگا تو حضور اس شبہ کا جواب
 دیتے ہیں اور اس احتمال کا استیصال فرماتے ہیں کہ درود شریف یہاں آنے پر موقوف نہیں ہے جہاں
 کہیں تم ہو گے درود شریف میرے پاس پھونچتا ہے اسلئے یہ عذر غیر موجود ہے اور اس کو ایک بہت
 بڑی بات مستنبط ہوتی ہے کہ صلوٰۃ جسکے بعض افراد مندوب اور بعض واجب ہیں فرض ہیں جب اس
 کیلئے عید کے طرز پر جمع ہونا جائز نہیں ہے تو کسی اور عرض مخترع کیلئے جمع ہونا تو کیسے جائز ہوگا لیکن اس
 سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ خود زیارت کیلئے جائز نہیں اسلئے کہ دان جو جاتے ہیں تو مقصود
 اصلی صلوٰۃ نہیں ہے بلکہ زیارت مقصود ہے اور وہ بدون حضور قبر پر جگہ ممکن نہیں اور زیارت کا مندوب
 ہونا دوسری روایات سے ثابت ہوتا ہے بلکہ قرآن شریف میں اسکا استحباب معلوم ہوتا ہے چنانچہ ارشاد ہوگا
 وَلَهُمْ اَذْكُمُوهَا فَاسْتَغْفِرُوا لِلَّذِي تَسْتَعْفِفُونَ وَالرَّسُولُ لِيُجِدُوا اللَّهَ وَلَهُمْ اَذْكُمُوهَا
 ترجمہ یہ ہے کہ جب ان لوگوں نے اپنے نفون پر ظلم کیا تھا یعنی معافی مانگوں کو سرزد ہوئے تھے اگر قوت
 یہ لوگ آپ کی خدمت میں آتے اور وہ ان کو اگر اللہ تعالیٰ کی مغفرت طلب کرتے اور رسول معنی آپ ہی انکی
 لئے دعائے مغفرت فرماتے تو بیشک اللہ تعالیٰ کو توبہ کا قبول کرنا والا اور رحم فرمایا والا پائے اور حاد
 (آپ کے پاس آتے) یہ عام ہے خواہ حیات میں ہو یا بعد المات ہوں کی زیارت کا مندوب ہونا بلکہ تاکہ
 معلوم ہوتا ہے اور اس پر بشارت ہے کہ وہ ان کا حاضر ہو کر توبہ کرنے سے توبہ قبول ہوتی ہے ایک لطیف
 یاد آیا کہ کانپور کے ایک مدرسہ میں بچوں کا امتحان ہوا تو انکو جن حدیث یاد کرانی گئی تھی مخنیں میں ایک
 صاحب اہل ظاہر ہی تھے حدیث یہ آتی من حج ولم یزنی فقد جفائی یعنی جس نے حج کیا اور میری زیارت
 نہ کی تو اس نے میرے ساتھ میری کی وہ صاحب کہنے لگے کہ یہ حدیث تو حیات کیساتھ مخصوص
 ہے بچہ کیا جواب دیا وہ آگے پڑھنے لگا اتفاق سے اس کے بعد یہ حدیث تھی معنی زانی بعد
 حاتی فکانما زانی فی حیاتی یعنی جس نے میری زیارت میری وفات کے بعد کی تو گویا اس نے میری
 زندگی میں میری زیارت کی ایک مولوی صاحب انکے پاس بیٹھے تھے انھوں نے فوراً کہا کہ
 عہ اہل ظاہر کہتے ہیں کہ زیارت قبر بخوبی کیلئے سفر کرنا ناجائز ہے ۱۲۔

زیارت قبر بخوبی ناجائز ہے

دلیل بر عدم اجماع

دلیل بر عدم اجماع

دلیل بر عدم اجماع

ابن اجماع سو اس کو بھی ثابت ہو تو قرآن کی سیسہ کا قاعدہ اصولیہ ہے کہ تمام امت کا کسی کے ترک سے متفق ہونا یا اجماع ہوتا ہے اس کے عدم جواز پر چنانچہ فقہانے جابجا اس قاعدہ سے استدلال کیا ہے جس طرح کہ صحابہ رضی اللہ عنہم بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی فعل کو ہمیشہ ترک کرنے سے ہٹا لیا کرتے تھے مثلاً وہ فرماتے ہیں کہ حضور نے عید کی نماز پڑھی لیکن ہمیں اذان اور کبیر نہیں تھی مگر جس کو تمام امت ترک کر دیا ہو وہ واجب الزکر ہو ہی بنا یہ فقہانے صلوٰۃ عیدین میں بلا اذان و کبیر کہا ہے پس اگر یہ قاعدہ مسلم ہوتا تو آج کو عیدین میں اذان اور کبیر کا بھی اضافہ کر دینا چاہیے اور اگر مسلم ہو تو اس قاعدہ سے اور کبیر بھی کام لوں پر ایک شبہ ہو سکتا ہے کہ تمام امت نے عید میلاد النبی کو ترک نہیں کیا اس لئے کہ امتی تو آخر ہم ہی ہیں سو ہم اس کو کرتے ہیں پس اجماع کمان را جواب سکتا ہے کہ اصول فقہ کا قاعدہ ہے کہ اختلاف متاخر اتفاق تقدم کالغیر نہیں ہو یعنی جس امر پر تمام امت کا اتفاق زبان باقی میں متفق ہو چکا ہو اس اتفاق کو بعد کا اختلاف نہ اٹھا دینا پس جب تک تم لوگوں نے اس کو ایجاد نہیں کیا تھا اس وقت تک امت کا اس کے ترک پر اتفاق تھا اب اتفاق مرتفع نہیں ہو سکتا اس قاعدہ کی ایک جزئی اور ہے کہ علماء خفیہ نے نماز چارہ کا کلمہ اربعہ یا زینین کہا اور دلیل بھی لکھی کہ صحابہ اور تابعین کو ثابت نہیں غرض یہ قاعدہ مسلم ہے کہ امت کا کسی امر کو ترک کرنا اس کے عدم جواز کی دلیل ہو پس قبلہ تعالیٰ اجماع امت کو بھی ثابت ہو گیا کہ یہ عید بدعت اور مخرع واجب الزکر ہے اس بنا پر قیاس تو قیاس کی دو قسمیں ہیں ایک تو قیاس جو مجتہد سے منقول ہو اور ایک جو مجتہد سے منقول نہ ہو اور یہ قاعدہ کہ غیر مجتہد کا قیاس مقبول نہیں ہو لینا واقعات میں ہو کہ جو مجتہدین کے زمانہ میں پائے گئے ہیں اور جو نئے واقعات پیش آویں ان میں قیاس غیر مجتہد کا مستحب ہے چنانچہ جس قدر نئی تجاویز اور ایجادات ہیں زمانہ میں ہوئی ہیں سب کا حکم قیاس ہی ثابت ہوتا ہے یہ اہم خود قیاس نہیں کرتے اس لئے کہ قیاس کرنا فیہ وقت و جب تھی جبکہ سلف کے کلام میں اس تعرض ہوتا اس لئے کہ ان حضرات کا قیاس ہمارے قیاس پر مقدم ہے اور ان کے کلام میں اس کو تعرض ہو چنانچہ تبعہ اشیان و مدام مستقیم میں بہت روز شورا میں پڑ گفتگو کی ہو اور فیصلہ کیا کہ کنی بان یا مکان کو عید بنا ممنوع ہو امین کی کچھ ضروری عبارت اشاعت کیوں آخرین کو رد یا جوگی چنانچہ اب یہاں کیا گیا اس لئے کہ اس عید کا ناجائز ہونا ثابت ہوا یہ تو ہمارے حلال تھے۔ اب عیدین عید کے دلائل کی تقریر اور ان کا جواب سنئے اور انکی طرف بہت دلائل کی

میں نے اس حال کو کر دی کہ شاید ان میں کو کبھی کوئی اسے استدلال کرنے لگے در نہ میں نے یہ لالہ لٹے
 منقول نہیں دیکھے بلکہ وہ تو اگر برسوں بھی کوشش کریں تو انکو ایک نل بھی میسر نہوای واسطے جی تو نہ
 چاہتا تھا کہ انکو دلائل ملے جاویں لیکن مرتبہ سے کہ کسی کو کوئی گنجائش ہے اسلئے میں ان دلائل
 بھی مع جواب نقل کئے دیتا ہوں اول وہ آیت قل بفضل اللہ و برحمۃ فیذللک فلیفرحوا و ہتدال
 کر کے میں کہ اس آیت سے فرحت بکا امور یہ جو ثابت ہوا اور یہ عید بھی اظہار فرحت ہو لہذا جانتے ہیں
 جواب ہر ہے کہ اس آیت سے فقط فرحت کا امور یہ ہونا نکلا اور لفظ کواں ہیئت خاص میں ہو لہذا اس آیت سے
 اسکو کوئی سخن اور اگر اس کلمہ میں داخل کرنا اسکا صحیح ہو تو فقہانے کتب فقہ میں جن بدعات کو روکا ہے
 وہ بھی کبھی کسی ایسے ہی کلمہ میں داخل ہو سکتی ہیں چلئے کہ وہ بھی جائز ہو جاویں حالانکہ کتب فقہ جو علم عند الفقہین
 میں غیر انہی کی مخالفت صحرا مذکور ہے اور ان اہل بیخ کو ہمیشہ یہ ہوگا ہوتا ہے اور یا تجاہل ہو کہ یہ سمجھتے ہیں
 کہ ہمارے اور اہل حق کے تفسیر کا موضوع ایک ہے اسی بنا پر اہل حق پر اعتراض کرتے ہیں چنانچہ بیان
 بھی مغالطہ ہے ہم جس بات کو ناجائز کہتے ہیں وہ ہیئت خاص ہے اور جو فرحت آیت غیض حوا و ثابت
 ہوتی ہو وہ فرحت مطلقہ ہے پس یہ یوں سمجھتے ہیں کہ یہ لوگ فرحت کو منع کرتے ہیں حالانکہ صحیح نہیں بلکہ اگر
 غور سے کام لیا جائے تو ہم اس فرحت پر زیادہ عمل کرتے ہیں اسلئے کہ یہ یوچین تو سال بہر میں ایک ہی
 مرتبہ خوش ہوتے ہیں اور درمیان میں انکی فرحت منقطع ہو جاتی ہے اور ہم ہر وقت خوش ہیں پس جو فرح کو
 منقطع کر دین وہ آیت کے تارک ہیں ہم تو کسی وقت بھی قطع نہیں کرتے پس ہم بفضلہ تعالیٰ آیت پر بھی ہر وقت
 عمل کرتے ہیں اور دلائل منع بدعات پر بھی عامل ہیں اور اہل بدعات کو دو نوا امر نصیب نہیں ہیں غلامہ
 یہ ہو کہ فرح کا امور یہ کہے میں درج ہیں افراط - تفریط - اعتدال - تفریط تو یہ ہے کہ تجدید بالحدار الجمہلہ کر دین کہ
 ظان وقت پر نہیں ختم ہوگی جیسا بعض خشک مزاجوں کے کلام سے مترشح ہو گیا ہے اور افراط یہ ہے کہ فرح
 جاری رہیں مگر مدد و ترمیم سے تجاوز کریں جیسا اہل تجدید باجمہ الجمعہ کا طریق متعارف ہو گیا اور اعتدال
 میں ہے پس ہم محمد بن عبد و بلکہ یمین و الحمد للہ علی ذلک - دوسرا استدلال موجدین کا اس
 حدیث سے ہو سکتا ہے کہ جب ابولہب نے حضور کی ولادت کی خبر سنی تو خوشی میں اگر ایک باندی

عد اسلئے کہ ان نسبت ایمان کی بشارت اور اس کے ذوق سے ہر وقت محمور رہتے ہیں اور اہل حق ہی بہت سے افراد
 اس دولت سے مشرف ہیں و ذلک بفضل اللہ و برحمۃ من یشاء و ہذا احوال الفرج المأمورہ کا مرفی تفسیر الأئمۃ ۱۲ جلد

آزاد کردی تھی اور اس پر عقوبت میں تخفیف ہو گئی پس معلوم ہوا کہ ولادت پر فرح جائز و موجب کس
 جواب کا بھی ظاہر ہے کہ ہم نفس و رحمت کے منکرین نہیں ہیں بلکہ اس پر ہم وقت حال میں گفتگو تو نہیں
 کذا یمین ہے۔ تیسرا استدلال اس آیت سے ہو سکتا ہے حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں واذ قال لحواریون
 یعیسیٰ بن مریم اهل مستطیع ربك ان یزول علینا مائدہ من السماء الی قولہ رہنا اقول علینا
 مائدہ من السماء لکون لنا عید ثم لا نزالوا اخرنا وایہ منک لیمنی یاد کرو اس وقت کو جبکہ حواریوں
 کا کہ اے عیسیٰ بن مریم کیا یہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ ہم پر آسمان سے ایک خوان نازل فرمادین عیسیٰ علیہ
 السلام کی پس دعا تک کہ اے اللہ ہم پر آسمان سے خوان نازل فرما کہ وہ ہمارے لئے عید بن جاو
 ہمارے پہلوں کیلئے اور ہمارے پچھلوں کیلئے اور ایک نشانی قدرت کی ہو اپنی طرف سے اس آیت
 معلوم ہوا کہ عطا رحمت کی تاریخ کو عید بنانا جائز ہے اور ہمارے اصول میں یہ ہو چکا ہے کہ امامنا
 کے شرع اگر حق تعالیٰ ہم پر نقل فرما کر ان پر انکار نہ فرمادین تو وہ ہمارے لئے مجتہدین اور بیان کوئی
 انکار نہیں پس معلوم ہوا کہ عطا رحمت کی تاریخ کو عید بنانا جائز ہے اور حضور کی ولایت ظاہر ہے کہ
 نعمت عظیمہ ہے پس آپ کی تاریخ ولادت کو عید بنانا جائز ہو گا جواب سکا یہ کہ یہ ضروری نہیں کہ اس امر پر
 انکار ہی جگہ ہو جہاں وہ منقول ہو سکتے۔ واذ قلنا للہ لک اسجد والادہ میں سجدہ تہجہ منقول ہو
 اور سجدہ تہجہ و سجدہ تظلمی ہماری شریعت میں منسوخ ہو چکا لیکن بیان پر انکار منقول نہیں اس کیلئے دوسرے
 دلائل میں ہی طرح بیان سمجھئے کہ جو آیت و احادیث ہمنے عید بنانے کی مخالفت میں اپنے دلائل میں بیان
 کی ہیں وہ اس پر انکار کیلئے کافی ہیں یہ جواب تو اس تقدیر پر ہے جبکہ آیت کے معنی یہی ہوں جو استدلال
 بیان کئے ہیں ورنہ اس آیت سے یہ ثابت ہی نہیں ہوتا کہ عیسیٰ علیہ السلام کا مطلب ہے کہ نزول مائدہ
 کی تاریخ کو عید بنادین اسلئے کہ تکون میں ضمیر مائدہ کی طرف راجع پس اس کو یوم نزول المائدہ لینا مجاز ہو گا
 اور یہ قاعدہ ہو کہ جب تک حقیقی معنی بن سکیں مجاز کی طرف رجوع کیا جاوے گا پس معنی یہ ہیں تکون المائدہ
 سرور الدنیا یعنی وہ مائدہ ہمارے لئے سرور کا باعث ہو جائے عید کے معنی متعارف نہیں ہیں بلکہ عید کا
 اطلاق مطلق سرور پر بھی آتا ہے یہ کیا ضرور ہے کہ جہاں جہاں لفظ عید آئے اس کو عید میلاد النبی ہی قرار دے
 جیسے حضرات شیعہ کے نزدیک جہاں شخص م۔ ت۔ خ آتا ہے اس کو عید کا جواز ہی نکال لیتے ہیں
 اُنکے نزدیک گویا شیخ سعدی کے شعر تیر زہر گو شہ یا نعم سے بھی متعہ نکلتا ہے اور آیت رہنا استمتع

تیسرا استدلال آیت واذ قال لحواریون اهل مستطیع ربك جواب

بعضنا ببعض کے بھی یہی معنی ہیں کہ اے رب ہمارے ہمارے بعض نے بعض سے متاثر کیا ہے ایسے ہی ان حضرات کے نزدیک جہاں میں ع۔ی۔ د آوے اُس سے عید سیلا دلہنی کا جواز ثابت ہوتا ہے چونکہ استدلال اس قصہ سے ہو سکتا ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جب آیت الیوم المملکت لکم دینکمرا الخ نازل ہوئی تو ایک یہودی نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ اگر یہ آیت ہم پر نازل ہوتی تو ہم میں دن کو عید بنا لیتے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ یہ آیت عید کے ہی نازل ہوئی ہے یعنی یوم جمعہ اور یوم عرفہ کو نازل ہوئی ہے اور ترمذی میں ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ تزلزل فی یوم جمعہ و یوم عرفہ یہ حدیث کا مضمون ہے تو تفسیر استدلال کی اس حدیث سے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عید بنانے پر انکار نہیں فرمایا معلوم ہوا کہ عطا سے نعمت کی تائید کو عید بنانا جائز ہے اگرچہ یہ استدلال اُنکو قیامت تک ہی نہ سوجھا لیکن ہم نے تبرعاً نقل کیا ہے کہ انکا وہاں بھی گنجائش ہو سکتی ہے اسکے دو جواب ہیں ایک جواب یہی ہے کہ تم جو یہ کہتے ہو کہ انکار نہیں تو یہ کیا ضرور ہے کہ انکار یہاں ہی منقول ہو چنانچہ ہمارے فقہانے تفسیر یعنی یوم عرفہ میں حجاج مشابہت سے جمع ہونے پر انکار فرمایا ہے یہ تو ضروری نہیں کہ اسی مقام پر انکار کریں نیز حضرت ابن عباس نے تفسیر کو بیس شبی کہا ہے حالانکہ وہ منقول ہی ہے مگر صرف عبادت سمجھنے والوں نے یہ انکار فرمایا تو غیر منقول کو قربت سمجھا تو اُنکے نزدیک زیادہ منکر ہو گا اور حضرت عمر کا انکار اجتماع علی شجرۃ الاحد میہ پر مشہور ہی ہے پس دونوں حضرات کا انکار ایسے امور پر ثابت ہو گیا گو ہر مقام پر منقول نہ ہو۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ وہ شخص مسلمان نہ تھا یہودی تھا اُسکو خاص طور پر الزامی ہوا دیا کہ ہمارے یہاں تو پہلے سے عید ہے بلکہ اس جواب خود معلوم ہوتا ہے کہ عید بنانا جائز نہیں یعنی مطلب حضرت عمر کا یہ ہے کہ ہماری شریعت میں چونکہ عید جائز نہیں ہے اسلئے ایسے عوارض سے ہم کو اپنی طرف سے عید نہیں بنا سکتے تھے مگر خدا تعالیٰ نے پہلے ہی تو اس یوم کو عید بنا دیا۔ پانچواں استدلال اس حدیث سے وہ کہہ سکتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیر کے دن روزہ رکھا کسی نے وجہ پوچھی تو یہ ارشاد فرمایا ذلک الیوم الذی ولدت فیہ یعنی بن میں دن پیدا ہوا ہوں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یوم الولادة عبادت اور قربت کا دن ہے اور قربت دوسرے علی الولادة قربت ہے لہذا یہ جائز ہے اسکے بھی دو جواب ہیں اول تو یہ ہے کہ ہم تسلیم نہیں

کرتے کہ یوم ولادۃ ہونا علت روزہ رکھنے کی ہو اسلئے کہ دوسری حدیث میں اسکی علت ینقول ہو کہ
 حضور نے فرمایا جمعرات اور پیر کو امامہ اعمال پیش ہوتے ہیں تو میرا جی چاہتا ہے کہ میرے اعمال روزہ
 کی حالت میں پیش آجیں اس کو صاف معلوم ہوا کہ علت صوم کی عوض اعمال ہی ہیں جب یہ علت ہوتی تو ولادۃ
 ذکر فرما انھیں حکمت ہوگا اور مدار حکم کا علت ہوتی ہو اب آپ نے گجور دیگر قربات کو قیاس کرتے ہو
 تو تھے حکمت کو اس علت ٹھہرایا حالانکہ حکمت کیساتھ حکم فرمیں ہوتا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ہم
 تسلیم کرتے ہیں کہ علت حکم کی یہی ہو لیکن علت کی دو قسمیں ہیں ایک ن علت جو اپنے مور کیساتھ خاص
 ہو۔ اور ایک وہ جسکا تعدیہ دوسری جگہ بھی ہو اگر یہ علت تعدیہ ہو تو کیا وجہ ہے کہ اس میں تلاوت
 قرآن اور اطعام طعام وغیرہ ہو کیونکہ منقول نہیں اور نیز مثل صوم یوم الاثنین کے کہ یوم ولادۃ ہے
 تا یوم ولادۃ میں ہی کہ ۱۲ ربیع الاول کو روزہ رکھنا چاہئے دوسرے ایک نہایت اور بھی ہیں مثلاً ہجرت
 فتح مکہ محل ج وغیرہ اپنے انھی علت کو کوئی عبادت کیونکہ فرمائی پس اس کو معلوم ہوا کہ علت اگر ہے
 تو عام ہے بلکہ اسی مقام کیساتھ فاضل ہے۔ اور اصل مدار روزہ رکھنے کا وحی ہی باقی حکمت کے طور پر ولادۃ کو
 ذکر فرمایا ورنہ دوسری نعمتوں کے دن بھی روزہ و تعید چاہئے اور اگر اس پر کہا جائے کہ تخصیص یوم ولادۃ کی
 وجہ یہ ہے کہ یہاں ہوتا تمام نعمتوں کی پس ولادۃ اور ہجرت وغیرہ میں یہ فرق ہو اس فرق کی وجہ سے یہ
 تخصیص کی گئی تو ہم کہتے ہیں کہ حمل اسکی بھی اسلئے ہو سکتا ہے ٹھہرانا چاہئے پر حیرت یہ ہے کہ یوم ولادۃ
 دو شنبہ کے روز تو عید نہ کریں اور تا یوم ولادۃ یعنی ۱۲ ربیع الاول کو عید منادیں یوم الاثنین میں تو حضور
 نے ایک عبادت بھی کی کہ اور تا یوم ولادۃ میں تو کچھ بھی منقول نہیں ہے پس اس دلیل کا مقصد یہ تو یہ تھا
 کہ ہر سر کو عید کیا کریں غرض اس حدیث کو بھی مدعا موجودین عید کا ثابت نہیں ہوتا یہ تو ان حضرات کے
 نقلی دلائل تھے اب ہم اس بات میں عقلی گفتگو کرتے ہیں اس لئے کہ ان لوگوں میں بعض عقل پرست
 بھی ہیں اور وہ اس عید میں کچھ عقلی مصلحتیں پیش کیا کرتے ہیں جو راجع ہیں ملک اور قوم کی طرقت اسلئے ہم
 اس طرز پر بھی اس مسئلہ کو بیان کئے دیتے ہیں جانتا چاہئے کہ جتنی عبادات شارع علیہ السلام نے
 مقرر فرمائی ہیں انکے اسباب بھی مقرر فرمائے ہیں اور اس اعتبار سے مامور بہ کی چند قسمیں ہوتی ہیں اول
 تو یہ کہ سبب میں تکرار ہو یعنی سبب بار بار پایا جاتا ہو سبب کے تکرار ہونے سے سبب بھی تکرار پایا جاتا ہو
 مثلاً وقت صلوة کیلئے سبب ہے پس جب وقت آدیکھا صلوة بھی واجب ہوگی اسی طرح صیام رمضان

مدعا موجودین عید کا ثابت نہیں ہوتا یہ تو ان حضرات کے

کیلئے شہر سب سے جڑ شہر ہو گا صوم واجب ہو گا اور عید کیلئے فطر اور اضحیہ کیلئے یوم اضحیہ بھی یہی
 بات ہے اور دوسری قسم یہ ہے کہ سبب بھی ایک اور سبب بھی ایک جیسے بیت اللہ شریف حج کیلئے جو ایک سبب
 ایک ہو اسلئے امور یہ بھی حج بھی عمرہ برین ایک ہی فرض ہے یہ دونوں عین تو مدرک بالعقل ہیں اسلئے کہ عقل بھی
 اسی کو حقیقی ہے کہ سبب کے تکرار اور توحید سے سبب متکرر اور توحید ہو تیسری قسم یہ ہے کہ سبب ایک ہو اور
 اور سبب کے اندر تکرار ہو جیسے حج کے طواف میں لک کا سبب بقاء قوت فی البقاء قوت تو ہے نہیں
 اسلئے کہ قصہ اسکا یہ ہوا تھا کہ جب مدینہ طیبہ سے مسلمان حج کیلئے مکہ معظمہ آتے تو مشرکین نے کہا تا کہ ان
 لوگوں کو شرب کے بخار نے ضعیف اور بودا کر دیا ہے تو حضور نے صحابہ سے فرمایا کہ طواف میں لک کریں
 یعنی شانے ہلاتے ہوئے اکثر کر طواف کرو تا کہ ان کو قوت سکین کی مشاہد ہو جائے سبب تو نہیں فلین
 امور یہ یعنی رل فی الطواف بجالہ باقی ہے یہ امر غیر مدرک بالعقل ہے اور جو امر ظلات قیاس ہوتا ہے اس کیلئے
 نقل اور وحی کی ضرورت ہوتی ہے اب ہم پوچھتے ہیں کہ عید میلاد النبی کا سبب کیا ہے ظاہر ہے کہ حضور کی
 ولادت کی تاریخ ہونے اب ہم پوچھتے ہیں کہ وہ تاریخ کدنی یا اہل بارائی کی ظاہر ہے کہ وہ تم ہو گی کیونکہ اب
 جو اربع الاول کی تاریخ آتی ہے وہ اس خاص یوم الولادة کی شہ ہوتی ہے نہ کہ عین اور یہ ظاہر ہے پس
 شہ کیلئے وہی حکم ثابت ہونا کسی لیل نقلی کا محتاج ہو گا جو بعد غیر مدرک بالعقل ہونیکے قیاس میں محبت میں
 ہو گا لیکن بیان یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ حضور نے یوم الامین میں روزہ رکھنے کی وجہ ولادت فیہ سو فرمائی
 ہے تو اس میں بھی یہ کلام ہو سکتا ہے کہ یوم الولادة تو گذر گیا ہے اب یہ اسکا شہ ہے اسکو حکم ملے گا کیونکہ اب
 یہ ہے کہ یہ صوم تو خود منقول ہے اور اپنے وحی سے روزہ رکھا ہے اسلئے اس پر قیاس نہیں ہو سکتا۔
 اب ہم تبرعاً ان حضرات کی بھی ایک عقلی دلیل لکھ کر اور اسکا جواب یکراں مضمون کو ختم کرتے ہیں وہ یہ ہے
 کہ یہ مقابلہ ہے اہل کتاب کا کہ وہ ولادت مسیح کے دن عید کرتے ہیں ہم مقابلہ کیلئے حضور کے
 یوم ولادت میں عید کرتے ہیں تاکہ اسلامی شوکت ظاہر ہو جوابت ہے کہ یہ تو اسوقت کسی درجہ میں صحیح ہوتا
 کہ جب ہمارے یہاں اہل شوکت کیلئے کوئی شے ہو چارے یہاں جمہ عید میں سب اہل شاعر اسلام کے
 نے ہیں دوسرے یہ کہ اگر اسکا مقابلہ ہی کرنا مقصود ہے تو اس کے بیان اور دونوں میں بھی عیدین اور میلے
 سوتے ہیں ملک بھی چاہئے کہ ہر ہر دن کے مقابلہ میں تم بھی عید کیا کرو ای طرح عاشورائے دن تفریاری بھی
 کیا کرتا کہ اہل شیعہ کا مقابلہ ہو چنانچہ بعض اہل محض مقابلہ کیلئے ایسا کرتے ہیں جب اگر یہی صلیحت ہو

ہندوؤں کے بیان ہولی دوالی ہوتی ہے تم بھی اُنھے مقابلہ کیلئے ہولی دوالی کیا کرو میں ایک قصہ بیان کرتا
ہوں اُس کو آپ کو معلوم ہوگا کہ یہ اہل اور قاعدہ آپکا بالکل بے اصل ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے
کفار نے ایک سخت بنا کر کہا تھا اُس پر ہتھیار لگاتے تھے اور کفار کا نام ذات انوار کہا تھا بعض صحابہ نے عرض کیا کہ
یا رسول اللہ اجل لذات انوار یعنی یا رسول اللہ ہمارے لئے بھی آپ ایک ذات انوار مقرر فرمادیجئے
یعنی کوئی ایسا درخت ہمارے لئے بھی آپ مقرر فرمادیجئے کہ اُس پر ہم ہتھیار کھڑے ہو دیں گے یا اگر نہیں دیکھتے بظاہر
اس میں کچھ حرج معلوم نہیں ہوتا اسلئے کہ کئی سخت پرکڑے یا ہتھیار لٹکا دینا ایک امر مبارک ہے اس میں تشبہ بھی
کچھ نہیں لیکن چونکہ صورت نامی مشابہت تھی اسلئے حضور کا چہرہ مبارک تغیر ہو گیا اور فرمایا سبحان اللہ یہ تو ایسی
ہی بات ہوتی جیسے قوم موسیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا اجعل لنا الھامک الھم الھتہ پس جب یہی
مشابہت کو بھی حضور نے پسند فرمایا تو جس صورت میں کبھی پوری شکل بنائی جائے یہ تو بطریق اولیٰ
ناجائز ہوگا یہ اس بات میں گفتگو تھی جو اختصار کیساتھ بیان کی گئی غرض عقل و نفس سے ہر طرح بحد اللہ ثابت
ہو گیا کہ یہ عید خضرع ناجائز اور بدعت ناجب الترتک ہے۔ فلا صد یہ ہے کہ ہکو فرحت کا حکم ہوای اور اُسکی تجدید
یا تجدید کا حکم نہیں بلکہ فرح دائم اور مسرت دائمی کا حکم ہے اسلئے کسی خاص دن کو اسکے لئے مخصوص
نہ کریں اور ہر وقت اس آیت پر عمل کریں چونکہ یہ اب سرور اور فرحت کے مامور بہ ہونے کے
اب میں ہے اسلئے میں اسکا نام المسرر رکھتا ہوں اور عید المیلاد البنی پر چونکہ اس میں مفصل کلام ہے اسلئے اسکو
ارشاد العیاد فی عید المیلاد کے لقب سے ملقب کرتا ہوں اب اللہ تعالیٰ کو دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ
میں کو اپنی مرضیات کی توفیق عطا فرمادیں اور بدعات اور

تمام نامرضیات سے محفوظ رکھیں آمین

یارب العالمین



ضمیمہ وعظ ہذا

اب حسب عدہ مذکورہ وعظ بعض عبارات مراہقہ مستقیم و بتعبد کے آخرین لمحہ کیجاتی ہیں

فائدہ فی الروایات المتعلقہ بتعید یوم من

الایام تقییدہ ببعض الاحکام

فی تعید الشیطان بتقریب اغاثۃ اللہ فان لابن القیم ومن ذلك اتخاذها (ای لقبہ) عیداً وهو ما يعتاد قصدہ من مکان وزمان فالزمان کقولہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم عرفۃ ویوم النحر وایام منی عیدنا اهل الاسکام رؤاہ ابوداؤد وغیرہ وامکان کما روی ابوداؤد فی سننہ ان رجلاً قال یا رسول اللہ انی نذرت ان انحر بوائتہ قال انما وثق من اذنان المشرکین وعید من اعیادہم قال لا قال فادف بنذرک وکقولہ (استعملوا قبری عیداً وهو ماخوذ من المعادۃ والاعتیاد فاذا کان اسم المكان فهو مکان الذی یقصد الاجتماع فیہ قصدہ للعبادۃ او غیرہا کما ان المسجد الحرام منی وعرفۃ وعرفۃ والمشاعر جمعہا اللہ عید الخنفاء ومثابہ کما جعل ایام التعید فیہا عید افکان للمشرکین اعیاد زانیۃ و مکانیۃ ابطلہا الاسکام وعوض الخنفاء من الزمانیۃ عید الفطر وعید النحر وایام منی ومن المکانیۃ الکعبۃ وعرفۃ ومنی والمشاعر الخ ص ۲۱ فی القول الفاصل الفارق عن الصراط المستقیم لابن تیمیہ ومن المنکرات فی هذا الباب سائر الاعیاد والمواسم المبتدعۃ فانہما من المنکرات المکرمات سواء بلغت الکراہۃ التحریماً ولم تبلغہ وذلك ان اعیاد اهل الکتاب الاعاجمہ نہی عنہا السبعین احدہما ان فیہا مشابہۃ للکفار والناسی انہما من البدع فما احدث من المواسم والاعیاد فهو منکروان لم یکن فیہ مشابہۃ لا اهل الکتاب وجمیعین احدہما ان ذلک داخل فی مسمی البدع والمحدثات فیدخل فیہما رواہ مسلم فی صحیحہ الی ان قال وایاکم وصحبات الامور فان کل بدعۃ ضلالۃ ثم قال

ہذا قاعدہ قد دلت علیہا السنۃ والایجماع مع ما فی کتاب اللہ من الدلائل علیہا ایضاً
 قال اللہ تعالیٰ اہلکم مشرکاء شہر عو لہم من الدین ما لہما ذن بہ اللہ وفیہ عن الصراط
 المستقیم ایضاً فاما اتخاذ اجتماع مراتب یتکرر تکرار الاسیاح والشہور والاعوام غیر
 الاجتماعات المشروعة فان ذلک یضامی الاجتماعات للصلوات الخمس والجمعة
 والعیدین والحدیث والحدیث ففرق بین ما یتخذ سنتہ وعادۃ فان ذلک
 یضامی المشروع وهذا الفرق هو المنصوص عن الامام احمد وغیرہ من الائمة الخوفیہ
 عن فتح الباری وقد مضی فی کتاب العلم ان ابن مسعود کان یذکر الصحابة کل خمیس الی غلہ
 وقد کان ذلک فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکن لم یجہدوا بانہ الخطة الجمعیة بل بحسب الحاجة الخ

خلاصہ مقصود و عظیمی حصہ لائل وجواب لائل متعلقہ عید المیلاد رقمزدہ حضرت مولانا صاحب نظام العالی

بیان دو مقام پر کلام ہوا ایک لائل تنبیہ کے غیر مشروع ہونیکے دوسرے جواب ال تنبیہ کے لائل کے
 سوا ماول کا بیان یہ ہے کہ اس میں چند لائل ہیں نمبر اول قرآن مجید میں ہوا م لہم شکر کاء شہر عو لہم من
 الدین علم یاذن بہ اللہ اس ثابت ہوا کہ کوئی امر بدون اذن شرعی دین کے طور پر مت کرنا جائز
 ہے اور بدعت ہی ہو یہ تو کفری ہوا اور صغری ظاہر ہے کہ یہ عمل کہیں وار نہیں جزئیاً تو ظاہر ہے اور کلیاً
 بھی نہیں اور یہ محتاج بیان ہے کیونکہ اہل البداع اسکو کسی کلیہ میں داخل کر سکتے ہیں مگر وہ ادخال بدیل
 قوی غیر صحیح ہو وہ دلیل یہ ہے کہ جو داعی ہے اسکے ایجاد کا خواہ اظہار سرور و فرح نعمت الیہ پر یا اظہار
 شوکت اسلام مخالفین پر وہ داعی جدید نہیں قدیم ہے اور باوجود اسکے کہینے خیر القرون میں ایسا عمل
 نہیں کیا اور وہ حضرات قرآن مجید و حدیث شریف کو تمام امت سے زیادہ سمجھنے والے تھے پس دلیل
 ہوا کی کہ یہ ادخال صحیح نہیں۔ نمبر ۲۔ حدیث صحیح ہے من احدث فی امرنا ہذا فالیس منہ
 فہور۔ اس میں بھی وہی تقریب ہے جوابی مذکور ہوئی۔ نمبر ۳۔ سلم کی روایت ہوا قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم لا تختصوا البلیۃ بالجمعة بقیام من بین الیالی ولا تختصوا یومہ بالجمعة بصیام من بین الالام
 الا ان یکون فی صومہ یصومہ احدکم۔ اس حدیث کے تخصیص غیر منقول بطور قریب کا سنہی ہے

بطور قاعدہ کلیہ کے ثابت ہوا گو بعض علماء نے صوم جمعہ کو با نفرادہ بھی جائز رکھا مگر وہ بھی اس کلیہ کو مانا تو
 بین ائمہ نے اس تخصیص کو نقل سے ثابت کر کے اجازت دی کہ اگر وہ بھی کو اعتقاد و جوہر غیر پر
 محمول کیا ہے سو یہ دوسری بات ہے مقصود ہمارا صرف اس کلیہ کی صحت کا ثابت کرنا جو ثواب بالاجماع
 ثابت ہو یہ تو کبریٰ ہوا اور صغریٰ ظاہر ہے کہ عمل بھوٹ فیمین صریح تخصیص کا اور یہ بھی بطور دین
 عبادت کے کیونکہ اس کو عوام کیا بلکہ خواہ مخواہ میں کی بات سمجھتے ہیں جس کی کوئی نشانی ہے کہ اس تخصیص کے
 آثار کین کو دینا برا سمجھتے ہیں اور تخصیصات عادیہ میں ایسا نہیں سمجھتے دوسری علامت اسکے تخصیص عادی
 نہ سمجھنے کی یہ ہے کہ اس میں کمی تقدیم و تاخیر گوارا نہیں کرتے اور تخصیصات عادیہ میں عوارض سے
 تقدیم تاخیر ہو جاتی ہے پس یقیناً یہ تخصیص نہی عنہ میں داخل ہو بلکہ اس کو بھی بیکر کو نہ کہ یوم جمعہ کے و فضائل
 بھی وارد ہیں جب اس میں بھی تخصیص جائز نہیں تو جس تاریخ کے فضائل بھی منقول نہیں ہیں اس میں بھی تخصیص کب جائز
 ہوگی اور اسکے منقول ہونے پر جو ان موجدین کا استدلال ہوا اس کا جواب مان آویگا جہاں دوسری مقام پر
 کلام ہوگا۔ یہ دلائل عامہ میں آگے دیں خاص ہو در باب خصوص تعید کے۔ نمبر ۳۔ نسائی نے حدیث
 روایت کی کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجعلوا قبری عید او صلوا علی فان صلا تکم
 تبلیغی حیث کہتم یہ حدیث صریح ہے اس امر میں کہ عید کے طرز پر کہ ان میں اہتمام اجتماع کا ہوتا ہے
 جمع ہونے کو منع فرمایا اور اس اجتماع کی اگر کوئی تاویل کرنا کہ ہتھو صلا کیلئے جمع ہوتے ہیں جسا عادت
 اہل ابداع کی کہ کلیات منقولہ میں ہر دوستی جزئیات متبعہ کو داخل کیا کرتے ہیں ہر دو فرما دیا کہ صلا
 ہر طبقہ سے ہو سکتی ہے یہ اجتماع پر موقوف نہیں اور اس سے بہت بڑی بات ثابت ہوگی کہ جب صلا
 کیلئے جو کہ مندوب قریب ہے ایسا اجتماع کا عید جائز نہیں تو دوسرے اعراض کیلئے جو اس سے
 ہی ادنیٰ ہیں ایسا اجتماع گمان جائز ہوگا یہ حدیث خاص عید کی تخصیص کی تھی ہر حال ہو کہ کسی عید کا
 ابتداء ناجائز ہے اور اس تقریر سے نفس زیارت قبر نبوی یا اسکے لئے سفر کرنا کی بھی نہیں لازم آتی
 کیونکہ ان صرف زیارت کے برکات حاصل کرنا مقصود ہو جو کہ دوسری روایات مندوب و بان
 آریح مقصود نہیں اور نہ محض صلا کیلئے سفر کیا جاتا ہے جس پر صلوا علی فان صلا تکم تبلیغی حیث کہتم
 شہ ہو سکے۔ نہ ہر حدیث میں ہو کہ عید کے روز خاص طریق شرح و سرور پر حضرت عمرؓ نے انکار فرمایا تا تو
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہذا عیدنا اس کو صاف معلوم ہوا کہ اس سے عید بنا جائز

نہیں یہ تعلیل غلط سیکی۔ عید منقول کیساتھ کیونکہ جس روز کو کوئی عید بنا لے وہاں ہی تعلیل جاری ہو جائیگی لاکہ
 خاص ہونا تعلیل کا صاف ظاہر ہے اور عدم تخصیص کو الفاظ کلام شائع لازم آدینگا۔ یہ تو لائل کتاب سنت میں
 نمبر ۹۔ است کا اجتماع کسی امر کے ترک پر یہ اجتماع ہو جس کو استدلال کرنا خلفا عن سلف منقول ہو چکا ہے
 ماہر اصول و فقہ پر مخی نہیں جیسا عیدین میں اذان نہونے کو ہی عرض کیلئے نقل کیا گیا ہے اور جمعہ میں صلوة کی
 تقدیم کو حطبہ بنظر انکار ہے دیکھا گیا ہے خفیہ نے صلوة جنازہ کے عدم تکرار یا صلوة علی القبر کی نفی
 اسی کو استدلال کیا ہے کہ سلف نے نہیں کیا۔ یہی قصہ عید میلاد میں ہے کتاب سنت کے بعد یہ اجماع ہو گیا
 نمبر ۹۔ علماء نے اپنی کتب میں اسی کو بحث بھی کی ہو کمافی بتعید الشیطان و فی الصراط المستقیم
 پس پیشہ بھی جاتا رہا کہ شاید ہمارے استدلال میں کوئی خدشہ ہو پس قلیں بھی اس پر دال ہو گیا۔ دوسرا
 مقام جواب ہو موجدین کے قائل کا اور جو دلائل میں نقل کرتا ہوں سینے نے نہیں منقول نہیں دیکھے اور شاید
 اس کے ذہن میں بھی نہ آئے ہوں مگر احتیاطاً تمام محتملات کا جہان جان گنجائش تحمل تھی اسناد کئے دیتا ہوں۔
 نمبر ۱۰۔ یہ جو آیت میں پڑھی ہو میں احتمال ہو کہ شاید استدلال کر سکیں جواب ہر ہے کہ فرج کو کون منع کرتا
 اس کی خاص ہیئت کو منع کرتے ہیں اور اس کا جواز آیت میں منقول نہیں اگر ایسے کلیات کو استدلال ہو تو فقہاء
 کی تصریحاً منع کی ہوئی بدعات صلاۃ الرغائب وغیرہ سب جائز ہو گئی تھی کسی کلیہ میں تو وہ بھی داخل ہیں یہی
 ایک خرابی ہوا بل یقین کہ آمل نہیں کرتے کہ قفینہ ہامین موصوع اور ہے اور قفینہ مجوزہ میں اور پرتا قف
 کہان کہ ایک کے اثبات کو دوسرے کی نفی ہو جائے اس کی نظیر الزنجی اسود و الزنجی لیس باسود ہے
 بلکہ اگر غور سے کام لیا جائے تو اس آیت پر ہم زیادہ عال میں اسلئے کہ موجدین کا فرج تو متحد ہو چکے
 معنی میں کہ در میان میں فرج نہ تھا پھر نہ کیا ہے اور ہمارا فرج دائم ہے پس آیت اس کے خلاف ہوگی جو فرج کو
 منقطع سمجھتے ہوں معنی اس نعمت کا شکر ترک کر دیا ہو جس کو حق تعالیٰ نے لقمہ من اللہ الخ میں بھی ذکر فرمایا
 ہے اور اس آیت میں بھی فضل و رحمت کی سب سے بڑھ کر فردو جو دہا جو دہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پس
 جو فرج کو منقطع کر چکے ہوں وہ آیت کے مخالف ہونگے جیسے کہ جو فرج کو متحد کرتے ہیں وہ دوسری آیت
 تا حییۃن الا بتداع کے خلاف کرتے ہیں حال تقریر کا یہ ہے کہ اس فرج کی تحدید تو تفسیر ہی اور اس کی تجرید
 باجماع فرماتے ہیں اور اس کی اداست مطلوب ہو کہ اللہ تعالیٰ ہم اس نعمت کو مشرف ہو گئے ہیں محمد بن محمد
 نمبر ۱۱۔ ایک استدلال مشہور ہے کہ ابونہب ثوبیہ کو تاراد کر دیا تھا اور اس کو تحقیف ہو گئی جواب سکا ہی ہی ہو جو گذرا کہ

نفس فرح کو کن منع کرنا ہو مگر اس سے قیود و خصوصیات یا تعین کیسے ثابت ہوتی۔ نمبر ۳۔ شاید کوئی اس آیت سے استدلال کرے کہ قال عیسیٰ بن مریم اللہم ربنا انزل علینا مائدہ من السماء ونکون لنا عیداً لا یؤاخذنا الایہ۔ کہ دیکھو جو مبین صبح ہو کہ یوم عطا سے نعمت کو عید بنا تا جو نیکو اور اصول میں مقرر ہے کہ اذ انقضی اللہ الخ اور اس پر بیان انکار کیا نہیں گیا پس حجۃ ہمارے ہی ہو جائیگی جو اب سکود میں ازل یہ کہ یہ ضرور نہیں کہ اسی جگہ لکھا ہو شہریت میں کھن گئی ہو کافی ہو چنانچہ سجدہ ملا کہ لاوم علیہ السلام وسجدۃ الدین اخوۃ یوسف علیہ السلام جس جگہ منقول ہو وہ ان انکار نہیں اور پر فقہائے نے سجدہ تحیۃ تلخ لوق کی حرمت لائی ہو اور اس تعین کے انکار کے دلائل شرعیہ اول منقول ہو چکے ہیں پس استدلال تام نہ ہو دوسرا جوابت ہو کہ اس بیت میں یوم منزل مائدہ کا عید بنا مذکور ہی نہیں صرف مائدہ کی طریت ضمیر راجع ہو اور عید یعنی سرور یعنی وہ مائدہ ہمارے اول و آخر کیلئے یا یہ سرور بچائے کہ اس نعمت پر دعا فرماں و شادان و شاکرین کا ذکر فی فضل اللہ محنت نمبر ۴۔ بخاری میں قصہ ہو کہ ایک یہودی نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ اگر آئیہ املت ہم پر نازل ہوتی تو ہم اس یوم کو عید بنا لیتے۔ جس کے جواب میں حضرت عمرؓ نے فرمایا نزلت یہ وجہ جمعہ و عرفہ و کلاہما بحد اللہ لنا عید اور طبری اور طبرانی میں شبہ و ہما لنا عید ان اور ترمذی میں ہو کہ حضرت ابن عباسؓ نے یہ جواب دیا نزلت فی یومہ عید من یومہ جمعہ و یومہ عرفہ و یومہ ان نزلت حضرات نے تعین پر انکار نہیں کیا بلکہ سکوبات کیا کہ اس روز ہماری ہی عید تھی اسکے بھی دو جواب ہیں ایک یہ کہ انکار اسی جگہ ضرور نہیں صیاً کہ مذکور ہوا دلائل شرعیہ انکار کے کافی ہیں چنانچہ ہمارے فقہاء و تعریف پر انکار کہ وہ بھی ایک عید ہو اور حضرت عمرؓ سے شجرہ حدیبیہ پر اجتماع کا انکار کہ وہ بھی شاہ عید کے نام منقول ہو جس سے معلوم ہوتا ہو کہ وہ اسی تعین جائزہ سمجھتے تھے نیز حضرت ابن عباسؓ کا قول صحیحین میں ترمذی میں مروی ہو لیس التحصیب استی اغاھ و منوی نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کن انی التعلیق المجد حالانکہ تحصیب منقول ہی ہو کہ من مرتب اتنی ہر کہ کوئی شخص عادت کہ عید پر عید ہو کہ لیس شہی کہتے ہیں تو جو سب سے منقول ہی ہو کہ عید عیداً استسکوبات سمجھنا اسکے نزدیک کہ قدر قابل انکار ہو گا اور بیان ہی سے معلوم ہوا کہ اسے جو تعریف مذکور نقل کی گئی ہو وہ روایت یا اس علت کے سبب بخاتمہ ہی تحصیب کے باب میں ان ہی سوالوں ہو یا ماؤں ہو قصد دعا لہم ربنا عید یا اس عرفات کیساتھ دوسرا جواب یہ ہو کہ یہودی کو اس مسئلہ فرعیہ کے بتلانے کی حاجت نہ تھی کہ یہ تعین کیسی ہو بلکہ اسکو ایک خاص طرز پر جواب دیا کہ جو کہتا ہو کہ ایسی نعمت علی میں عزیز نہیں ہوتی یہ غلط ہی ہم تو سب عید کرتے ہمارے

یہاں پہلے سے عید کا ذکر کیا جاوے تو اس کو بھی نکیر علی التعمید ثابت ہوتا ہے یعنی ہماری شریعت میں چونکہ
 ایسے اسباب عید کرنا درست تھا اور اللہ تعالیٰ کو اس کے نزول کے یوم کو عید کرنا مقصود تھا اسلئے ایسے ہی جن
 نازل فرما یا کہ عید بھی ہو جائے اور بدعت کو بھی یکے پرین۔ نمبر ۷۔ ایک احتمال اس حدیث کو استدلال کرنے کا ہے کہ
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم دو شعبہ روز روزہ کھتے تھے اور سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا ذلک لیوم الذی ولد فیہ
 اس کو معلوم ہوا کہ یوم ولادت میں کچھ قربات کرنا مشروع ہے اور طرح دوسری اجتماع لفظ کو تقسیم طعام یا شیرینی سب
 قربات میں پس یہ بھی مشروع ہونگے جواب کو دو میں۔ ایک کہ حدیث میں ایک دوسری وجہ بھی منقول ہے وہ یہ کہ اس یوم
 میں انجمن میں بھی اہل پیش جو تین میں چاہتا ہوں کہ حالت موم میں میرے اعمال پیش کئے جائیں پس اس
 صورت میں احتمال ہو گیا کہ ذلک الیوم الذی ولد فیہ علت منو بکہ علت تو عرض اہمالی ہو اور وہ حکمت
 اور حکمت کیساتھ حکم دائرہ نہیں ہوتا دوسرے دو حال ہو چاہی نہیں آیا یہ علت عام اور یہ حکم موافق قیاس کے ہو اعلت
 خاص اور حکم خلاف قیاس ہو اگر شش اول ہو تو کیا وجہ کہ یوم النین میں کہ یوم ولادت ہو نوافل اور تلاوت قرآن طعام
 طعام حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی منقول نہیں باوجود تو فرغت لی التجر کے نیز سبب الاول کی ۸ یا ۱۲ کہ تاریخ
 ولادت ہو خود روزہ کیون منقول نہیں نیز ولادت جیسی نعمت ہی بہت سی اور تین بھی آپ کو عطا ہوئی بنوت ہجرت فتح مکہ
 وغیرہ سبب کی عبادت کو معلل کیوں نہیں فرمایا پس معلوم ہوا کہ نہ علت عام نہ حکم موافق قیاس کہے علت بھی خاص ہو
 اور حکم بھی خلاف قیاس ہو اور اصل مدار اسکا وحی اوتل ہے پس بحالت میں قیاس کہاں جائز ہوگا خاصا حکم غیر مجتہد کو جبکہ
 ایسے مقام پر مجتہد کو بھی جائز نہیں اگر کسی کو شبہ ہو کہ ہے تو موافق قیاس کے لیکن اور تین فرع ہیں اور ولادت اصل ہے اسلئے
 اس روز قربات مشروع ہوں تو جواب کا یہ ہے کہ محل ولادت کی بھی اس میں تاریخ میں کوئی قربت کیوں نہیں مشروع
 ہوئی ہے یہ کہ دوسری قربات آپ سے خود یوم ولادت یا تاریخ ولادت میں کیوں منقول نہیں علاوہ اسکے اگر اس سے
 استدلال کیا جاوے تو حیرت ہو کہ یوم ولادت کہ یوم النین ہو جو کہ حدیث میں مذکور بھی ہے اس میں تو عید مکرر اور
 تاریخ ولادت جس میں کوئی چیز بھی حضور سے منقول نہیں اس میں عید مکرر پس چاہئے کہ ہر دو شعبہ کو
 دہی اہتمام کیا کریں جو ۱۲ بیت الاول کو کیا جاتا ہے یہ گفتگو تھی دلائل سمعیہ میں مابین جواب ہم اہمیت
 کی طرف سے ایک عقلی دلیل بھی بیان کرتے ہیں وہ یہ کہ شریعت میں ہر فعل کا ایک سبب خاص ہوتا
 ہے اور اس سببیت اور سببیت کی تین صورتیں شریعت میں پائی جاتی ہیں ایک یہ کہ سبب بھی
 بار بار پایا جاتا ہے اور سبب بھی بار بار پایا جاتا ہے جیسے اوقات صلوة صلوة کے لئے اور زمان

صوم کے لئے فطر صیام عید کے لئے یوم اضحیٰ انھیں کے لئے دوسرے یہ کہ سبب بھی ایک ہی ہے سبب بھی ایک جیسے بیت اللہ حج کے لئے اور یہ دونوں امر مدرک بالعقل ہیں اور اور تیسری صورت یہ کہ سبب ایک بار پایا گیا اور سبب بار بار پایا جائے جیسے شرکین کو قوت دکھلانے کے لئے رل کیا گیا تھا پہراۃ قوت تو نہ رہی مگر رل رہ گیا اور یہ امر مدرک بالعقل نہیں اسلئے اس میں بخروجی کے کو پسیل نہیں جب یہ قاعدہ محمد ہو گیا اب ہم پوچھتے ہیں کہ عید میلاد کا سبب کیا ہو ظاہر ہے کہ صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی تاریخ ہونا آپ دیکھتے کہ وہ تاریخ واحد ہے جو منقضی ہو گئی یا متحد ہے ظاہر ہے کہ وہ منقضی ہو چکی دوسری تاریخ اسکا عین نہیں صرف مثل ہو اور مثل کا مدار حکم ہوا کسی دیں سے ثابت نہیں پس اس حالت میں عید کا متحد ہونا امر غیر مدرک بالعقل ہو گا اس لئے محتاج وحی ہو گا قیاس اس میں حجت نہ ہو گا اور وحی ہے نہیں اس لئے اسکو زیادت علی الشریع کہیں گے اور اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ذلک الیوم الذی ولدت فیہ پر شبہ نہ کیا جائے کہ وہ تو منقضی ہو گیا تھا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں ہم کہہ چکے ہیں کہ وحی کی ضرورت ہے اور آپ کے پاس اس حکم پر وحی تھی اور جس طرح یہ ہمارے پاس دلیل عقلی ہو اسی طرح اُن کے پاس بھی ایک دلیل عقلی ہے وہ یہ کہ اس میں مقابلہ ہے اہل کتاب کا کہ وہ ولادت یسح علیہ السلام کے دلی ظہار شوکت کرتے ہیں پس ہم ولادت بنویہ کے روز کرتے ہیں اس کا جواب ایک تو یہ ہے کہ ہمارے لئے اظہار شوکت کا دن شارع علیہ السلام مقرر فرما چکے ہیں عید بقرعہ بلکہ ہر جمعہ پر اس اختراع کی کون حاجت ہی دوسری اگر یہ بات ہے کہ اُن کے ہر عمل کے مقابلہ میں ایک ایسا ہی عمل ہو تو چاہئے کہ اہل سنت محرم کی جوین بھی کیا کریں تاکہ اہل تشیع کے مقابلہ میں اظہار شوکت اہل حق ہوا و نیز عوام اُن کی دسویں میں جانے سے بچیں اور اگر اس کا کوئی التزام کرے تو اس کے جواب کے لئے ایک حکایت نقل کرتا ہوں کہ جو پنور میں ایک صاحب ہر مہینہ کی دسویں کو مجلس کیا کرتے تھے اور ایسی ہی مصلحت بیان کرتے تھے ایک محقق عالم نے ان سے کہا کہ اگر ایسی ہی مصلحت ہو تو ہنود کے ہولی دوالی ہوتی ہے تو چاہئے مسلمان ہی ایک ہولی دوالی کیا کریں اسی راز کی بنا پر

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے مقابلہ پر انکار صریح فرمایا ہے جبکہ صحابہ نے عرض کیا کہ اجعل لنا ذات اذواط کا الحمد ذات اذواط تو آپ نے فرمایا یہ تو ایسی ہی بات ہو گئی جیسے بنی اسرائیل نے کہا تھا اجعل لنا الہا کا الحمد الہتہ اور جانتا چاہئے کہ بعض مقامات پر ایک مجلس رحیمی کے نام سے تفصیل تاریخ ۲۷ رجب نہایت اہتمام سے منعقد ہوتی ہے دلائل مذکورہ منع کے اور جوابات و شبہات جو اس میں بھی اکثر جاری ہیں بس اس کا حکم بھی یہی ہے کہ وہ بھی دائل بدعت ہے ۔

کتبہ لبلة الاثنین ثامن ربيع الاول تاريخ المولد الشريف عند كثير من العلماء سنة ۱۳۳۳ ھجرى

ثم بعد هذا التخریر ذکر هذا المضمون تقریراً یوم الجمعة ثانی عشر من شهر المن کو تاریخ مولد الشریف علی القول المشہور من السنة المن کو

مستقل دفتر دعواتِ عبادت

مقامِ نبوت ضلع مظفرنگر

جو کہ میکے طے لڑ کے بنو ردار رفیق احمد سلمہ الصمد نے حقانہ بھون ضلع مظفرنگر میں مطیع موسوم امداد المطالع جاری کیا ہے اور وہ اسے ایک سالہ امداد بہرستی طلیت حکیم الامت حضرت مولانا محمد اشرف علی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ ماہوار شائع ہوا شروع ہو گیا ہے جسکی نسبت اشہار طبع ہو کر شائع ہو چکے ہیں اسلئے ہم نے بغرض سانی طالبین شائقین دعواتِ عبادت کے اپنا دفتر دعواتِ عبادت نبوت ضلع مظفرنگر کا ماہِ ربیع الثانی سے مطیع امداد المطالع شائع کر دیا ہے اور بہت سامان وہاں بھیج دیا ہے جن حضرات کو ضرورت ہو تا جائزہ نرخ پر مال بکفایت منشی رفیق احمد ایڈیٹر امداد حقانہ بھون ضلع مظفرنگر سے طلب فرماویں :-
الملقہس :- محمد صدیق احمد نبوت ضلع مظفرنگر

حکیم الامت حضرت مولانا تھانوی مدظلہم العالی کے مواعظ

حضرت مولانا موصوف کے مواعظ کا مطالعہ نہایت تجربہ اور شاہد سے نہایت ہی مفید ثابت ہے انکی کثرت دیکھنے سے میں اور دنیا دونوں درست ہو جاتے ہیں اسلئے ان مواعظ کے ضبط اور طبع کا اہتمام شروع کیا گیا ہے چنانچہ جو مواعظ اب تک طبع ہو چکے ہیں انکی فہرست مع قیمت درج ذیل ہے :-

(مواعظ متفرقات)				دعواتِ عبادت جلد اول مشتمل بر حفظ و سوا سوا ملفوظات	
۵۸	۲	۲	۲	۸	جلد دوم " و "
۵۸	۲	۲	۲	۸	جلد سوم " و "
۵۸	۲	۲	۲	۸	جلد چہارم " و "
۵۸	۲	۲	۲	۸	جلد پنجم " و دو سو چالیس "
۱	اظلاط العوام			(باقی باقی جلدیں دعواتِ عبادت کی تیار ہو رہی ہیں)	

ملنے کا پتہ :- محمد عبداللہ عفی عنہ مدرسہ امداد العلوم

ضلع مظفرنگر

الرَّحْمَنُ عَلَى الْفِرَاقِ خَفِيفٌ لَا تَسْأَلُهُ عِلَّةٌ بِشَيْءٍ

سلسلة علوم قرآن نمبر ۱

متعلقہ

فصاحت و بلاغت

عَلَّمَكَ اللَّهُ مَتْنًا

مِنْ الْقُرْآنِ

از امام الدین

مصحف ابوالبركات محمد عبید اللہ مولوی فضل خادم علوم کتاب سنت

قَدْ طُبِعَ فِي الْمَطْبَعِ الْقَاسِمِ الْوَاقِعِ فِي حَيَاتِهِ كَلَامًا

كَوْنُ صَاحِبِهَا اللَّهُ عَمَّ الشَّرِّ وَالْفِتَنِ

فهرست کتاب

ردیف	موضوع	موضوع	موضوع
۱	خطبه کتاب و عز و جلال	۱	استفهام تنبیہی
۲	حقیقت استفهام و دشنام استفهام	۲	استفهام دعائی
۳	استفهام تنبیہی	۳	استفهام تنبیہی
۴	استفهام انکاری	۴	استفهام استعجابی
۵	استفهام تخریجی	۵	استفهام تخریجی
۶	استفهام تقریری	۶	استفهام تفضیلی
۷	استفهام تشبیہی	۷	استفهام تشبیهی
۸	استفهام حقائی	۸	استفهام تحقیری
۹	استفهام تذکیری	۹	استفهام التذاتی
۱۰	استفهام تخریجی و تخریجی	۱۰	استفهام استعجابی
۱۱	استفهام ترویجی	۱۱	استفهام انیاسی
۱۲	استفهام تسبیلی	۱۲	استفهام استنہائی
۱۳	استفهام تہدید	۱۳	استفهام تاکید
۱۴	استفهام تشوہ	۱۴	استفهام اخباری
۱۵	استفهام امری	۱۵	استفهام تکثیری
۱۶	استفهام تنبیہی	۱۶	استفهام تعلیلی
۱۷	استفهام ترضی	۱۷	استفهام ترضی



اللَّهُ



الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ آيَاتِ الْقُرْآنِ تَذَكُّرًا لِّأُولِي الْأَلْبَابِ وَجَعَلَ
كَلِمَةً لَا يَسْتَفْهَمُهَا إِلَّا بِتَبَصُّرَةٍ لَا فَوْقَهَا وَلَا دُونَهَا وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الَّذِينَ خُصُّوا بِالْكَلامِ الْمَعْجُونِ مِنْ بَيْنِ الْأَكْثَرِ
عَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ الَّذِينَ سَبَقُوا فِي مَضَامِ الْفَصَاحَةِ وَالْبَلَاغَةِ وَقَدْ
بَهَلَدِيهِ وَسَكُونُ سُبُلِ السَّلَامِ

رسالہ اعظم الکشفہام من القرآن سلسلہ علوم قرآن کا پہلا نمبر ہے
جس میں اقسام استفہام سے بحث کی گئی ہے انشاء اللہ تعالیٰ اسکے بعد دوسرے کتابے
بھی فصاحت و بلاغت قرآن کے متعلق ہدیہ نظر میں کئے جائیں گے بشرطیکہ زمانہ کو فرست
دے اور پبلک اسکود کی نگاہوں سے دیکھے۔

اس امر کی بہت ضرورت تھی کہ فصاحت و بلاغت قرآن کے مسائل اُردو زبان میں
حل کئے جائیں اور فی النہین اسلام جو منصب کی ٹیجی انگلوں پر لگا کر قرآن پر بیجا حملے
کر رہے ہیں اون کو روکا جائے اور کورباٹنی سے انکے ویدہ بصیرت پر جو ظلمت
کفر اور نفی کا پردہ پھا گیا ہے اوسکو اٹھا کر یہ امر بخوبی وضاحت کیا تہہ کھلا دیا جائے
کہ قرآن عظیم الشان زندہ معجزہ حق و اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کلمہ ہے جس میں اکثر علوم کے
وقایع اور غوامض موجود ہیں کہ جن سے عام لوگ خاص خاص لوگ بھی ناواقف ہیں

قرآن عظیم الشان ایک۔ دوسرے ناپید اکنار ہے کہ جہاں اُور ہے مہرور اس پر مگر
وہی آبار موتی لیتے ہیں جو کچھ فصاحت و بلاغت کے خواص ہیں اور اس عروس بونہار
وہی تسلط و تہمت ہیں جنہوں نے اپنی فکر کا پورا حصہ علوم عربیہ میں خرچ کر دیا ہے۔

محدثات سارہرہ ہائے قرآنی و جد دلہند کہ دل می برند بہنہانی
سلسلہ علوم قرآن کو میں نے دو حصوں میں تقسیم کیا ہے ایک حصہ متعلق فصاحت
و بلاغت کے ہے دوسرا حصہ متعلق احکام کے جو حضرت فصاحت و بلاغت کا نام رہا
کے فیما اور اروٹیکر کے دلدادہ ہیں انکے لئے یہ سلسلہ اس وجہ سے مفید ہے
کہ آئین فصاحت و بلاغت کے مسائل اردو زبان میں حل کئے گئے ہیں اور علاوہ
شواہد قرآنی کے اردو اساتذہ کے اشعار بھی جہاں تک ہر دست ہو سکے ذکر کئے ہیں تاکہ
محرومیت کے ساتھ اور تفسیر اور تفسیر بھی درست ہو اور یکپارچہ اور لکچر و ن (خطیون)
میں کافی مدد ملے۔

دوسرا حصہ جو متعلق احکام قرآن کے ہے وہ فی الحقیقت قرآن عظیم الشان کی
بسیط فہرست ہے جسکی ترتیب حروف تہجی سے رکھی گئی ہے اور الگ الگ
باب و فہرست کے ہر ایک باب کا نام جدا جدا عنوان سے رکھا گیا ہے جن کو کہ
قرآن کے فقہی مسائل حاصل کرنا ہوں ان کو یہ فہرست از حد مفید ہوگی کیونکہ ہر ایک
باب کے متعلق سب آیتوں کو ایک جگہ جمع کر دیا ہے اور پھر عربی اور اردو دونوں
میں ترتیب حروف تہجی ملحوظ ہے احکام قرآن کے رسالے انشاء اللہ تعالیٰ اسکے
بعد شایع ہونگے غرض کہ میرا چاہنا تھا کہ ان دونوں حصوں کے سلسلہ
میں ایک کو از حد مفید ہو سکے۔

گرچہ بھی خواہاں قوم اور ہمدردان اسلام مسلمانوں کے منزل کے بہت کچھ ایسا بیان کرتے ہیں لیکن ہمارا جہان تک خیال ہے اور جس حد تک ہم کو تجربہ ہے مسلمانوں کے منزل کا بڑا سبب قرآن وحدیث سے غفلت اور ان کے احکام کی عدم تعمیل ہے اور اس کی گہلی دلیلیں یہ ہے کہ عرب کے لوگ جہالت اور وحشت اور نا اتفاقی میں ضرب المثل تھے اور غیر اقوام یعنی رومیوں اور فارسیوں کے غلام بن رہے تھے لیکن جب کتاب وسنت کا نور ان میں پھیلا تو بجائے نفاق کے اتفاق اور بجائے وحشت کے اخوت اور بجائے جہالت کے تہذیب ساگئی یہاں تک کہ شاہان روم اور ایران کو اپنا تاج بیدار بنالیا ساری دنیا کو ہلکا کر چھوڑ دیا اگر مسلمان آج بھی قرآن وحدیث پر سختی الامکان عمل کریں اور فضول قصوں اور نادولوں اور غیر ضروری کتابوں کے مطالعہ سے احتراز کریں تو پہراؤ کی ترقی اور نیکو معاہج کمال تک پہنچا دے۔ افسوس ہے کہ مسلمان ایسی کتاب کو جو جامع شریعت و طریقت اور جامع تمام اعمال و عبادت ہے چھوڑ کر فضول کتابوں میں اپنا وقت ضائع کرتے ہیں۔

غیر حق رائی دہی رہ در حرم دل چرا ہوا کسی پر صفحہ ہستی خط باطل جہاں
از رباطن چو بگذشتی دگر ممورہ نیست ز راہ رہے بر بنی داری این منزل
تمام صحابہ و تابعین اور تمام ائمہ مجتہدین (رضی اللہ عنہم اجمعین) اور تمام اولیاء اللہ
اور صوفیہ کرام (رحمہم اللہ اجمعین) سب کا ماتھا و تمسک یہی کتاب وسنت ہے
اور سب اولیاء اللہ اس امر متفق ہیں کہ صوفی کا کوئی مقام بغیر اتباع سنت سے
نہیں ہو سکتا افسوس ہے اُن کچھ صوفیوں پر جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ
کو چھوڑ کر اپنی طرف سے من گھڑت باتیں دین میں داخل کر کے لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں

وَرَضًا وَفَأَصْلَاحُ كَصِدْقٍ بِن رَہے ہیں۔ ۵

خلافت پیغمبر کے رہ گزیر ؛ کہ ہرگز ننخواہ بہنزل رسید

اور بعض نادر و نخب جہاں صوفیہ بلا مقید اور بلا تحقیق ایسے جھوٹے اور بے اصل
قیسے کرامات کے اولیاء اللہ کی طرف منسوب کرتے ہیں کہ جن پر مخالفین اسلام قہقہہ و خنثین
اسلام مسخر کرتے ہیں اور وہیں اسلام کی طرف سے لوگوں کو بدگمان کرتے ہیں اس سے
کوئی یہ نہ سمجھے کہ معاذ اللہ ہم اولیاء اللہ کے کرامات کے منکر ہیں ہرگز نہ ہرگز ہمارا ایسا
اخت و تدبیر کیونکہ کرامات کا ماننا ایک عقائدی سلسلہ ہے لیکن ایسے بے اصل کرامات
جو جس سے باری تعالیٰ کی ذات اور صفات کی توہین ہو یا اسکی ذات اور صفات میں
شرک لازم آوے) کو ہم بھی نہیں مانتے فَادْنُكُ نُوْا مِنْ جَمَّالِ الصُّوْفِیَّةِ
فَارْفَعُوا لُصُوفِ الدِّیْنِ۔

اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو توفیق اتباع شریعت محمدی نصیب کرے اور اس خاںکار
باجی کو جیہ کہ اللہ تعالیٰ نے سلسلہ علوم قرآن کے شروع کرنے کی توفیق عطا فرمائی ہے
و یسا ہی اللہ تعالیٰ اپنے فضل و تائید سے اسکو تمام بھی کرامات اللہ مَوْفِقِ
لَنَا بِالْخَيْرِ وَاجْعَلْ خَوَاتِمَ أُمُورِنَا بِالْخَيْرِ وَجَعَلْنَا عَنْ كُلِّ شَيْءٍ وَضَائِرَ۔
استفہام کی حقیقت و اس کے اتمام

استفہام حقیقی استفہام کو حقیقی سمجھنے کسی بات کا دریافت کرنا یا کسی واقعہ کا
پوچھنا ہے لیکن بیانین کی اصطلاح میں استفہام وہ

کلام ہے کہ جس کے ذریعے شکم کسی امر کی تصدیق یا کسی بات کا اقرار
کے بغیر شکم استفہام سب جملہ سے کسی امر کا واقعہ ہونا یا نہ واقع ہونا دریافت کرنا

ایک سی جی کی صورت حال اس کی غرض کا فضل پر چھتا ہے جیسے اَنْتَ نَعْمَ سَيِّدٌ
 هَذَا اَبْرَاهِيْمُ كَذَلِكَ اَنْتَ كَذَلِكَ وَارْتَبِلْ فَقَدْ وَكَيْتُ حَسْبُكَ مَا اَفْهَمَكَ مَعْلُومٌ
 اِنْ كُنْتَ تَطْلُقُونَ هَذَا (ابراہیم) بت بہتوں نے کہا اسے ابراہیم کیلئے (حرکت)
 ہمارے ہونے کا ترجمہ ہم سے کی براہیم نے کہا ابراہیم بلکہ اسے اسے ہتھ سے لے گیا
 ہے اگر یہ رہتا ہوتا ہوں تو انھیں سے بوجھ دیکھو۔

کبھی استفہام حقیقی سے الگ ہو کر مجازی کہی جاتا ہے مثلاً میں سچا ہوں
 استفہام انکاری استفہام انکاری وہ کلام ہے کہ جس سے منکر کو کسی امر
 نفی منسود ہوتی ہے گو حرف استفہام اثبات ہی ہوتا ہے
 اس امر پر دو دلیل ہیں پہلی ایک تو یہ کہ استفہام انکاری میں حرف استفہام کے
 بعد (اَلَا) آتا ہے جیسے فَهَلْ يَهْلِكُ اِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ (انصاف سور)
 اسکی تقدیر مآہلک اِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ہے یعنی نہیں ہلاک ہونے کو دی

۱۷ جب بت پرست کسی سیلے کو گئے تو انکے پیچھے ابراہیم علیہ السلام نے سب جو ٹکڑے ٹکڑے ہو کر
 بڑے بت کو صبح و سالم چوڑ دیا اور پتھر بڑے بت کے گلے میں ڈال دیا جب سیلے پرست بڑے بت سے
 تو کہنے لگی یہ ہمارے بت کو کسے توڑ ڈالا ایک نے اونہیں سے کہا ہونہ ہو یہ کام جو ابراہیم کا جو ہر انہوں نے
 ابراہیم سے بوجھلا اَنْتَ فَعَلْتَ اَلَمْ اَبْرَاهِيْمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ نے جو ابدی اگر بت بولے ہوں تو بڑے بت سے
 بوجھو وہاں کیا تھا بت پرست سے بولے نہ سوسے کہیلے آخر میں ابراہیم علیہ السلام نے الزامی حجت قائم کر کے
 کہہ دیا تم اور تمہارے بت دو ٹکڑے ہو گئے ایسی چیز کی پرستش کرتے ہو جو بولتے تاک نہیں اور نہ کھو نہ بھینچ سکتی
 ہیں نہ نقصان جب بلکہ کہیلے ہوئے تو ابراہیم علیہ السلام کے جلدی کی تکرار کی اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو کچا لیا
 استفہام حقیقی کی مثال اور میں ظہور کا شعور ہے اب تو دل اوس بت کو کہنے دیا اے اے نفی و تکذیب خدا کا کہ ہے کیا

تو ہم جو بہ کار ہوا اور خدا کے حکم سے روگردان و دوسری دلیل یہ ہے کہ استفہام انکاری
والے جملے پر چنانچہ کا عطف ہو سکتا ہے اگر مقصود استفہام سے نفی نہ ہوتی تو چنانچہ کا عطف
جملہ مثبتہ پر کیسے ہو سکتا ہے جیسے **فَمَنْ يَهْدِي مِّنْ أَهْلِ الدِّينِ**
وَمَا لَكُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ (روم ۳) کون اُس کو راہ پر لائے جسے اللہ نے گمراہ
کیا اور اُنکے لئے کوئی مددگار نہیں یعنی جسے اللہ گمراہ کرے اُسے کوئی ہدایت پر لائے نہیں
اور جو خدا کی راہ سے بھٹک گئے انکا کوئی مددگار نہیں اس مثال میں جملہ منفیہ کا
جملہ مثبتہ پر ہے اور مقصود نفی ہے۔

استفہام انکاری اگر ماضی پر آوے تو اُس سے مقصود مخاطب کی تکذیب ہوتی
یعنی مضمون جملہ کے واقع ہونے کا جو مخاطب مدعی ہے وہ غلط ہے یعنی مضمون جملہ
واقع نہیں ہوا جیسے **أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ**
وَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (زمر ۳) یعنی کافر و فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں قرار دینا
میں اس دعویٰ میں وہ جھوٹے ہیں کیا وہ فرشتوں کی پیدائش کے وقت موجود تھے
(یعنی موجود نہ تھے) جب موجود نہ تھے تو ان کو کیونکر معلوم ہوا کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں
تھیں انکی یہ بات لکھ لی جائیگی اور قیامت میں ان کی پوچھ ہوگی اور ایسا ہی مثال
۱۔ خدا کی نعمتوں کا مقتضی یہ تھا کہ اسکی تسبیح اور تقدیس کی جاتی اور اسکو عجیب سے شکر پہنچاتا

اسکے برخلاف اسکے لیے اولاد نظر لی گئی اور اولاد بھی ایسی کہ جو خود کو اپنے نہیں بلکہ اولیٰ پر بلے اولیٰ کا
ایک بے اولیٰ تو یہ کہ کہا جائے اسکو اولاد ہے حالانکہ توالد اور تناسل خود باطل پاک ہجو و صری بخدا ہی کہہ سکتے
اللہ کی بیٹیاں ہیں حالانکہ جب اسکو اولاد ہی نہیں تو بیٹیاں کہاں عرف خدا اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں لگے
اس نعمت فاسد کا انکار کیا اور کہہ دیا کہ وہ اولاد سے باطل پاک ہے یہ محض تمہاری توہمات ہیں جو تم نے نظر نہیں کی

اَفَاَصْحَابُكُمْ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا كَمَا اِنَّهٗ تَعَالٰی
 تمہارے لئے بیٹے جن کے لئے ارسلنے لئے فرشتوں کو بیٹیاں قرار دیا یعنی
 خدا نے ایسا نہیں کیا یہ محض تمہارے تمہات بن کہ جنکے تم تابع ہو کر خدا پر چڑھ
 باندہ بنے ہو۔

استفہام انکاری بلکہ مضام پر آئے تو اس سے تمہیل کا مقصود یہ ہوتا ہے کہ اس جملہ کا
 مضمون آئندہ زمانہ میں واقع ہوگا جیسے اَنْتُمْ مَكُوْهًا وَاَنْتُمْ لَهَا كَارِهُوْنَ (ہو
 ۳ ع) نوح علیہ السلام نے کہا اس میں کاراستہ (خوب اکل کہلا ہوا ہے) کیا زبردستی پر تم میر
 زور کرینگے کہ خواہ مخواہ غشی سوچی سکومان لو بلکہ وہ ایسا واضح ہو کر تم اسکو دشمنی سے مان سکے ہو

۳۔ استفہام توہنجی استفہام توہنجی ہی استفہام انکاری کے تقریباً تریجہ
 بلکہ بعض علماء نے کہا ہے کہ استفہام توہنجی استفہام انکاری ہی ہے لیکن فرق
 استفہام انکاری اور توہنجی میں اسی قدر ہے کہ استفہام انکاری میں جہلہ
 استفہام سے اس جملہ کا ابطال مقصود ہوتا ہے اسی واسطے اسکا دوسرا
 نام استفہام ابطالی ہے اور استفہام توہنجی میں مخاطب سے جو مفصل یا ترک
 واقع ہوا ہے اس پر ملامت کی جاتی ہے لیکن استفہام توہنجی میں یا تو یہ بتلایا
 جاتا ہے کہ جو مضمون جملہ نہ واقع ہونا چاہئے تھا وہ کیوں واقع ہو گیا آئندہ سے
 وہ واقع نہ ہو جیسے اَفَعَصَيْتَ اٰمِرًا (طہ ع) موسیٰ علیہ السلام نے

۱۵ استفہام انکاری کی مثال میں غالب مرحوم کے یہہ دوا اشار ہیں۔

۱۶ سخن میں غائب غالب کی آتش فشاں ہا یقین ہے ہر بھی لیکن اب او میں دم کیا ہے۔
 ۱۷ کیا فرض ہے کہ سب کو ملے ایک سا جواب آؤ نہ ہم بھی سیر زمین کو وہ طور کی۔

ہے بھائی یار دن علیہ السلام کہ کیا تھے میری نافرمانی کی یعنی تمکو نافرمانی
 کرتا رہے تھا لیکن تھے میری نافرمانی کی اسوجہ سے ہیں تعین ہرگز نہ کرتا ہوں کہ
 یہ ایسا نہ کرنا یا یہ بتلانا یا جاتا ہے کہ معصومین جملہ واقع ہونا چاہئے ہوا وہ واقع نہ ہوا ایسے
 واقع ہونا چاہئے کہ کلامت کی جاتی ہے کہ کیوں نہیں واقع ہوا جیسے کہ لیتین آتش
 اللہ واسعۃ و فیہا (نار ۴۴ ع) کیا اللہ تعالیٰ کی زمین وسیع
 نہیں تھی کہ تم ہجرت کر کے وہاں چلے جاتے یعنی اللہ کی زمین وسیع ہے نہ پر بھی
 ہجرت نہیں کرنا کہ اب میرا بھائی اب ہجرت کر کے چلے جاؤ اور ایسا ہی یہ مثال اول
 نصیحت کی کہ اگر (ما لکھ ۴۴ ع) کیا چھنے کو اتنی عمر نہیں دی کہ تم اللہ تعالیٰ کی
 یاد کرتے یعنی بہت نفرتیں ہے تم پر کہ اس قدر عمر دینے پر بھی تم نے اللہ کو یا نہیں
 کہ اللہ اللہ یہ کہ استفہام تو بھی میں مقصود کلام سے اثبات جملہ استفہام یہ ہوتا ہے
 اور نفی ضمیمہ حاصل ہو جاتی ہے کہ جس پر کلامت کی جاتی ہے اور استفہام لکھوین
 مقصود حاصل نفی ہوتی ہے جیسے تھیں یعنی من افضل اللہ۔

اولہ و خواہد اسلام تو رہتا لائے کو کوہ طور پہ گئے۔ دن علیہ السلام کو انہی قوم پر لکھ
 یہاں سنہ بی نے انکو پر کا کہ چکر کی پرستش میں لگا دیا جب موسیٰ علیہ السلام ٹوٹے تو انہی قوم کو بت
 دیا پاپا ہارون علیہ السلام سے ظہور کو (افضیتنا افرح) یہ جب تھے انکو گرا ہی پر دکھا
 کر لیا ہوا ہے کہ انہی انکو گرا ہی سے نہ روکا اور انکو گرا ہی میں بیٹھنے دیا تھے کیوں میری نافرمانی
 کی وہ دے دی نافرمانی نہ کرنا استفہام تو بھی کی مثال اردو میں ٹوٹے کا شعر ہے آپسے ہو گیا
 کہ باہر آگیا کہ لکھتے تھے کہ اس آیت میں کلامت ہے ہجرت نہ کرنے پر اللہ تعالیٰ
 اور میری نافرمانی ہے کہ وہ اپنے سے نکھر کر اعمال و مال کو بھی آرزو کرینگے۔

۴۴ استفہام تقریری تقریر کہتے ہیں کسی امر کے برقرار رکھنے کو اس صورت میں کہ

تقریری کے معنی یہ ہوئے کہ جو امر مخاطب اور تکلم کے پاس ثابت ہے اسی پر مبنی
جملہ استفہامیہ سے اقرار لیتا ہے جیسے **هَلْ لَيْسَ مَعَكُمْ نَارٌ تَدْعُونَ اِلَيْهَا**
يَا مَعْشَرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الْمَوْضِعَ (یعنی ان بتوں کو جو تم پر کھڑے ہو کیا وہ سنتے ہیں یا
تم کو نفع پہنچاتے ہیں جب یہ امر مسلم ہے کہ پکارنا اُن کو پاب ہے جسے اور نفع بھی ہو
جب سنتے بھی نہیں اور نفع بھی نہیں دیتے تو پھر ان کو پکارنا بیکار ہے۔
اللہ تعالیٰ کو پکار جو سنتا بھی ہے اور نفع بھی دیتا ہے استفہام تقریری میں کو استفہام
نئی ہے، اس کے لیکن مقصود اس سے اثبات ہوتا ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ کلام
ایجابی کا عطف اس پر صحیح ہوتا ہے اگر قصود نفی سے اثبات دہول جملہ مثبت کا عطف
جملہ منفی پر کیا ہو سکے جیسے **اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ ذِكْرَكَ وَوَضَعْنَا عَنَّا**
وِشْرَاكَ الَّذِي اَلْقَيْنَا خَطْمَكَ (سورۃ الشرح اع) اسے پیغمبر کیا ہم نے
تمہارا سینہ نہیں کھولا یعنی کہول دیا اور بنے تمہارے اوپر سے تمہارا جو بہرہ تھا
کہ جسے تمہاری طبیعت توڑ دی تھی (یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہارے اگلے اور پچھلے گناہ سب

۴۵ سورۃ الشرح کہ میں اتری سینہ کھول دینے سے یا تو یہ مراد ہے کہ اوسین سے نبوت کا نور
پھیلوا دیا یا اس سے مراد شوق صدر ہے کہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کم سن میں کیا گیا تھا اللہ تعالیٰ
نے تمام دنیاوی کشمکشوں سے آپ کا سینہ پاک کر کے اوسین نبوت کا نور بھردیا تھا اسکا قصہ یہ ہے
استفہام تقریری کی مثال اردو میں غفران مکان حضرت نواب میر محبوب علی خان بہادر مرحوم مغفور
سابق فرمانروائے دکن کا شعر ہے **دلین گرو نہیں پھر کیا ہے** پگل میں گرو نہیں تو پھر کیا ہے
(غالب) ہاں بہلا کرتیر بہلا ہو گا نہ اور در ویش کی صدا کیا ہے

معاف کر دیے) اس مثال میں ہمزہ استفہام گوئی برآیا ہے لیکن مقصود اس اثبات سے ہے فرض کہ استفہام تقریری کبھی اثبات برآتا ہے اور کبھی نفی پر لیکن مقصود اس سے اثبات ہی ہوتا ہے کیونکہ نفی کی نفی اثبات ہے خلاصہ یہ حکم کہ استفہام تقریری سے مقصود اقرار لینا ہے جو اثبات ہے

۵ استفہام تعجبی جس کلام میں مکمل اظہار تعجب استفہام کے پیرائے میں کرے وہ استفہام تعجبی ہے جیسے: **يٰۤاَيُّهَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي تَالِطٍ كَيْفَ لَكَ بِهَذَا** اے علی بن ابی طالب! یہ کیسے ہو کہ یہ کہہ کرنا **مَا لِيَ لَا اَبْصُرُكَ** اے خدا! ہذا افرکان **مِنْ الْقَائِلِينَ** تعجب ہے کہ یہ کہہ کرنا نہیں دیکھتا یا حقیقت میں وہ غائب ہے استفہام تعجبی کی دوسری مثال **كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَكُنْتُمْ اَشْقَاتًا** اے کفار! تم کونساں ہو کہ تم اللہ کو کفر میں لگاتے ہو **وَكُنْتُمْ اَشْقَاتًا** تعجب ہے کہ تم خدا سے کیسے منکر ہو حالانکہ تم بے جان تھے **تَرْجِعُونَ** (نقرہ ۳) تعجب ہے کہ تم خدا سے کیسے منکر ہو حالانکہ تم بے جان تھے بہر حال میں جان ڈال دی بہر حال مار ڈالیں گے پھر چلائیں گے پھر تم کو ایک طرف لوٹ جاتا ہے

۶ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے منکرین خدا اور منکرین قیامت پر تعجب ظاہر کیا ہے اور ارشاد فرمایا کہ تعجب ہے کہ وہ اس نے نیست کر دیا بہر حال کہ بہت کرنا کیا نکال ہے کیونکہ دنیا کے سب وجود ہی حال ہے کہ معدوم سے موجود ہو گئے ہیں اور موجود سے معدوم جب کوئی چیز بلا وجہ موجود نہیں ہوتی **تَحَالُمٌ** موجود ہونا یا تمہارا پیدا ہونا بلا سبب کیوں ہوا اسکا بھی کوئی نہ کوئی سبب ہے اور وہ سبب ہیں **اِنْ يَدْعُوْا كُوْنُوْا سَمْعًا** خدا اور قیامت کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی صنایع سے کہے کہ تو اپنے صنوعات کو تو نہ کہہ میں بنا سکتا وہ بہت ہی سننے والا اور تعجب ظاہر کرے گا۔ ان کا کہہ کہ لا وہ نہ بگاڑی حال ہے **اَلَمْ يَخْلُقْكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ** اور دیکھئے میں پھر منکرین ہیں **اِنَّهُمْ لَمِنْ اَشْقَاتٍ** یہ فخر ہے **فَرِحَ الْخَاسِرُ** ہوا جو وہ چر کر کہے ہے **اِنَّكَ اَنْتَ الْغَافِرُ** دیکھو کہ یہ منکر کہتا ہے۔

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک مثال تین کئی قسم کے استفہام بن سکتے ہیں جیسے
 اَنَّا نُرِيكَ الْاَشْيَاءَ بِالْقَبْرِ وَيَنْتَسُونَ اَنْفُسَهُمْ وَاَنَّا نُرِيكَ الْاَشْيَاءَ بِالْقَبْرِ وَيَنْتَسُونَ
 اور شروع کیا تم لوگوں کو تو نیکی کا حکم کرتے ہو اور اپنی خبری نہیں لیتے (یعنی خود میں
 نہیں کرتے) اور کتاب تو ریت پڑھتے ہو کیا تم کو عقل نہیں ہے اس مثال میں استفہام
 تقریری بھی ہو سکتا ہے اور استفہام تعجبی بھی۔

۴ استفہام مثالی | منکلم جس کلام کے ذریعہ سے مخاطب پر تنہا ماعتاب کرے
 وہ استفہام غائبی ہے جیسے اَلَّذِيْنَ اَلْمَدِيْنَةُ اَنَّ تَخْشَعَ قُلُوْبُهُمْ
 لِلَّذِيْنَ اَللّٰهُ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ (مدی ۲۷) کیا انھیں مدین کے لئے وہ وقت
 نہیں آیا کہ اللہ تعالیٰ کے کور سے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو قرآن اتار رہا ہے اس کے
 انکے دل گھیل جائیں یعنی اس قدامت قلبی کی بھی انتہا ہے کہ یا وجود اللہ کے ذکر
 کے اور قرآن کی آیتوں کے سننے پر بھی دل نہیں سمیٹتے اس صورت میں تعجب خدا اور
 غضب الہی نہ نازل ہو تو چکر کیا ہو فرق عتاب اور توبیخ میں اس وقت ہے کہ توبیخ میں
 سبب زلزلہ ہوا وہ ہے احد عتاب میں کم

۵ استفہام تذکیری | جس استفہام کے ذریعہ سے منکلم اگلے واقعات کو سبب حاصل

۱ استفہام غائبی کی مثال اردو میں ذوق کا یہ شعر ہے۔
 بغل سے لے گئے دل کو نکا کر وہ صریح ہو جو مانگا تو کہا انگبین کمال کے کسا
 (حیدر) دل لیکے میرا صاف کر باتے ہیں کیسا : جبہ لگوں تو بھینٹ کے نہ مانگے میں کسا
 ۲ استفہام تذکیری کی مثال اردو کا یہ شعر ہے۔
 کہاں ہے لشکرِ مان کہاں ہے قہرِ شوروں کہاں ہے لشکرِ فرعون جاہِ ذی الاوتار۔

یا دلاسے وہ استفہام مذکور ہے یعنی جملہ استفہامیہ ایک اشارہ ہوتا ہے قصہ گذشتہ کی طرف اور خوف طوالت پورا قصہ ذکر نہیں کیا جاتا صرف اشارۃً ایک جملہ کا سبیل ایجاز بیان کیا جاتا ہے جیسے **الْفَاغَصْدَانِیَا بَنِیْ اَدَمَ لَکُمَا دَنَبٌ فَاَلْشَّیْطٰنُ اَنَّهُ لَکُمَا عَدُوٌّ مُّبِیْنٌ** (یس ۷۷) مینے پہنے سے کیا یوم بیناں اس کا حصہ نہیں لیا تھا کہ اسے آدم کی اور نانا و شیطانی عبادت نہ کرنا لیکن پھر تم اس غمہ کو جھیل گئے اب ہم پر نگرہ ہو وہ یوم بیناں کی بات یا دلاسے میں کہ تم شیطانی سے کہہ پرست ہو اور اس کو اپنا دشمن جاؤ کیونکہ وہ تمہارا کھلا دشمن ہے اور خدا کی عبادت کر دو کیونکہ وہ ہی متحق عبادت ہے یا جیسے جناب باری کا ارشاد **اَلَا اَقُلُّ لَکُمَا اِنِّیْ اَعْلَمُ غَیْبَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ خُضَّیَا بَنِیْیَیْہِیْ** کہ میں آسمان اور زمین کی پوشیدہ باتوں کو جانتا ہوں اس استفہامیہ جملہ میں اشارہ ہے اس قول کی طرف جو اللہ تعالیٰ نے پہلے فرشتوں سے کہا **اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃً قَالُوْا اَجْعَلْ فِیْہَا یُتْسِدُّ فِیْہَا وَ یُسْفٰی الدِّمَآءُ وَ یُشْرَبُ الْمُسْمِرُ** لک و لقدس لک **قَالَ اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ** پروردگار نے فرشتوں سے کہا میں زمین میں اپنا ایک نائب بنانا چاہتا ہوں فرشتوں نے کہا اسے پروردگار کیا تو زمین میں ایسے شخص کو پیدا کرے گا جو فساد مچائے اور جو زہری کرے اور تہمتیری تسبیح اور تقدیس کرتے ہی میں اس وقت خدا نے کہا کہ آدم کے پیدا کرنے میں جو صلحت ہے اسکو میں ہی جانتا ہوں تم نہیں جانتے اس پر سے قصہ کی طرف اشارہ صرف **اَلَا اَقُلُّ لَکُمَا** سے کیا گیا اور خوف طوالت پر سے قصہ کو ذکر نہیں کیا۔

۸۔ انہما افتخاری مشکلم اپنے کلام میں فخر جملانے کی غرض سے جو استفہام لائے

وہ استفہام افتخاری ہے جسے فرعون کا موسیٰ کہتا تھا اَللّٰہُ لَیْ عِزَّتِہٖ
 بزرگوار کیا مجھ کو مضر جیسی سلطنت نہیں ملی اپنے مجھ کو بڑا فخر اس بات کا ہے کہ
 میں مضر جیسی سلطنت کا مالک ہوں۔

۱۰ استفہام تنجیسی جو استفہام کسی چیز کی غفلت بتلانے کی غرض سے لایا جاتا
 وہ استفہام تنجیسی ہے جیسے مَا لَہٰذَا الْکِتَابُ لَا یُعَادِ صَغِیْرًا وَلَا
 کَبِیْرًا اِلَّا اَخْصَاہَا (سورہ کہف) گناہ گاروں کو جب نامہ اعمال
 دے دئے جائینگے تو وہ ڈر ڈر کر کہیں گے یہ ہمارا نامہ اعمال کیا ہی بڑا اگلا ہے
 کہ جس میں یہ چھوٹا گناہ چھوٹا ہے نہ بڑا گناہ سیلا سی نوشتہ میں موجود ہے۔

۱۱ استفہام تعویلی یا تخلیفی جو استفہام کسی امر آئندہ کے وقوع سے خطاب
 کو وحشت زدہ کرنے کی غرض سے لایا جائے وہ استفہام تعویلی ہے
 جیسے اَلْحَاقَةُ مَا لَہَا قُوَّةٌ وہ حادثہ قیامت جو حق کو باطل سے جدا
 کر دے گا اور ضرور ہو کر ہے گا اُس کو تم کیا سمجھتے ہو وہ کیا واقعہ ہے
 وہ ایک بڑا عظیم الشان واقعہ ہے۔

۱۲ استفہام تسبیلی یا تحقیقی جو استفہام بغرض تسبیح یعنی کسی کام میں اسالی
 لے مثال استفہام افتخاری (یا انشائی) یا ان معنی حمد کرنے اور تہنیت: اَنّٰہُ خَلَقَ یَہُ تَوْنِہُ لَہٗ عَاشِقَانَا
 تے مثال استفہام تنجیسی (میزانیس) ذبیح فخر سے ہو جو وہ بد کس کلمہ: یک ذریعہ سود کیلئے کہ یہ کس کا اثر
 (طور) فہم ہے اس نظر کا کیا کہنا: لیکن اپنے جگر کا کیا کہنا۔

۱۳ استفہام تہویلی کی مثال یہ کیا بلا کوئے بتائی تھی ہے چکی نشی: قدم ہر بار صدرا نہ چھٹے دیکھا۔
 ۱۴ مثال تسبیح (دوق) کیا آؤ تم جو اُسے گھڑی دیکھو کہ کچھ سینہ میں ہوگی سانس لڑی دیکھو کہ بعد

بتلانے کی غرض سے لایا جائے وہ استفہام سبلی ہے جیسے مَا ذَآلِفَیْہُمْ کُوْا اٰمَنُوْا
(نہ اے) یعنی اون پر کیا ایسا بوجھ اور دشوار ہے کہ جہايمان لے آئیں وہ تو ایک سال
چیز ہے جو اون پر لازم کی گئی ہے اور ایمان کے لئے بین اور نکا کوئی حرج نہیں بلکہ
سراسر فائدہ ہی فائدہ ہے۔

۱۲۔ استفہام تہدید یا وعیدی | وہ استفہام کہ جس کے ذریعہ سے مکمل
اگلے واقعات کو یا بعد کے شرا یا کو یا دلا کر دہکی دیتا ہے استفہام تہدید
ہے جیسے اَلَمْ تَهْتَدِ الْاَوَّلٰیْنَ (مرسلت ع) کیا ہم نے اگلوں کو ہلاک
نہیں کیا یعنی تم کس غصے پر ہو اگر تم بھی ایسی ہی نافرمانیاں کرو گے تو تم کو بھی
ہلاک کر دیں گے۔

۱۳۔ استفہام تنوید | جس استفہام میں دو باتوں کو برابر ٹھیک کر دے وہ
استفہام تنوید ہے جیسے سَوَّاءٌ عَلَیْہِمْ اَاَنذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنذِرْہُمْ
اَوْ یُؤْمِنُوْا (بقراء ع) اسے بغیر تمہان کا فروں کو ڈراؤ یا نہ ڈراؤ دونوں
برابر ہیں وہ تو ایمان لانے والے ہیں۔

۱۴۔ استفہام امری | مکمل کو کلام سے استفہام مقصود نہ ہو بلکہ اس جملہ
استفہامیہ کا حکم بجا لانا مقصود ہو جیسے اَسْتَلْذِمُوْا اٰلَ عِمْرَانَ (ع)
یعنی اسلام لے آؤ یا قُلْ اَسْتَغْفِرُكُمْ (مائدہ ۷۲) کیا تم باز نہیں آؤ

۱۵۔ مثال تہمید (تشبیہ) | سب باتیں ہی گہنیں ہی بہت نیابہت کیا تو اسے جوئے شخص پر آد لگا۔

۱۶۔ مثال تنوید | مثل بہتر ہے غنق ہلائی کا یہ کیا حقیقی و کیا مجازی کا۔

۱۷۔ مثال امر (پہل نہیں) | اسوس اسی طور سے غفلت میں رہ گئے کیا آخری بلیا کی زیادت نہ کر دے

یعنی برائیوں سے باز آؤ اور جیسے الْقَصْدُ تَرْقُوتُ (فرقان ص ۷) یعنی صبر کرو۔

۵۱ استفہام تنبیہی جس استفہام کے ذریعہ سے متکلم مخاطب کو کسی

بات پر آگاہ کرنا ہے وہ استفہام تنبیہی ہے اور یہ استفہام بھی امر کی ایک قسم ہے جس سے مقصود اس فعل کا کرنا ہوتا ہے جیسے اَلَمْ تَرَ اِلٰی رَبِّكَ كَيْفَ سَدَّ الْاَبْطَالُ (فرقان ص ۷) اسے پیغمبر کیا تم نے اپنے مالک کی قدرت نہیں دیکھی کہ اُس نے سایے کو کیونکر پھیلایا یعنی اس امر کو دیکھو کہ اللہ تعالیٰ سایے کو کیونکر پھیلاتا ہے اور وہ کس طرح سے بڑھتا گھٹتا ہے۔

۵۲ استفہام ترغیبی جو استفہام کسی امر کی طرف رغبت دلانے کی غرض سے

لایا جائے وہ استفہام ترغیبی ہے جیسے مَنْ ذَا الَّذِي

يَقْرُضُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا يَنْتَهِ كُونِ شَخْصٍ ہے جو اللہ تعالیٰ کو قرضہ منہ دے

یہاں قرضہ منہ ترغیب دینے کے لئے استفہام استعمال کیا گیا اور ایسا بھی

جملہ اَهْلَ اَدْلَکُمْ عَلٰی تِجَارَتِکُمْ تَنْجُوْنَکُمْ مِنْ عَذَابِ الْاَلَمِ (صف ۸) کیا

تم کو ایسی تجارت جو عذاب الیم سے نجات دے نہ بتا دوں یعنی میں تم کو ایسی

تجارت کی طرف رغبت دلانا ہوں کہ جو عذاب الیم سے نجات دے اور آخرت میں فائدہ

پہونچائے وہ تجارت کیا ہے ایمان اور عمل صالح۔

۵۳ مثال استفہام تنبیہی (نیم) اُتٰی سَفِیدِی حُرِّکِیوں غفلت میں کہوتا ہے کہ او ظہر مسیح تجارت

جو گئی تو کس فائدہ ہوتا ہے

۵۴ مثال استفہام ترغیبی (ذریعہ) اِی قوم تری بہت دوزخ کو کیا ہوا تو بے تصور دار تو کس کا گلہ کروا۔

(میداح) یا ربوں ملک کیا کہنا اور میں ایسے یاد کیا کہنا یاؤں بڑے سے حالایا یا ہاتھ تو لاؤار کیا کہنا

۱۷ استغفار الہی استغفار سے مقصود کسی امر کی عافیت ہوتی ہے جیسے

اَتُخْشَوْنَهُمْ قَالَهُ اَحَقُّ اَنْ تُخْشَوْا (نور مجید)

کیا تم کافروں سے ڈرتے ہو حالانکہ اللہ زیادہ سختی ہو کہ اس سے ڈرو بغیر فقہین اور مشرکین اور کفار سے مت ڈرو۔

۱۸ استغفار دعائی جس استغفار سے مقصود دعا ہو جیسے لَا تُخْشَوْنَهُمْ

فَعَلَّ السُّفْهَاءُ عَوْثًا (اعراف ۷۴) موسیٰ علیہ السلام

نے کہا اے پروردگار کیا تو ہم کو اس وجہ سے ہلاک کرتا ہے کہ ہم بین سمیع و بین بصر کی بات برستی کی یعنی اے پروردگار ہمارے (ہو قوتوں کے) قوتوں پر ہلاکت

استغفار نہیں اور استغفار دعائی بین ہی قدر فرق ہے کہ اگر اذان اعلیٰ سے کسی امر کے نہ کرنے کی درخواست کرے تو وہ استغفار دعائی ہے اور اگر اعلیٰ ادنیٰ کسی امر کے نہ کرنے کو کہے تو وہ استغفار الہی ہے۔

۱۹ استغفار تنبی جس استغفار کے ذریعہ سے شیخ کی کسی بات کی آزر دیتا ہو

وہ استغفار تنبی ہے جیسے فَخَلَّ لَنَا سَفْهُا وَفَيْتَ شَوْا

لکنا ذاعراف ۷۴) و زخمی آرزو کرینے ہمارے کوئی ہمارے سفارشی بین ہو سوت ہمارے سفارش کر کے ہو کہ غدا سے نجات دیں۔

۲۰ مثال استغفار نہیں (آتش) دل میں نہ تپے کسی خلق میں نہ نہایت نامحاکر ہے کہ۔

۲۱ مثال استغفار دعائی (راحت) رہا سکے تو کنارہ روٹی کھڑی ہو گئی کا کھٹو تھا بھی کیا یا ابھی میری کھٹ

۲۲ مثال استغفار تنبی (ناخ) دشت سے کب دھن میں پہنچا گا کہ چھٹا اب تو سال آہو تھا۔

(درو) وہ دن کہ ہر گئے کہ میں ہی فراغ تھا: یعنی کہی پڑا یا بھی دل تھا دماغ تھا۔

۱۸۔ استفہام استرشادی استکلم اپنے کلام میں کسی امر کے بھلائی کی درخواست کرتا ہے

اور اور یا مخاطب پر اعتراض کلام نہیں لاتا بلکہ محض ارشاد

طلب مرشد اوس کلام کو استفہام کے پیرائے میں ادا کرتا ہے جیسے اَجْعَلْ

فِيْهَا مِنْ يُّقْسِدُ فَيُحْصَا يَنْ اے پروردگار ہم تیری جناب میں استرشاد

عرض کرتے ہیں نہ یہ ہیں اعتراض کہ کیا تو زمین میں ایسے شخص کو پیدا کرتا ہے

کہ جو فساد مچائے اور توبہ پذیری کرے۔

۱۹۔ استفہام استنبطی استکلم اپنے کلام میں کسی امر کے وقوع میں درمی ہو سکتا

نہا خبر کرتا ہے ایسا استفہام استنبطی ہے جیسے

مَتَىٰ يَخْرُجُ إِلَٰهُ يَسْأَلُ لِيَّ مَدْرَبَ آتِے اے اللہ کی مدد کی مدد آنے میں بہت

دری ہوئی چنانچہ اوس شخص کے جواب میں جناب باری ارشاد فرماتا ہے اَلَا اِنَّ

فَضْلَ اللّٰهِ قَرِيْبٌ (۲۲ سورہ بقرہ) یعنی آگاہ ہو جاؤ اللہ تعالیٰ کی مدد

غریب آنے والی ہے۔

۲۰۔ استفہام عرض جس استفہام سے مقصود تشکیک کو کسی امر کا پیش کرنا

ہو وہ استفہام عرض ہے جیسے اَلَا تَحْجِبُوْنَ

اَنْ يُّخْفِيَ اللّٰهُ لَكُمْ (نور ۳۷) کیا تم اس بات کو نہیں چاہتے کہ اللہ تعالیٰ

تمہارے گناہ بخش دے جیسے ہم تم پر اس بات کو پیش کر دیتے ہیں کہ تم اپنی گناہوں کی مخفی

۲۱۔ مثال استفہام استرشادی (غالب) ہم میں مشتاق وہ میرا ہا الہیہ بجا گیا ہے

۲۲۔ مثال استفہام استنبطی اسے رات اور رات ہی جدائی کی ذاب نکلنے ہے آفتاب کہاں

۲۳۔ مثال استفہام عرض (امیر) دیر ہو گئے ہو کیا اب بھی نہ گہراؤ گے نہ کچھ نہ تو میرے گہر کا نہ کھلو گے

۱۴۳ استفہام تفسیحی جو استفہام کسی بات پر مخاطب کو راغب کرتے کی غرض سے

لایا جاوے وہ استفہام تفسیحی ہے جیسے اَلَا تَقَاتِلُوْنَ

قَوْمًا كَانُوا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ عَهْدٌ فَهُوَ (توبہ ۱۷) کیا تو اسی قوم سے

مہین ٹرتے کہ جنھوں نے اپنے معاہدے کو توڑ دیا بعد عہد کرنے کے لینے تم کو

آواز کیا جاتا ہے کہ ایسی قوم سے جو نقص عہد کرین ضرور اُن سے لڑو۔

۱۴۴ استفہام تجاہل عارفانہ جان بوجہ کہ انجان بننے کی غرض سے جو استفہام لایا

جائے وہ استفہام تجاہلانہ ہے جیسے اَلَا تَعْلَمُوْنَ

اَلَيْسَ كَذٰلِكَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ مِّنْ قَبْلِ قُرْآنٍ اَنَّا نَاكِسٌ بِهٖ اَنۡ اَسْمٰی (سورہ اس

حجے کے کہنے والے مشرکین پر) گو وہ اس بات کو جانتے تھے کہ محمد صلی اللہ علیہ

سلم پر قرآن اتر رہا ہے لیکن ابھر بھی انجان ہیں کہ اس جگہ کو انھیں نے استحال کیا

کہ تم کو چہرہ کر محمد پر قرآن کیوں اترلا تم اپنی پہلا تراہوتا۔

۱۴۵ وہ واقعہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کے کو فرشتوں کے قریب قرار ہائی لیکن

مکہ میں اہل صلح پر قائم نہ رہے اور عہد کو توڑ دیا۔ واقعہ یہ ہے کہ مکہ کے کافروں نے حدیبیہ میں دس برس کیلئے حضرت صلی اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی اس شہزادہ کو جو لوگ مسلمانوں کی بنیاد میں ہیں اور پھر مکہ والے حملہ نہ کر سکے اور نہ حملہ کرنا ان کو بھی مدد کر سکے اور

مسلمانوں کو گونہ پر حملہ نہ کر سکے جو مکہ والوں کی بنیاد میں ہیں نہ حملہ کرنا ان کو بھی مدد کر سکے مکہ والوں کی بنیاد میں جو بکر کی

قوم تھی اور مسلمانوں کی بنیاد میں خزامہ کی قوم تھی اتفاقاً بھی بکر اور خزامہ کی قوم میں جنگ ہوئی مکہ کے کافروں نے

اپنے عہد کا کجب خیال نہیں کیا اور بھی بکر کی تیار دون سے مدد کی یہ حال دیکھ کر خزامہ میں سے ایک شخص عمرو بن سالم

انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوا اور فرما دیا کہ مکہ کے کافروں نے عہد کو توڑ دیا آپ نے فرمایا اچھا میں ہی تمہاری مدد کروں گا

میں میں بکر کی کشتی کی اس کھج کیلئے فکریہ آیت کافروں کا جو ان میں عہد تھے اسے قاتل نہیں نازل ہوئی ہے۔

۱۵ استغفار تمثیلی جو استغفار بغرض تعظیم لایا جائے وہ استغفار تعظیمی ہے جیسے

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ اَلْاَکْبَرِ اِنَّهٗ (۳۴ ع یقین)

یعنی کون شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بلا اذن سفارش کرے یعنی اذن اس شخص کو جو رت ہے جو بارگاہ ایزدی میں کچھ عرض معروض کرے یعنی جو شخص بارگاہ ایزدی میں سفارش کرتا ہے وہ بڑا ہی عظیم الشان شخص ہے (بزرگ و متصور اکرم علیہ السلام ہیں)

۱۶ جو استغفار تحقیری جو استغفار بغرض تحقیر مخاطب لایا جائے وہ استغفار تحقیری ہے جیسے اَلَّذِي يَذْكُرُ مَعْذِرَتَهُ (ابن موح) یہ تحقیر آدھی (بیشتر اور کم) تمہارے معبودوں کو (برائی سے) یاد کرنا (یہ قول کافران کا ہے)

۱۷ استغفار استغاثی جو استغفار کسی امر کے کافی ہو جانے کی غرض سے

لایا جائے وہ استغفار استغاثی ہے جیسے اَلَّذِي يَخْجَلُهُ مَثْوًى (تو متحیر ہو کر رہتا ہے) کیا غرو کرنے والوں کو جہنم کا ٹھکانا کافی نہیں ہے (یہ قول کفار کا ہے) اس استغفار میں استغاثہ استغاثی کے مشابہ

۱۸ بقید وراثت ہے۔ غرض کہ سادہ کا توڑ وراثا اسلام میں بہت بڑھتا ہے اور جیسا کہ مذکور ہو چکا ہے اس سے مثال استغفار تمثیلی (فلق) فقط اتنا ہی دیکھتا تھا راہ و دریا پر کس سے ہے اسم اللہ شان استغفار (تھا) (تھا) (تھا) رہا تنگدیاہ لقا تو کون ہے؟ (میر و قمر) چلا ہیج توبت تو کون ہے۔ (مثلاً) استغفار تعظیمی (مثلاً) (مثلاً) زبان پر یا خدا یا کس کا نام یا کہ میری خلق نے جو میری زبان کیلئے

مثلاً مثال استغفار تحقیری (مثلاً) (مثلاً) یا ستارے کہتے ہیں کہ تو کیا ہو تمہیں کہو کہ یہ انداز گفتگو کیا ہے۔

۱۹ مثال استغفار استغاثی (فلق) اب ساجات اسے کافی کہتا ہے عرض و حاجات اسے فلق کب تک

استغفار تفریحی کچھ خوب ہے۔

۲۸۔ استغفار استغاثی اگر مقصود غواظین کا کسی بات سے دور پڑ جانا ہے تو وہ استغفار استغاثی ہے جسے

اَتَى نَفْسَ الدَّارِکِ (رفان ۲) اور کو نصیحت سے کیا سرکار وہ نصیحت سے بہت دور پڑے گی وہ ہے۔

۲۹۔ استغفار انیسی یا نبی خواہ کو شکم سے انت پیدا ہونے کی غرض سے جو استغفار لایا جائے وہ استغفار انیسی ہے

جیسے اللہ تعالیٰ کا موسیٰ علیہ السلام سے کہنا وَمَا تَلَاکَ بِیَمِیْنِکَ یَا مُوسٰی (طہ) یہ تمہارے اچھے دوستی کر پھیرے گا کہ اللہ تعالیٰ کو خود معلوم تھا لیکن موسیٰ کی راست باری تعالیٰ سے کلام کرنے سے اسے ہوا اور موسیٰ کو اپنے ساتھ لے کر فرما رہا تھا اللہ تعالیٰ نے استغفار یہ جملہ ارشاد فرمایا۔

۳۰۔ استغفار استغاثی جو استغفار بغرض تفتولی بادل لگی کہ غرض سے بادل کا وہ استغفار استغاثی ہے جسے قوم شعیب بنی اسرائیل کا

شعیب علیہ السلام سے کہنا صَلَوَاتُکَ مَا سَأَلْتُ اِنَّکَ تَکُوْنُ عَلٰی غَدَاکَ اَبْلَغًا (سورہ ہود ۵) اے اللہ کیا کہنا کہ اب کی بار بھی تم کو یہ حکم کرتی ہے کہ ہم اپنے آپ کو

۳۱۔ مثال استغفار استغاثی (امیری یہ تکیہ و سلطان کا) ان پریم کہاں باختم ہر ضلع گسترگان اور ہم کہاں

۳۲۔ مثال استغفار استغاثی (غالب بادل) ان تجھے ہو کیا ہے یہ آخر اس درد کی ہو کیا ہے۔

ہم ہیں مشتاق اور وہ نیز ارباب الہیہ ماجرا کیا ہے ۳۳۔ مثال استغفار استغاثی (ظہور)

جو شے و معدن ہمارے پیشین نظر نظر کیا کہنا بنکے یہوش گر پڑ غم پر یہ طلب جو مستحضر کیا کہنا

کلمات استہمام

اور یہ کلمات استہمام گیارہ ہیں۔ پہلے: حلی نہا۔ من۔ ائی۔ لم۔ کیف۔ ائی۔ ائی۔ مٹی۔ ایا۔ ان۔
 (پھر دھول) پھر قلب تصور اور طلب تصدیق دونوں کیلئے آتا ہے اور اہل محض طلب تصدیق کیلئے
 اور یا ائی حروف صرف طلب تصور کے لئے۔ اور میں ان دونوں غفلتوں کا ترجمہ کیا ہے۔

(ہاں) مار متغیر مہیہ کے معنی ائی مٹی کے ہوتے ہیں یعنی کیا بغیر کسی چیز کی یا بغیر کسی چیز کی حساب ہو قہار کا ترجمہ
 ہوتا ہے اس تو خیال سے بغیر ذوی العقول یا اسکی صفات پر بھی جاتی ہیں جسکو مائیہ کہتے ہیں اسکا ترجمہ کیا گیا ہے
 (من) اس سے ذوی العقول کا تعین ہو رہا جاتا ہے اردو میں اسکا ترجمہ (کون) ہو جسو من ہوتا ہے من ہوتا ہے
 (ای) جس کی امرتوں دو باہم شریک ہوں تو ایک کو دوسرے سے جدا کر دینے کے لئے ائی لایا جاتا ہے اردو میں اسکا
 ترجمہ (کون) ہے جیسے اے اے کہ وہاں ہذا (ہذا)۔

ار لم بحرف تظہیر ہے کسی چیز کی علت پر چہنہ کے لئے آتا ہے اردو میں اس کا ترجمہ (کون یا کس) ہوتا ہے
 جیسے نہ فظ و فظون مالا کھف فظون۔ کیون کہتے ہیں اسی بات کو جسکو فظ و فظ نہیں کرتے۔
 کیف کسی چیز کی حالت دریافت کرنے کے لئے آتا ہے کہیں قرآن میں یہ لفظ کیف کے لئے استعمال کیا ہے
 اس سے عربی یا ترکی یا فارسی یا پنجابی اردو میں اسکا ترجمہ کیا گیا ہے کہیں کیف کے لئے استعمال کیا ہے۔

ایین استہمام مکانی ہے یعنی اس سے کسی جگہ کا سوال ہوتا ہے اردو میں اسکا ترجمہ (کہاں) ہے جیسے
 ائی تہ صیون کہاں ہے جاتے ہو۔

ای ائی استہمام یا تو معنی میں کیف کے ہوتا ہے یعنی کہیں جیسے ائی مٹی اللہ اللہ فظ و فظ
 یا یعنی میں ائی کہن سے جیسے ائی لک جیذا ائی بن لک بک ہذا یہ کہاں سے تیرے لیے آگیا

اور یہ کلمات استہمام گیارہ ہیں۔ پہلے: حلی نہا۔ من۔ ائی۔ لم۔ کیف۔ ائی۔ ائی۔ مٹی۔ ایا۔ ان۔
 (پھر دھول) پھر قلب تصور اور طلب تصدیق دونوں کیلئے آتا ہے اور اہل محض طلب تصدیق کیلئے
 اور یا ائی حروف صرف طلب تصور کے لئے۔ اور میں ان دونوں غفلتوں کا ترجمہ کیا ہے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ

تفصیلی اشتہار نمبر ۲

اشیاء سلسلہ علوم قرآن مجید

اطہار اعجاز فرقان حمید

نائب مولوی حافظ عبد الحمید صاحب قلم و کلام و قاری الامام مولوی محمد اسحاق صاحب قلم و کلام
حیدر آباد دکن

مولوی حافظ عبد الحمید صاحب قلم و کلام (امام مولوی) صاحب کتب و تصانیف
حیدر آباد دکن

شیخ ہمارا شائقین کو مفت ملے گا

مطبع اختر کنوئیہ افضل کتب طبع کرے گا

دہلی ۱۹۳۳ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَنْزَلَ الْقُرْآنَ فِيْهِ تَبَيَّنَ لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرًا لِلْمُسْلِمِيْنَ
 وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَعَلٰى اٰلِهِ وَصَحْبِهِ جَمْعِيْنَ
 ہر مسلمان پر عام اس سے کہ وہ کسی فرشتے سے تعلق رکھتا ہو جیسا کہ قرآن مجید کا صحیح پڑھنا اس کو
 لازم ہو کیسا ہی قرآن کی معانی سمجھنا اس کو مطابق عمل کرنا بھی ضروری ہے جیسا کہ خود ذات
 باری عز اسے فرماتا ہے اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ (یوسف اع)
 اور دوسری جگہ ارشاد فرماتا ہے اِتَّبِعُوا مَا اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ مِنْ رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا
 مِنْ دُوْنِهٖ اَوْ لِيَاۤءَ قَلِيْلًا مَا تَنْكُرُوْنَ (اعراف اع) اگرچہ اس وقت تک
 قرآن مجید کے بہت تفسیر اور تراجم عربی اور فارسی اور اردو زبان میں تصنیف ہوئے
 ہیں اور ہر سرفہر اور مترجم نے اپنے مذاق علمی اور معلومات کے مطابق کلام ربّانی کی
 تفسیر اور اس کا ترجمہ کیا ہے لیکن ابھی تک قرآن مجید کے اہل مضامین کو اردو زبان میں
 اسے ہم نے اس قرآن کو عربی زبان میں اس لئے اتارا کہ تم عرب کو لگ جاؤ اور اردو زبان میں ہو گئی وجہ سے اس کو
 بخوبی سمجھ سکو گے (ایسے لوگوں کو قرآن) جو تمہارے پروردگار کو طاعت میں پراستہ اور اسی کی ہدایت پر چلے جاؤ اور خدا کے
 سوا اپنے بنائے ہوئے کارسازان (یعنی معبودان باطل) کی پیروی نہ کرو تم لوگ تو غور کر سبت کام میں لاتی ہو۔

کسی نے حل نہیں کیا جن مضامین سے فصاحت و بلاغت قرآن معلوم ہو اور نہ اول مسائل سے بحث کی ہے جن سے اعجاز قرآن اور اوس کا مافوق الطاقۃ البشر یہ ہونا ثابت ہو قرآن کے فصاحت و بلاغت کو سمجھنے اور اوس کو جوہ اعجاز پر واقف ہونے میں عام تو کجا بعض خاص خاص لوگ بھی عاجز ہیں غرض کہ قرآن پاک کے مضامین اور وقائع کو سمجھنے کے لئے مختلف علوم کی ضرورت ہے اور وہ علوم کا ایک ایسا مخزن و معدن ہے جس کی مختلف قسم کے جواہر کی آبداری لابی عقول حکما کو ماند کرتی ہے اور وہ ایک ایسا بحر ناپیدا کنار ہے جس میں بڑے بڑے فصحا اور بلغا خواصان علوم غوطہ زنی کرتے ہیں مگر اوس کی تھک نہ پہونچنے کا اعتراف کرتے ہیں اوس کو درشاہوار اور جواہر زواہر کی آب و تاب سے ادن کی زبانیں تنقیج اور تنقید سے عاجز ہیں خلاصہ یہ کہ قرآن مجید کی ایک ایک آیت ایک عروس زبیا ہے جو مختلف بے ہما جواہر اور گہرے ابدار سے محلی اور مزین ہے اور اپنے لاثانی جمال جہان آرا سے ایک عالم پرورشید تابان کی طرح پرتو افکن ہے۔

اعجاز قرآن کو وہی سمجھ سکتے ہیں جنہوں نے اپنی عمر کا ایک بڑا حصہ علوم عربیہ کے وقائع سمجھنے میں صرف کر دیا ہے اور اوس کے حقائق پر وہی حضرات واقف ہو سکتے ہیں جنہوں نے فصاحت و بلاغت کو تمام مسائل اور غیر مختلف علوم و فنون کے اصول سے پوری واقفیت حاصل کی ہو قرآن مجید جیسا کہ من و وجہ آسان اور سلیس ہو لیسا ہی من و وجہ مشکل اور عجیب بھی ہے آسان تو اس وجہ سے کہ اوس کی عبارت سلیس و تعقید معنوی اور لفظی سے مقرر غرابت سے خالی و لَقَدْ كَسَبْنَا الْقُرْآنَ لِلْذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ (قرع) اور شکل اس وجہ سے کہ وہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے ہم نے قرآن کو انگوٹھ کی نصیحت پندیر ہونے کے لئے آسان کر دیا ہر کوئی ہر نصیحت پذیر ہو۔

جب ذات باری تعالیٰ خود قرآن مجید میں یہ ارشاد فرماتا ہے **وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ الْكِتَابَ** لِكُلِّ سَمْتٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرًا لِلْمُسْلِمِينَ اور دوسری جگہ ارشاد فرماتا ہے **كَأَمْطَلْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ** تیسری آیت میں ارشاد ہوتا ہے **وَلَا تَطْلُبُ إِلَّا لِبِسْلِ الْإِنْفِ كِتَابٍ مُبِينٍ** غرضکہ متعدد آیات سے قرآن عظیم الشان کا جامع علوم و فنون ہونا معلوم ہوتا ہے چنانچہ اسی امر کے ثابت کرنے کے لئے علماء و متقدمین نے بہت کچھ کتابیں عربی زبان میں

لے اور جو ہم نے اپنے بندے (محمد) پر قرآن اتارا ہے اگر تم کو اس کے منجانب اللہ ہونے میں شک ہو تو اس حبیب ایک سورت تم بھی بنا لاؤ اور اللہ کے سوا اپنے جاثیوں کو بھی بلا لو۔

تھے اور لایے بغیر، ہم نے تم پر یہ کتاب نازل کی ہے (جس میں اہل خیر کا بیان (شافی) ہے اور مسلمانوں کو رکھنے لئے ہدایت اور رحمت اور خوش خبری ہے۔

سے اور دنیا کی آرزو شک (سب چیزیں ہی تو) کتاب واضح میں لکھی ہوئی موجود ہیں۔

۱۵۵۰ء جم نے اس کتاب میں کسی غیر کونہین چھوڑا۔

تصنیف کی ہیں منجملہ انکے ایک کتاب الاتقان لعلوم القرآن مولانا علامہ جلال الدین
سیوطی رحمہ اللہ کی ہے جس میں بعض بعض علوم کو شواہد قرآن سے علامہ موصوفت
نے بتا دیا ہے مگر اس میں بھی تمام علوم و فنون کا استقصا بدرجہ کمال نہیں کیا گیا ہے
جب کہ اشارہ آیات مذکور میں ہے اوس کے سوا اور بھی علما اور کلامائے صوفیہ نے
اسرار اور شواہد قرآن کے بیان میں مختلف کتب اور رسائل تصنیف کئے ہیں مگر کوئی
کتاب جو ان سب مختلف بیانات کی جامع ہو نہیں سکی علی الخصوص اردو زبان میں الحاصل
ان علوم کے خزائن اگر ہیں تو وہ عربی زبان ہی میں ہیں اردو زبان میں نہیں جس کو ہر کوئی
سمجھ سکے نظر بوجہ بالا اس مختصر اور موجزا و جامع اور محیط قانون ربانی کے متعلق ہم بھی یہی
کہنیکے بہت کچھ ہو چکی خدمت بہت کچھ اب بھی باقی ہے) اسی صورت کو محسوس
کر کے ہمارے فاضل براہِ عزیز عالیجناب مولانا مولوی حاجی حافظ ابوالبرکات
محمد عبید اللہ صاحب (مولوی فاضل) ہمشیر و زادۃ ثواب و قارنِ نواز جنگ بہادر
نے سلسلہ علوم قرآن کو ایک وسیع پیمانے پر ترتیب دیا ہے اور آپ نے اپنے لوس
دعے کی تکمیل ہے جسکا ذکر آپ نے اپنی کتاب تعلیم العقائد میں اجلا کیا تھا آپ
نے سلسلہ علوم قرآن کو آٹھ حصوں تقسیم کیا ہے پہلا حصہ سلسلہ فصاحت و بلاغت
قرآن (۲) دوسرا حصہ سلسلہ احکام قرآن (۳) تیسرا حصہ سلسلہ اخلاق قرآن (۴)
چوتھا حصہ سلسلہ علم تصوف قرآن (۵) پانچواں حصہ سلسلہ علوم الہیۃ قرآن (۶) چھٹا حصہ
سلسلہ علوم طبیعیہ قرآن (۷) ساتواں حصہ علوم ریاضیۃ قرآن (۸) اٹھواں حصہ علوم متفرقہ قرآن
(۱) سلسلہ فصاحت و بلاغت قرآن
اس سلسلے میں اسلوب آیات قرآنی اور ترکیب نظم قرآن اور اس کی تقدیم اور تاخیر کے

فوائد اور ہر مرحلے میں جو حفظ اختیار کیا گیا ہے اس کی خوبیاں بیان ہوئیں اس سلسلے میں مندرجہ ذیل علوم ہوں گے۔

علم الاستقہام - علم الامر - علم النہی - علم الدعاء - علم التذاریع - علم التمتنی - والترجی - علم الخطابہ - علم الخبر - علم الانشاء - علم الابحار - علم الاطباء - علم السوا - علم البیان - علم الحجاز - علم الاستعارہ - علم التشبیہ - علم التعریر - علم الکتابہ - علم الفصل والوصل - علم البیع - علم الذہ - علم الصرف - علم النحو - علم الاعراب وغیرہ۔

۲-۱ سلسلہ فقہ قرآن

علم فقہ کے متعلق دو علوم میں ایک اصول فقہ دوسری احکام فقہ اصول فقہ کی سلسلے میں یہ علوم ہوں گے
علم العام والخاص - علم النص - علم الظاہر - علم الشکل - علم المحل - علم الامر - علم النہی - علم المطلق
علم المقتید - علم المشترک - علم الما قول - علم التشابہ - علم الاستدلال - علم التقیاس۔

۲-۲ سلسلہ احکام قرآن

احکام فقہیہ کے سلسلے میں یہ علوم ہوں گے۔

علم الایمان - علم الاسلام - علم الطہارۃ - علم الصلوۃ - علم الزکوۃ - علم الصوم - علم الحج - علم النکاح - علم الطلاق - علم الخدود - علم البیع - علم الراء - علم الحقوق - علم القضا - علم الفرائض - علم الوصایا وغیرہ۔

۳ سلسلہ اخلاق قرآن

علم آداب الاکل - علم آداب الکلام - علم آداب المعاشرة مع الاخوان - علم آداب السیاسة - علم الصبر - علم الشکر - علم الخوف والرجاء - علم ذم الغضب والحقد والحسد - علم ذم الدینا و ذم النخل و ذم حب المال - علم ذم الجور والریا - علم الکبر والعجب وغیرہ۔

۴ سلسلہ تصوف قرآن

اس سلسلے میں مندرجہ ذیل علوم ہوں گے گویا یہ سلسلہ خلاصہ ہوگا اور ان احکام کا کہ جن احکام استنباط صوفیہ کرام جمہ المذاہمین آیات قرآنی سے کرتے ہیں۔
علم المعارف - علم المعاملات - علم الاحوال - علم المنازل - علم المنازلات - علم المقامات وغیرہ۔

(۵) سلسلہ علوم المیتہ قرآن

اس سلسلے میں مندرجہ ذیل علوم ہونگے۔

علم آیات اللہ تعالیٰ - علم اسماء اللہ تعالیٰ - علم صفات اللہ تعالیٰ - علم التوحید - علم التفسیر والتنبیہ
علم الملائکہ - علم آثام القیامہ - علم الخشر - علم الجنۃ - علم النار - علم النبوة - علم الوحی وغیرہ۔

(۶) سلسلہ علوم طبعیہ قرآن

علم الارض - علم السماں - علم البار - علم البوار - علم النیر - علم تکوین الجوارح - علم تکوین النبات -
والاشجار - علم تکوین الحيوانات - علم الروح - علم کیفیۃ اعصار الانسان - علم النفس والقویۃ
علم الحکرة - علم الکون - علم السحاب - علم الاظلال - علم البرق - علم التوالد والتناسل - علم الطب
والادویہ - علم المناظر - علم المائتہ - علم النور - علم الظلمہ - علم التعاون - علم الکیمیا وغیرہ۔

(۷) سلسلہ علوم ریاضیہ قرآن

علم الحساب - علم الکرة - علم النجوم - علم المہندسہ - علم الثلث - علم الاعداد وغیرہ۔

(۸) سلسلہ علوم متفرقہ قرآن

علم التاريخ - علم القصص - علم السیر - علم المنازی - علم فواصل الآیات - علم معرفۃ اسماء القرآن -
علم معرفۃ آداب تلاوت القرآن - علم القراءة - علم معرفۃ من نزل فیہم القرآن - علم معرفۃ جمہ و تنبیہ
علم معرفۃ خواص السور - علم معرفۃ فوائج السور - علم معرفۃ کیفیۃ تحمل القرآن - علم الکلام - علم المناظرہ
علم العمل - علم الحج - علم البراکین - علم الفسخ - علم التفسیر - علم الحدیث۔

سلسلہ علوم قرآن کی ضرورت

سلسلہ علوم قرآن کی کچھ ضرورت اوپر بیان ہو چکی ہے اور کچھ یہاں بیان کیا جائیگی۔

(۱) سب سے پہلی ضرورت سلسلہ علوم قرآن کی اس وجہ سے ہے کہ اثبات اعجاز قرآن
مختلف علوم کے ذریعے سے کیا جائے تاکہ عام خاص سب لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ قرآن کریم
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا زندہ ہجرہ ہے جو قیامت تک باقی رہے گا۔ اور جناب سرور

اون کے استنباطات قرآن کریم سے بین عام کیا خاص لوگ بھی اون کے اصول اور قواعد پر واقف نہیں اس لئے سلسلہ علوم قرآن میں فقہی اور اصولی مسائل کو بھی بیان کیا جائیگا تاکہ مقلد اور غیر مقلد دونوں کو فائدہ ہو۔

سہ اپنی ضرورت سلسلہ علوم قرآن کے قیام کرنے سے یہ بھی ہے کہ اب کل علوم مغربہ کے شیعہ اور سنی روشنی کے دلدادہ بعض اوقات یہ کہہ بیٹھتے ہیں کہ قرآن کیا ہے بیش ازین نیست کہ اخلاقی قصص کا مجموعہ ہے اسی ضرورت سے ہم نے خاص کر ایک جدا سلسلہ علوم طبیبیہ اور ریاضیہ کا بھی رکھا ہے تاکہ معلوم ہو کہ قرآن مجید صرف اخلاقی قصوں سے بحث نہیں کرتا اور اس میں جو واقعات اور قصص ہیں وہ حقیقت واقعی رکھتے ہیں جو ادب اور عبرت آموز ہیں ان کے علاوہ علوم مادیہ اور طبیہ کے اصول کی طرف بھی اون میں بالاجمال اشارہ ہے۔

۱۵ پانچویں ضرورت سلسلہ علوم قرآن سے یہ بھی ہے کہ علماء ظاہری محض ظاہری معنی قرآن کو سمجھ کر اسی پر اکتفا کرتے ہیں اور اس کے حقائق اور مغز سے واقف نہ ہو کہ صوفیہ کرام رحمہم اللہ پر بے موقع اعتراض کر بیٹھتے ہیں اس لئے ایک حصہ تصوف کا بھی رکھا ہے تاکہ جو لوگ مذاق تصوف سے مالا مال ہیں ان کو حقائق باطنی معلوم ہوں اور اسرار صوفیہ کرام سے سیدالتذوا حاصل ہو۔

۱۶ چھٹی ضرورت جو سب سے زیادہ ہے وہ یہ ہے کہ مسلمانوں کی اخلاقی حالت اس وقت بہت بگڑ رہی ہے اور اسی وجہ سے مسلمانوں میں آپس میں بھوٹ اور نفاق اور تحاسد اور تباعد اور منازعات کا مرض متعدی پھیل چکا ہے سچائی اور راستی اور عدل اور سلامت رومی کا التزام انہوں نے بالکل چھوڑ دیا ہے اس لئے سلسلہ علوم قرآن اور ان کے روحانی امراض کا علاج ہوگا اور سارے اخلاقی آداب اور طرز معاشرت اور طبعی تمدن کو تباہیگا جس سے مسلمانوں کی دینی اور دنیوی ترقی ہوگی بشرطیکہ مسلمان احکام قرآن پر عمل کریں۔

سلسلہ علوم قرآن کیا کام کرے گا

سلسلہ علوم قرآن مسلمانوں کے لئے ایک نعمت غیر مترقبہ ہے جو مسلمانوں میں ترقی کی روح

پہونکے گا۔ اور اودن کے اخلاقی اعمال بطور معاشرت تدبیر تمدن میں یوں مایہ نوا اصلاح کرے گا جو حضرات اردو زبان کی ترقی چاہتے ہیں سلسلہ نصاحت و بلاغت قرآن ایسی باریکیاں اور قواعد بتا سکے گا کہ اگر اودن قواعد کو اردو میں استعمال کریں اور نصاحت و بلاغت قرآن سے جو جدید اصطلاحات اوکو حاصل ہوں اودن اصطلاحات کی اشاعت اردو زبان میں کریں تو علاوہ توسیع اشاعت زبان اردو کے اعلیٰ درجہ کے افشا پر واز ہوں اور جن حضرات کو اسپرچ یا خطبے یا وعظ کا شوق ہو اوکو نصاحت و بلاغت قرآن ایسے ایسے اصول فن تقریر کے کھسیکا جن سے وہ عام جلسوں میں تقریر کر سکیں گے اور اپنی جادو بیانی سے ایک عالم کو سحر کر لیں گے کیونکہ اس سلسلے میں بعض بعض مقامات پر علاوہ آیات قرآنی کے شواہد کے عربی یا فارسی یا اردو شعرا کے اشعار اور ضرب الامثال توضیح مسائل کی غرض سے استشہاد میں لائے جائیں گے تاکہ اودن طلبہ کو جو مطول اور مختصر کے شکل مضامین اردو میں سمجھنا چاہتے ہیں اوکو اردو میں فصاحت و بلاغت کے دقیق و دقیق مسائل حل شدہ ملیں گے۔

اصول فقہ کے پڑھنے والوں کو توضیح اور تلویح سلسلہ الثبوت جمع الجمع کے حل شدہ مسائل اردو زبان میں شواہد قرآنی کے ساتھ دستیاب ہونگے جو حضرات تصنیف اور تالیف میں مصروف ہیں اوکو بھی سلسلہ علوم قرآن کی اس وجہ سے ضرورت ہو کہ یہ سلسلہ حب مختلف علوم سے بحث کر لیا تو بہت کچھ ذخیرہ اوکو حاصل شدہ مسائل قرآن کا شواہد قرآنی کے ساتھ ملیگا کیونکہ ہر علم کے مسائل سے پہلے اس کو ضروری تعریفات اور مبادی بیان کئے گئے ہیں تاکہ مشکل مسائل کا سمجھنا آسان ہو جائے آیات کا ترجمہ معہ حوالہ سورہ اور رکوع کیا گیا ہے اور ہر آیات سے جو مضامین نکلتے ہیں اور جن جن آیتوں نے اودن سے استدلال کیا ہے اوکو بھی بخوبی کہہ دیا ہے اور ذرا ذرا سے شبہ کو بخوبی حل کیا ہے غرض کہ مجد اللہ یہ سلسلہ علوم قرآن انشاء اللہ تعالیٰ خاص عام و فیہود کا قاریان قرآن کو قرأت صوفیوں کو تصوف طالبین تفسیر و تفسیر و حدیث شائقین فقہ و فقہ مشائخ اصول و بیان کو اصول

دبیان اور شیدایان علوم مغربہ کو طبیعات اور مادیات کے مسائل سکھائے گا۔

سلسلہ علوم قرآن کی اشاعت کہان سے ہوگی

اگرچہ مولوی صاحب موصوف کا پیشہ تھا کہ سلسلہ علوم قرآن دہلی میں قائم کیا جاتا کیونکہ شہر دہلی ہمیشہ سے علمایہ دین کا محط خیال رہا ہے لکن چونکہ مولوی صاحب موصوف کا مولانا اور مسکن حیدر آباد فرخندہ بنیاد ہے اور اسی دولت ابد پیدار کے وہ نمک خوار قدیم ہیں اور نیز اس وقت حیدر آباد وکن بوجہ قدر دانی آقا سے ولی نعمت اعلیٰ حضرت بندگائے حق حضور پر نور مظفر الدولہ مظفر الملک نظام الملک فتح جنگ آصف جاہ سابع واسطی طبع النور العلم والعرفان وسیلۃ دفور آثار العدل والاحسان نواب بیعتخان علیخان بہادر جی سی ایس آئی غلام اللہ ملکہ و سلطنتہ و ادام اللہ غرہ و شکرہ۔

اِذَا هَرَّ الْعِلْمُ رَبُّ الْوَدَىٰ بِوَجْهِهِ وَرَوَىٰ رِيَا ضَنَ الْعِلْمِ مِنْ قَيْضِ جُودِهِ

علماء اور فضلاء کا مرجع اور مسکن ہے اور اعلیٰ حضرت حضور پر نور کو چونکہ علوم و فنون سے خاصہ علوم دینیہ سے زیادہ دلچسپی ہے چنانچہ اسی دلچسپی اور قدر دانی کا اثر ہے کہ اس وقت حیدر آباد وکن علوم و فنون کے شاداب و خیتون سے رشک گلشن ہے اور اسی آفتاب علم و حکمت سے ہر در و دیوار روشن ہے اور ہر خاص و عام اپنے آقائے ولی نعمت والی ملک و ملت کی مح سرائی میں یوں نعمت زن ہے۔

ہست عتجان علیخان مطلع انوار علم	گشتہ روشن انضیائے علم او در بار علم
تاخن فلکش کشاید عقدہ سر بستہ را	جو در طبعش کند حل مشکل اسرار علم
لطف و انعامش سحر اہل عالم را کن	مالدار علم شد از فیض او نادر علم
طالبان علم را کردہ تو نگہ از عطیہ	عالمان محمود را بدہ گشتہ او حتمار علم
ارزش فضل و ہنر و عہد تو بالا گرفت	ای کف جود و نواست ابرگو ہر بار علم
ویدنی باشد کمال افتخار و رفعتش	ہست زب افسر تو گو ہر شہر و اعلیٰ

گوہر سودا است ارزان لکھو بار علم
حق پشودمان بہرہ گیرند از آثار علم
غافلان جاہلان را ہم کند ہشیار علم
حامی احکام قرآن جامع اسرار علم
طالبان علم اکنون بر خورد از بار علم
خرودہ دہ سانی بیابند این زبان سرشار علم
ہست از انعام شاہی رونق باز علم
با دیارب خرم و شاداب این گلزار علم

ماکہ قائم کردہ ایم این سلسلہ را بہر دین
این شجرہ دانش اندیم از برائے فیض عام
گمران را ہم ہدایت می کند این سلسلہ
ماحی کفر و ضلالت قانع بنیاد و جہر سل
معنی فرقان کہ توست روح باشد بے گمان
ہست حکم داشت بدو این بادہ گلفام را
چون نہ بر آید اکیدم از عطا سے شاہ ما
بلیل توحید ہر دم نغمہ سنجی می کند

نظر بر این حقوق ملی کا لحاظ رکھ کر اس کا صدر مقام حیدر آباد دکن ہی قرار دیا گیا ہے
اگر موقوفہ ملا تو اس کی شاخیں دہلی، لکھنؤ، مراد آباد، لاہور وغیرہ ممالک میں بھی کھول دی جائیں گیں
سلسلہ علوم قرآن کی رفتار است کیوں ہے

سلسلہ علوم قرآن کی رفتار جو اس وقت دہی ہے اس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ مولوی صاحب
مذہب کے پاس نہ اس قدر سرمایہ ہے کہ اس کو سعادت کے ساتھ چلائیں اور نہ ایسی کوئی جا پیدا
ہے کہ جو اس دینی خدمت کے لئے وقف کر دی جائے جو کچھ مولوی صاحب موصوف کی
قبل تنخواہ ہے وہ اسی سلسلے کے طبع میں خرچ ہو جاتی ہے اگر روز سائے ذومی الاقتدار
اور حکامان عالی مقام جنکو قرآن پاک سے سچی محبت ہو۔ اور یوں تو ایمان کی بات ہے کہ
سہی کو ہونا چاہئے اور اس دینی کام کو ضروری سمجھتے ہو تو فقیہ امداد چندے کے طور
پر عطا فرما کر اسکی اعانت فرمائیں تو کچھ بعید نہیں کہ اس کی رفتار تیز ہو جائے اگرچہ فی الحال اس
کے چھوٹے چھوٹے رسالے میں لکھن جب بڑے بڑے مباحث بیان کئے جائیں گے تو
وہ ضخیم کتابوں کی صورت اختیار کرنے جائیں گے جس کے طبع کے لئے ایک رقم کثیر کی ضرورت
ہوگی غرض کہ شائقین علوم قرآن جو کچھ رقم سالانہ یا شش ماہی یا سہ ماہی یا ماہانہ یا ایک مہینہ عطا

فرمانیگے وہ بہت شکر کے ساتھ منظور کیا جائیگی اور جو کچھ آمدنی اور خرچ اس کے طبع کا ہو گا وہ سالانہ رپورٹ میں چھاپ دیا جائیگا جس سے واضح ہو جائیگا کہ صرف طبع ہی کے کام میں لگائی گئی ہے کیونکہ فہرست منسلک میں ہر خطی کا اسم گرامی مدونہ و چندہ و خرچ طبع و رج رسیدگا۔

سلسلہ علوم قرآن علما کے کس قسم کی عانت چاہتا ہے

قرآن مجید میں اس قدر علوم ہیں کہ جن کا حساب ہو نہیں سکتا ﴿لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِثْقَالَ دُرٍّ ذَرْبًا لَفُتِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَعَهُ كَلِمَاتُ رَبِّهِ ذِكْرًا﴾ ﴿وَلَوْ جُمِعُوا بِمِثْلِ مَا دَرَاكُمْ هَفَ ۙ رَعِ ۙ خُفْ﴾ اور ان علوم کا احاطہ سوائے ذات باری تعالیٰ اور حضور اکرم سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سیدہ مبارک کے کسی اور قلب سے ہو نہیں سکتا کہ اس کے پورے مضامین پر حاوی ہو سکے لکن ﴿مَا لَا يَدْرِكُهُ كَلِمَةٌ لَا تُؤْتِيهِ مِثْلًا﴾ صاحب عمل برابر ہو کر اس سلسلہ علوم قرآن کو بغیر من اثبات اعجاز قرآن و اصلاح حالت مسلمانان حنیفۃ اللہ اس کام کو اپنے ذمے لیا ہے اگر سب علما و ذوی الکرام اور مصنفین ذوی الاقتسام اس دینی کام میں ملوثی صاحب موصوف کا ہاتھ بٹائیں تو کچھ عجیب بہنیں کہ یہ کام بہت جلدی جلدی ہونے لگے ورنہ مولوی صاحب تو اپنی وسعت اور طاقت کے موافق اس خدمت قرآن کو ہمہ تن مستعدی سے بجالا رہے ہیں اگر کوئی صاحب کسی خاص فن میں کمال رکھتے ہوں وہ اپنی تصنیف و اس طرح پر علمی مضامین کو قرآنی شواہد کے ساتھ ثابت کیا ہو) دفتر اشاعت سلسلہ علوم قرآن میں بھیج دیں تو بغیر تنقید و ترمیم اشاعت علوم قرآن و گنجائش سرمایہ اوہنہن کے نام نامی سے وہ کتاب و دفتر اشاعت علوم قرآن میں چھپ سکو گی اگر کوئی صاحب اسی سلسلہ علوم قرآن کی ترتیب میں کوئی مفید رائے دفتر اشاعت علوم قرآن میں بھیج دیں تو بہت شکر کے کیسا تہہ لیجائیگی۔

سلسلہ علوم قرآن عام غیر مستطیع اشخاص سے کیا چاہتا ہے

چونکہ قرآن عظیم الشان کی خدمت ہے جس کی سعی و اشاعت میں ہر مسلمان کو جس جہت

ثواب حاصل کرنا ضرور ہے اس لئے جن صاحب کی پاس سلسلہ علوم قرآن کا کوئی سامیہ پہنچے یا
 اشتہار نمبر یا تفصیلی اشتہار نمبر ۲۲ پہنچے تو ان کی خدمت میں یہ عرض ہے کہ براہ کرم آیت
 نَعَاذُكَ عَلٰی الْبَرِّ وَالتَّقْوٰی ذٰلَا نَعَاذُكَ عَلٰی الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَحَدِیثُ الذَّالِّ عَلٰی الْخَيْرِ كَفَاعِلًا
 پر عمل پیرا ہو کر اپنے دوسرے برادران اسلام کو اس سلسلے کو خریدنے کی ترغیب اور تحریص
 دیں جو صاحب آئندہ خریدار سلسلہ علوم قرآن کے فراموش نہ رہیں گے اور ان خریداروں سے ملنے کی تمیت
 جس کی تفصیل آگے آتی ہو وصول ہو جائیگی اور ان کی نام سلسلہ علوم قرآن مفت جاری ہوگا
 سلسلہ علوم قرآن اوٹیران و مدیران رسالہ جات کی کس امر کا خواہاں ہے
 تمام مدیران اخبار و شیعان رسالہ جات جن کو سلسلہ علوم قرآن کے اشتہار نمبر ۲۲ اور
 رسالہ جات نمبر ۲۲ و ۳ پہنچیں ان کی قلمی اعانت سے ہوا امید ہے کہ اس سلسلے کو متعلق
 ایک مختصر اور مفید ریویو اپنے اخبار گہر بار میں چھاپ کر قرآن کی اشاعت فرمائیں۔ نیز جس قدر
 اشتہارات ارسال خدمت کئے جاتے ہیں ان کو اپنی خریداروں اور دوست و احباب میں تقسیم
 واعطون اور خطیبوں اور قلم کی پیڈروں کو سلسلہ علوم قرآن کو لکھو کیا کرنا چاہئے
 واعطان خوش بیان اور متقربان خوش الحان سے بھی ہوا امید ہے کہ جو جو نمبر سلسلہ علوم قرآن کو
 خدمت اقدس میں پہنچیں مضامین قرآن کی اشاعت بذریعہ وعظ و کربن اور اشتہار نمبر ۲۱ و ۲۰
 در سالہ جات نمبر ۲۲ و ۳ خدمت میں پہنچیں تو ازراہ ہمدردی قرآن اسکی اشاعت کی متعلق
 بھی ضمناً وعظمین ذکر فرمادیں اور مناسب ہوگا کہ ان اشتہارات کی مضمون کو جو ماکل وکل سے
 پرکھ کر نادین کیونکہ مقصود اشاعت علوم قرآن سے اصلاح حال سلمین ہے۔

سلسلہ علوم قرآن کے نسبت بعض حضرات کی توصیحات

سلسلہ علوم قرآن کی نسبت جو بعض حضرات اپنی غلط فہمی سے یہ سمجھے ہوئے ہیں کہ مولوی صاحب مرقہ
 اہل قرآن سے ہیں اگر اہل قرآن کی یہ معجزین کہ قرآن پاک ان کا ماخذ اور تمسک ہے تو بیشک جیسا کہ قرآن
 عظیم الشان سب ائمہ مجتہدین اور علماء و سلف اور خلف کا ماخذ اور تمسک ہے مولوی صاحب کا بھی

وہی مسلک یا اگر اہل قرآن سمجھو فقر مراد ہے جو فرقہ چکر الیہ سے نامزد ہے جو محض قرآن ہی کو مانتے ہیں اور حدیث کو نہیں مانتے تو حاشا! کلام مولوی صاحب موصوف زادس کو طرفدار میں نہ حامی کیونکہ اسی سلسلہ علوم قرآن میں حتی الامکان قرآن مجید کے جہانک شواہد مل سکتے ہیں استنباد میں لائے جاتے ہیں اگر قرآن سے کوئی آیت نہ ملے تو حدیث وغیرہ سے استناد کیا جاتا ہے غرض کہ مولوی صاحب موصوف حسب آیت ارشاد جناب باری و کا انا کھڑا رسول فخذوہ و ما کھا کھوہ نہ کھا کھا حدیث شریف کو قرآن کی شرح اور فقہ کو شرح الشرح قرآن سمجھتے ہیں چنانچہ جب علم الحدیث من القرآن اور علم الفقہ من القرآن انشاء اللہ تعالیٰ طبع ہوگا اوس سے ناظرین خود سمجھ جائیں گے کہ سلسلہ علوم قرآن کس قدر تعلق حدیث اور فقہ سے ہے۔

سلسلہ علوم قرآن کی کیا حیثیت ہوگی

سلسلہ علوم قرآن نہ کوئی روزانہ یا ہفتہ وار اخبار ہے اور نہ ماہوار سی رسالہ بلکہ جدا جدا حصوں کے متعلق علیحدہ علیحدہ علوم کہ متفرق رسالے یا کتابیں ہیں جو غیر موقت الشیوع شائع ہونگے اس میں نہ کوئی پولٹیکل مضامین نہ ہونگے اور سیاسی سوا سکو بحث ہوگی اس کا موضوع صرف قرآن پاک کو وہ آیات اور مضامین ہوں گے جو مختلف علوم کے مسائل کی تمثیل میں بطور استشہاد و دلائل جاسکیں یہ سلسلہ مذہبی جگہوں اور مسازعات سے بالکل متبرک اور لاطائل بحثوں سے بالکل خالی اور تصبیحات مذہبیہ کی خوشیے مضامین سے بالکل پاک و صاف ہوگا۔ اگر سلسلہ علوم قرآن کے مضامین یہ کہنی صاحب کسی قسم کا اعتراض کریں گے تو اگر وہ اعتراض قابل جواب ہوگا تو بہت متانت اور تہذیب سے اس کا جواب دیا جائیگا ورنہ خاموشی اختیار کیا جائیگی۔

سلسلہ علوم قرآن کا تبادلہ اخبار و رسالہ جات و دیگر کتب سے

اگر کوئی صاحب اپنا روزانہ یا ہفتہ وار اخبار یا ماہوار رسالہ یا قرآن مجید کے متعلق اپنی کوئی جدید تصنیف تبادلہ میں بھیجیں تو مولوی صاحب اسکو بہت شکریہ کے ساتھ لینے پر راضی ہیں۔

سلسلہ علوم قرآن کی اشاعت کس طرح سے ہوگی

جب سلسلہ علوم قرآن کی کتابیں چھپ کر تیار ہو جائیں گی تو جن حضرات نے پیشگی رقم عطا فرمائی ہو ان کی خدمت

میں فوراً وجہ حضرات فرادہ خریدی گئی درخواست پہنچی ہے اونکی درخواست پر بشرطیکہ پہلے بالواسطہ کی قیمت پہنچی جائے یا دیلو کی اجازت ہو اور انہ کے جائز ہونے کے بعد۔

سلسلہ علوم قرآن کے ہر جن کی قیمت ارکب کی گئی ہے جو صاحب سالانہ علم ہر شکی مرحمت فرمائیے اونکو سال میں ۴۰ جن کو رقم کو رسالہ ہر چھٹے اس وقت تک سلسلہ علوم قرآن کے تین نمبر یعنی علم الاستفسار، علم القرآن نمبر ۱، علم القرآن نمبر ۲، علم النہی من القرآن نمبر ۳، طبع ہو چکے ہیں جن کی قیمت کو نوٹہ ان رسالوں کا دیکھنا منظور ہو وہ مذکورہ قیمت یعنی مع حصول جملہ بڑے چھکے یا بذریعہ دیلو منگو اگر ملاحظہ فرما سکتے ہیں اگر آئندہ کو خریداری منظور ہو تو اپنا تہ صاف لکھ کر سند رج ذیل بتوں سے منگو اسکی بہن حیدر آباد کو کن قریب مسجد خیریت آباد بنگلہ ذواب وقار نو از گینت آباد مولانا مولوی ابوالبرکات محمد عبد اللہ صاحب مولوی فاضل خادم علوم کتاب و سنت و مدیر اشاعت علوم قرآن۔

براہ کرم خریداروں کو اپنا تہ صاف خط میں لکھنا چاہئے کیونکہ یہ دیکھا گیا ہے کہ بعض اوقات شکستہ خط میں تہ لکھ کر ایصال رسالہ بتائیں جو بوقی واقع ہوئی ہے خط میں تہ ہر محلہ یا ڈاک خانہ عہدہ یا پیشہ کی صحت بخوبی ہونا چاہئے

فہرست ابواب علوم میں ترتیب رہسکی یا سہنیں

سلسلہ علوم قرآن جن علوم میں بحث کرتا ہے۔ اس میں حتی الامکان مولوی صاحب موصوف سلسلے کو ملحوظ رکھتے ہوئے ہر طریقہ کے مصارف طبع کا کافی انتظام ہو جائے۔ ورنہ سلسلے میں تقدیم و تاخیر ضرورتاً ہو جائے گی کہ غرض کہ مولوی صاحب موصوف تمام امکان سعی ملیح انشاء اللہ تعالیٰ اس سلسلے کو جاری رکھتے چلتا ہے اسی دینی خدمت کو لئے آپ اپنی لقمہ زندگی کو خدمت قرآن کو وقف کر دیا ہے اللہ تعالیٰ اونکی سعی جمیل میں برکت دے اور اس سلسلہ علوم قرآن کو ترقی عطا فرمائے تاکہ اس سے مسلمانوں کی دینی اور دنیوی اصلاح ہو۔
وَاللّٰهُ هُوَ الْمُؤْتِقُ لِقَوْلِهِ الْمَرْجِعُ ذَا الْمَآبِ۔

تھوان

المست

حافظ عبد الحمید و ظیفیاب علامہ پانچواں سرفراز الہام مرحوم ساکن حیدر آباد کو کن ملک پٹنہ نمبر ۱۸۹
حافظ عبد الحمید اٹاوی ساکن حیدر آباد کو کن کٹھن روڈ نمبر ۱۸۱

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى

سلسلہ علوم قرآن نمبر ۳۳

متعلقہ

فصاحت و بلاغت

عِلْمُ اللَّهِ مِنْ الْقُرْآنِ

اس رسالہ میں لفظ نبی اور صیغہ نبی اور ان کے حقیقی اور مجازی معنوں کی بحث ہے

مصنفہ

عالیجناب ابو البرکات محمد عدیل اللہ صاحب (مولوی فاضل) خادم علوم کتاب و سنت

قَدْ طُبِعَ فِي مَطْبَعَةِ دَرَجَةِ قِصَلِكُنْ فِي حَيَاوُنْ

۱۳۳۳ھ ہجری

قیمت فی جلد ۳۰

اس کتاب کے لئے کاغذ - حیدر آباد کوکن خیریت آباد مسلسل مسجد بنگلہ نواب و نواز از جنگ بہادر - ابوالبرکات محمد عدیل اللہ (مولوی فاضل)

صفحہ	مضمون کتاب	صفحہ	مضمون کتاب	صفحہ	مضمون کتاب
۲۴	ہنری مطلق	۱۵	ہنری دعائی	۱	خطبہ کتاب
۲۵	ہنری ششدری	۱۶	اقسام ہنری باعتبار احوال طالب	۳	تعریفات
۲۷	ہنری تقیید زمان و مکان و صفت	۱۷	ہنری ارشادی	۴	نقطہ ہنری کی لغوی تحقیق
۲۸	ہنری غیر ششدری	۱۸	ہنری تنزیہی	۵	تلازم امر و ہنری
۲۹	ہنری جمعی	۱۹	ہنری تعقیبی یا بیان عاقبت	۶	حقیقت امر و ہنری
۳۰	ہنری تفریق یا تفریق	۲۰	ہنری ایامی	۸	توضیح القطع و استمرار
۳۱	اختلاف محمود	۲۱	ہنری تقلیلی یا تحقیری	۱۰	ہنری کا تحقیق سے
۳۲	اختلاف مذموم	۲۲	ہنری اندازی	۱۱	تقسیم ہنری باعتبار حالت موجود و کلام
۳۳	اتفاق محمود	۲۳	ہنری ایذائی	۱۲	ہنری انقطاعی
۳۴	اتفاق مذموم	۲۴	ہنری تذلیلی	۱۳	ہنری انقطاعی استمرار کا فائدہ کب لگی
۳۵	الدعوة الى القرآن	۲۵	ہنری تشاوری	۱۴	ہنری استمراری
۳۶	ہنری تفریق جمعی	۲۶	ہنری تلذیبی	۱۵	تقسیم ہنری باعتبار حالت طالب
۳۷	ہنری تعمی	۲۷	ہنری امری	۱۶	ہنری تحریری
۳۸	ہنری تخصیصی	۲۸	ہنری سببی	۱۷	جزوت کس کی الفاظ میں ثابت ہوئی
۳۹	اختلاف ملکہ کا ہنری کہ سنون میں	۲۹	ہنری تسبیہ	۱۸	ہنری کراہت
۴۰	اثرات ہنری	۳۰	اقسام ہنری باعتبار اثر ہنری	۱۹	اقسام ہنری باعتبار مراتب طالب
					ہنری التماسی

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ فَتَسْوَى وَقَدْ رَفَعْدَى وَالصَّلَوةُ وَ
السَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الَّذِي أَمَرَ مِنَ الْفَقْرِ وَتَهَى مِنَ الْفَقْرِ
وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ ذَوِي الْمَجْدِ وَالْفَقْرِ

رسالہ علم النبی من القرآن سلسلہ علوم قرآن کا تیسرا نمبر ہے جسے امر کے حقیقی اور
مجازی معنی ہوتے ہیں ویسے ہی نبی کے بھی حقیقی اور مجازی معنی ہوتے ہیں جیسا کہ امر سے
استثنا امر لازم ہے ویسا ہی نبی سے ترک نہیں عند ضرورت ہر شائقین مضامین قرآن کو جیسا امر کے
معانی سمجھنا ضرورت ہر ایسا ہی نبی کے وقایق پر بھی واقف ہونا لازم تھا ایسی وجہ سے علم الامر کے بعد
علم النبی کا رسالہ طبع کیا گیا تقسیم کی قوت چند تئیس امر کی اور بھی کمال آئیں نبی کے بیان میں امر کے
اقسام کا بیان کرنا غلاف موضوع تھا اس لئے بقیہ اقسام امر کو نہیں ذکر کیا انشاء اللہ تعالیٰ طبع
ثانی میں بقیہ اقسام امر کو بھی علم الامر میں درج کیا جائیگا اس کتاب میں بھی تلازم امر و نبی کی بحث میں
جو امر کا ذکر کیا گیا ہے وہ نبی کی ضمن میں بیان کیا گیا ہے اس لئے کہ امام کاکی رحمہ اللہ
نے ایک مقام میں امر و نبی کو ایک جگہ بیان کیا ہے ہم نے بھی مجبوراً او نہیں کی تقلید کی۔

اللَّهُمَّ وَفَقْنَا أَنْ نَطِيعَكَ لَا مَرَدَّ وَنُحْتَنِبُكَ عَنْ أَهْلِكَ

ابوالبرکات محمد عبید اللہ خادم علوم کتاب و سنت

المرقوم ۱۰ محرم الحرام ۱۳۳۳ھ بم

تعریفات

علم النہی جس علم میں جمیعہ نہی سے بحث ہو وہ علم النہی ہے
موضوع علم نہی | علم النہی کا موضوع جمیعہ نہی ہے۔

نہی اعلیٰ مرتبے کا شخص اگر اپنی کو کسی امر سے روک دے تو ایسا روکنا نہی باہما نعمت
کہلاتا ہے۔

باہمی یا مانع جو شخص کسی شخص کو کسی امر سے (عام اس سے کہ وہ فعل ہو یا ترک فعل) روک دے
تو روکنے والا باہمی یا مانع کہلاتا ہے۔

منہی عنہ جس امر سے منع کیا جائے (عام اس سے کہ وہ فعل ہو یا کسی فعل سے باز رہنا ہو) وہ
منہی عنہ یا ممنوع ہے

حرام اوہ امر کہ جس سے باز رہنا ضروری ہو اور اس کے کرنے پر وعید آئی ہو حرام ہے۔
مکروہ جس کام کا نہ کرنا کرنے سے اولیٰ ہو مکر وہ ہے۔

مکروہ تحریمی جس امر کا نہ کرنا کوئی اولیٰ ہو اور اس کے کرنے میں ازکاب حرام کا اندیشہ ہو
اور اس فعل کی حرمت دلیل ظنی سے ثابت ہو تو ایسا فعل مکروہ تحریمی ہے۔

مکروہ تنزیہی جس امر کا نہ کرنا کرنے سے اولیٰ ہو اور وہ فعل حلت کے قریب ہو لیکن نہ حرمت
کے خلاف ہو اور اس کے کرنے میں کوئی عذاب کی وعید نہ آئی ہو تو ایسا فعل مکروہ تنزیہی ہے
تحریم یا حرمت اگر کسی امر کی ممانعت دلیل قطعی سے کی جائے تو وہ تحریم یا حرمت ہے۔

مکروہ تحریمی اگر کسی امر کی ممانعت دلیل ظنی سے کی جائے تو وہ مکروہ تحریمی ہے
اس سے فرق حرام اور مکروہ تحریمی میں ہو گیا۔ کیونکہ تحریم میں دلیل قطعی کی ضرورت ہے

اور مکمل رہے تحریر میں دلیل ظنی کی

دلیل ظنی جس دلیل سے یقین حاصل ہو وہ دلیل قطعی ہے و آیات قرآنی اور احادیث

متواترہ اولیہ قطعیہ میں

دلیل ظنی جس دلیل سے یقین نہ ہو لکن ظن غالب اس کی صحت کا ہو وہ ظنی ہے و احسان کے پاس آیات قرآنی اور احادیث متواترہ مفید یقین میں ان کو سوا اور جو صحیح احادیث مشہور ہیں وہ سب مفید ظن میں لکن محدثین کے پاس علاوہ آیات قرآنی کے احادیث صحیحہ مشہورہ بھی مفید یقین میں بشرطیکہ وہ صحیح ہوں اور انکی شہرت قریب تو اتر کے ہو۔

مکلف وہ عاقل اور بالغ مسلمان خواہ وہ بزرگ یا عورت جس پر امر اور نہی کی بجا آوری لازم ہے مکلف ہے۔

طالب جو شخص امر و نہی کا صیغہ اپنے کلام میں لاتا ہے طالب ہے

مطلوب منہ امر و نہی کے صیغے سے طالب جس کسی شخص کو مخاطب کرتا ہو وہ مطلوب منہ ہو مطلوب جس امر کی درخواست امر و نہی کی صیغے سے کی جاتی ہے وہ مطلوب ہے۔

قیح لعینہ جو امر فی نفسہ برا ہو اور اس کی برائی میں دوسرے امور عارضی کا لحاظ نہ ہو ایسا امر قیح لعینہ ہے اس کا دوسرا نام قیح نفسیہ ہی ہے۔

قیح بغیرہ جو امر فی نفسہ برا نہ ہو لکن دوسرے عوارض کی وجہ سے اس میں برائی آئی ہو اور اونہیں عوارض کی وجہ سے وہ امر محبوب ٹھہرایا گیا ہو تو ایسا امر قیح تعمیرہ ہے۔

امر اس باب میں امر سے مراد فعل یا ترک فعل ہے بشرطیکہ سیاق عبارت اس کے خلاف نہ ہو۔

لفظ نہی کی تحقیق

لغوی معنی نہی کے کسی شخص کو کسی فعل سے سختی کے ساتھ باز رکھنے کے ہیں جیسے وَمَا
 أَنْتُمْ إِلَّا رُسُلٌ مُخْتَلِفُونَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ أَنْ تُنْفِرُوا فِي الْحَرْبِ (۱) اے مسلمان! پیغمبر جو
 زباں یا حکم ہو وہ تم کو روکے اور جس سے تم کو باز رکھے اس سے تم باز رہو۔ کسی
 شخص کو کسی فعل سے باز رکھنا و طرح سے ہوتا ہے قول سے جب ہم صراحتاً کہیں کہ تم اس
 کام کو مت کر فیصل سے جیسے کوئی شخص کوئی کام کرتا ہو ہم اس کو ہاتھ سے روک دیں یہ قول
 سے ہی روکنا و طرح سے ہوتا ہے یا تو صیغہ نہی کا لایا جاتا ہے جیسے لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ
 (لقمان ۱۷) اللہ کے ساتھ دوسرے کو شریک مت کر یا صیغہ عام کا لایا جاتا ہے اور مراد اس سے
 نہی ہوتی ہے جیسے فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَفْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْرِ
 (رج ۴) تم لوں کی گندگی سے بچو یعنی اونکی پست منبت مت کرو اور جھوٹ بولنے سے بچتے رہو
 (یعنی جھوٹ مت بولو پھر ممانعت قولی کی تین صورتیں ہیں (۱) محض لفظ نہی سے کسی کام کو روک
 دین جیسے کہیں لَا تَفْعَلْ کہہ آئیے ایسا مت کرو (۲) کسی لفظ اور معنی دونوں اعتبار سے
 کسی کام سے روک دیا جاتا ہے جیسے وَلَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ
 اور تم دونوں (یعنی آدم اور حوا) اس درخت کے پاس نہ جاؤ اور اگر ایسا کرو گے تو گنہگار
 میں شمار کیا ہو گے (بقیرہ ۴) یعنی تم دونوں نہ اس درخت کے پاس نہ جاؤ اور نہ کہا (۳)
 کہ یہی محض معنی کے اعتبار سے ممانعت ہوتی ہے نہ لفظ کے اعتبار سے جیسے وَأَمَّا مَنْ
 خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَهَيَّ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ
 (الزمر ۴۰) وہ اور جو کوئی اپنے مالک سے اس وجہ سے ڈرا کہ مجھے (ایک نہ ایک روز

ضرور حساب کتاب کے لئے) اپنے پروردگار کے سامنے کھڑا ہونا ہوگا اور اپنے نفس کو رُبریِ خواہش سے روکتا رہا تو اس کے رہنے کی جگہ بہشت ہوگی و یہاں لفظ نہی سے یہ مراد نہیں ہے کہ انسان اپنے نفس سے بصیغہ نہی مخاطب کرے کہ تو ایسا ست کر بلکہ مراد یہ ہے کہ اپنے نفس کو خواہشات سے روکے اور نفس کو اپنا تابع کرے نہ یہ کہ خود اس کا تابع ہو جائے غرض کہ نہی میں نہی قولی اور فعلی دونوں داخل ہیں۔

انتهاء لفظ نہی سے مشتق ہو چکے معنی کس فعل سے باز رہنے کے ہیں جیسے
فَانِ أَنْتَهُوَ فَإِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ (بقرہ ۴۴ع) سپر اگر وہ ظالمی سے
باز آجائیں اور اسلام قبول کر لیں تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

انتهاء - یہ لفظ بھی نہی سے مشتق ہے جس کے معنی ابلاغ (پہنچا دینا) میں
تھی۔ تَخْصِيَّةٌ کی جمع ہے ایسی عقل جو انسان کو امو قبیحہ سے روکتی ہے

تلازم امر و نہی

امرو نہی میں باعتبار اذن کے مفہوم کے کچھ ایسا تلازم ہے کہ امر و نہی کے ظاہر مفہوم کو
لے لو اور پھر اس مفہوم کے ضد کو خیال کرو تو امر میں نہی کی صورت اور نہی میں امر کی
صورت نظر آئے گی جیسے ہم کہیں لَا تَنَازَعُوا (انفال ۷۳) جھگڑو نہیں اس کا مطلب
یہ ہے کہ اُتر گوا لِنْتَاعَ یعنی جھگڑا چھوڑ دیا جیسے ہم کہیں وَافْعَلُوا الْحَزِيذَ
(حج ۷) نیکی کرو اس کا مطلب یہ ہے لَا تَتَّبِعُوا عَنِ الْحَزِيذَ یعنی نیکی کرنے سے
باز نہ رہو اب سوال یہ ہے کہ امر و نہی کے مفہوم مخالف کو چھوڑ کر مفہوم متفق کیوں اختیار
کیا جاتا ہے یعنی امر میں امر کے صیغے کو اور نہی میں نہی کے صیغے کو کیوں لاتے ہیں

اس کا جواب یہ ہے کہ کسی نسبت امر کے نہی میں زیادہ اختصار ہوتا ہے جیسے اوپر کی مثال
 میں لاتنا زعموا نسبت اثر کو انغراض کے مختصر ہے اور کسی نسبت نہی کے امر میں زیادہ اختصار
 ہوتا ہے جیسے **وَاَفْعَلُوا الْخَيْرَ** زیادہ مختصر ہے نسبت **لَا تَنْتَهُوْا عَنِ الْخَيْرِ** کے
 کہی نہی میں زیادہ مبالغہ ہوتا ہے نسبت امر کے جیسے **لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ** میں زیادہ
 مبالغہ ہے نسبت **وَحْدَ اللّٰهِ** کے کیونکہ ثبوت پر جب نہی لائی جاتی ہے تو وہ زیادہ
 بلیغ ہوتی ہے نسبت اثبات کے کہی نہی کے صیغے لانے سے حصہ مقصود ہوتا ہے
 اس لئے امر کا صیغہ چوڑا کر نہی کو اختیار کیا جاتا ہے جیسے **لَا تَعْبُدُوا اِلَّا يَٰۤاٰهَ الرَّسُوْلُ**
 میں حصہ عبادت سے نسبت **اَعْبُدُوْا اللّٰهَ** کے یعنی عبادت اسی کی کرو اور کسی کی
 سہارا عرب میں اٹا کر بعد لائے آئے تو اس سے حصہ کا فائدہ ہوتا ہے۔ کہی لفظ امر
 میں ہتھکڑیا اور عید زیادہ ہوتی ہے نسبت نہی کے اس لئے نہی کے صیغے کو چوڑا
 کر امر کا صیغہ اختیار کرتے ہیں جیسے **اَعْمَلُوْا اَمَّا شَيْئًا مَّا تَعْمَلُوْنَ** بھینر
 سورہ ہود ۴۴ (تم جو چاہتے کرو اللہ تمہارے کاروبار میں کو بہ رہا ہے جہاں تمہارا
 اور شدت و عیب کی غرض سے امر کا بیزایا اختیار کیا گیا اور نہی کے صیغے کو چوڑا کیا اور کہو
 علم الامر من القرآن صفحہ ۹ غرض کہ امر و نہی کے صیغے جہاں جہاں استعمال کئے جاتے ہیں
 ان سے مختلف اغراض ہوتے ہیں اگر ہم ان اغراض کی تفصیل کرنا چاہیں تو یہ رسالہ
 ہمارا طویل ہو جائیگا ناظرین جب اقسام نہی پر واقف ہوں کہ تو خود بخود یہ بات معلوم
 ہو جائیگی کہ امر و نہی کے صیغے کیوں استعمال کئے جاتے ہیں اور ان سے کیا کیا
 فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

حقیقت امر زہنی

جیسے کہ امر طلب کی ایک قسم ہے ویسے ہی نہی بھی طلب کی ایک قسم ہے۔ امر ہو یا نہی یہ دونوں درخت انشا کی شاخیں ہیں۔ امر میں اگر حکم کسی کام کے کرنے کا ہے تو نہی میں حکم اس کام کے نہ کرنے کا ہے۔ فرق امر زہنی میں ہے تو اسی قدر ہے کہ امر مطلقاً فعل کے وقوع کو چاہتا ہے۔ خواہ اس فعل کا وقوع سردست ایک مرتبہ ہو یا بار بار ہوتا رہے۔ برعکس نہی کے۔ نہی سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ وہ فعل واقع نہ ہو عام اس سے کہ وہ فعل اسی وقت موقوف کر دیا جائے یا کسی وقت بھی واقع نہ ہو۔

امر زہنی سے استمرار اور انقطاع کب سمجھا جائیگا۔ امام سکا کی جوتہ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ امر اور نہی کے صیغوں میں امر اور نہی کے خواہش کو دیکھا جائے گا کہ امر اور نہی صیغہ امر زہنی کو کس غرض کے لئے لائے ہیں اگر صیغہ نہی یا امر کے لانے سے امر اور نہی کی یہ غرض ہے کہ جو فعل اب اس وقت نہیں ہو رہا ہے وہ فعل کیا جائے یا جو فعل اب ہو رہا ہے وہ سردست موقوف کر دیا جائے اس صورت میں امر اور نہی کے لانے سے یہ مقصود ہو گا کہ وہ فعل یا ترک فعل اس وقت ہونہ ہمیشہ کے لئے مثلاً جیسے کوئی شخص بیٹھا ہو ہم اس سے کہیں اذھب چلے جاؤ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت چلے جاؤ یا کوئی جا رہا ہے ہم اس سے کہیں لا تذب مت جاؤ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس وقت مت جاؤ یہ نہیں ہے کہ ہمیشہ کے لئے چلے جاؤ یا ہمیشہ کے لئے بیٹھے رہو۔

اگر امر اور نہی صیغہ امر اور نہی کو اس غرض سے لائیں کہ جو حالت جا رہی ہے وہ یا تو ہمیشہ کے لئے جاری رہے یا ہمیشہ کے لئے موقوف کر دی جاوے اس صورت

میں امر و نہی کے صیغے لانے سے یہ مقصد ہوگا کہ یہ کام ہمیشہ جاری رہے یا ہمیشہ کے لئے موقوف کر دیا جائے مثلاً ہم اسکول کے طالب علموں سے کہیں جو ہمیشہ پڑھتے رہتے ہیں تَعْلَمُوا الْعِلْمَ یعنی علم سیکھو اس کا یہ مطلب ہے کہ تم تحصیل علم کو جاری رکھو یا جیسے کوئی شخص شراب پیا کرتا ہے ہم اس سے کہیں لَا تَشْرَبْ الخمر شراب ست پی اس کا مطلب یہ ہے کہ تم شراب کبھی مت پیو خلاصہ یہ کہ امر اور نہی کے صیغے کسی حالت واقعی (عام) اس سے کہ وہ حالت واقعی فعل ہو یا ترک فعل (موقوف قطع کر دینے کے لئے لائے گئے ہیں تو ان سے استمرار اور نہین ہوگا بلکہ اس کام کو ایک مرتبہ کرنا یا ایک مرتبہ کے لئے موقوف کر دینا امر ہوگا اور اگر امر و نہی کے صیغے کسی امر واقعی کے (عام) اس سے کہ وہ فعل ہو یا ترک فعل (جاری رکھنے کے لئے لائے گئے ہیں تو ان سے مراد استمرار ہوگا یعنی وہ کام ہمیشہ کیا جائے یا ہمیشہ موقوف رہے۔

توضیح القطار واستمرار

امر انقطاعی اگر امر کا صیغہ اس لئے آیا ہے کہ جو فعل واقع میں نہیں ہوا ہے و دوافع ہو جائے اس سے مراد یہ ہے کہ وہ فعل ایک مرتبہ یا اس وقت ہو یا نہین کہ ہمیشہ وہ فعل ہوتا ہے۔ نہی انقطاعی اگر نہی کا صیغہ اس لئے لایا گیا ہے کہ جو فعل واقع میں ہو رہا ہے وہ نہ ہو تو اس سے مقصد یہ ہے کہ وہ فعل اس وقت واقع نہ ہو نہ یہ کہ ہمیشہ واقع نہ ہو۔

امر استمراری اگر امر کا صیغہ اس لئے لایا گیا ہے کہ جو فعل واقع میں ہو رہا ہے وہ آئندہ بھی ہونا رہے تو اس سے مطلب یہ ہوگا کہ اس فعل کو آئندہ بھی جاری رکھو اور ہمیشہ کرتے رہو۔ کیونکہ اگر اس وقت ہی جاری رہنا مراد ہو تو تحصیل حاصل ہے اس لئے کہ وہ تو ہوتا ہی نہیں استمراری اگر نہی کا صیغہ اس لئے لایا گیا ہے کہ جو امر ہوتا ہے اور وہ ہونا چاہیے۔

وہ ہمیشہ کے لئے نہ ہو تو اس سے قابل کا منشا یہ ہے کہ وہ آئندہ کسی زمانہ میں کہی نہ ہو کیونکہ اس فعل کی قباحت اس امر کی متقاضی ہے کہ اس کا وقوع کسی زمانہ میں نہ ہو جیسے شرک کی ممانعت کفر کی تہدید عقوق والدین وغیرہ چنانچہ اس کی مثالیں ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اور آئندہ تقسیم نہیں میں بھی معلوم ہو جائیگی۔

اوپر کے بیان سے واضح ہو گیا کہ امر نہی کی باعتبار حالت موجود کے چار قسمیں ہیں۔ امر استمراری۔ امر لقطعی نہی استمراری۔ نہی لقطعی تقسیم امر اور نہی کی حالت موجودہ کے اعتبار سے ہے پہر طالب اور مطلوب منہ کا الگ لحاظ ہے اگر طالب اور مطلوب منہ ایک مرتبہ کے ہیں تو امر التماسی اور نہی التماسی ہے اگر طالب کا مرتبہ مطلوب منہ سے بڑھ کر ہے تو امر اور نہی حقیقی ہیں اگر طالب کا مرتبہ مطلوب منہ سے کم ہے تو امر دعائی اور نہی دعائی ہیں پہر طالب کی حالت کا الگ لحاظ ہے اگر طالب نے حکم کسی کام کے کرنے کا شدت سے دیا ہے تو وہ طلب امر میں جا کر وجوب کا جامہ پہن لیتی ہے اور نہی میں تحریم کا پہر طالب کے اغراض کو الگ دیکھا جائے گا اگر امر و نہی کے صیغے کسی مصلحت دنیوی کے غرض سے لائے گئے ہیں تو وہ امر ارشادی اور نہی ارشادی ہے اگر ڈولنے کے لئے لائے ہیں تو امر اندازی اور نہی اندازی ہے اگر ایذان کے لئے یعنی خبر دینے کے لئے لائے ہیں تو امر ایذائی اور نہی ایذائی ہے پہر امر و نہی کے صیغوں کا الگ لحاظ ہے اگر ان میں کبھی امر کی قید لگا دی ہے تو امر مقتید اور نہی مقتید ہے اگر قید نہیں ہے تو امر مطلق اور نہی مطلق ہے پہر ماسور بہ اور نہی عنہ کا خیال کرو اگر ماسور بہ اور نہی عنہ متعدد ہیں تو امر تعددی اور نہی تعددی ہے پہر تعدوین اگر جمع اور تفریق ہے تو امر جمعی اور نہی جمعی اور امر تفریقی اور نہی تفریقی ہے غرض کہ مختلف اعتبارات سے مختلف اقسام

امرونی کے پریا ہوتے ہیں جن میں سے ہر ایک کی تفصیل اور تفسیر ہم آمینہ اقسام میں بیان
کریں گے اور ہر ایک کی مثال قرآن سے دیں گے

ہنی کا حقیقی معنی

نحویوں اور صرفیوں کی اصطلاح میں ہنی مضارع کا وہ صیغہ ہے کہ جس پر لائے جاوے
لایا جاتا ہے جیسے لَا تَفْعَلُ - لَا تَضْرِبُ - لَا تَقُلْ وغیرہ۔
اصولیین اور یاسنین کے اصطلاح میں ہنی وہ کلام ہے کہ جس کے ذریعہ سے اعلیٰ
مرتبہ کا شخص ادنیٰ کو کسی بات سے روکنے کا حکم دے اب عام اس سے کہ وہ ہنی
کا صیغہ ہو یا ہنی کا صیغہ نہ ہو امر ہو یا مضارع ہو امر جیسے فَاحْتَبِذُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ
اور مضارع جیسے وَيَذْنِبْنِي عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ
(نخل سماع) اور اللہ بے حیائی (فسق فجور اور زنا لواطت وغیرہ) اور برے کام (جو شرع
کے خلاف ہوں) اور ظلم سے یا بغاوت اور حسد سے منع کرتا ہے لیکن اس کتاب میں
زیادہ تر ہم صیغہ ہنی سے بحث کریں گے۔

ہنی سے مجازی معنی کب لئے جائینگے ہم تعریف ہنی میں بیان کر چکے ہیں کہ اعلیٰ مرتبہ کا شخص
اگر ادنیٰ کو کسی امر سے روک دے تو ہنی ہے اور یہی ہنی کا حقیقی معنی ہے لیکن اس
امر کی بہت ضرورت تھی کہ ہم یہ بتا دیں کہ کہاں ہم ہنی کا حقیقی معنی مراد لینگے اور کہاں
مجازی معنی اس کا قاعدہ یہ ہے کہ ہنی کا صیغہ جہاں کہیں آئے گا تو وہاں پر دیکھا جائے گا کہ
کوئی قریہ حقیقی معنی سے پہر جانے کا ہے یا منہن اگر کوئی قریہ حقیقی معنی سے پہر نہ کہنیں
ہے تو ہنی اپنے حقیقی معنی پر ہوگی اور اگر کوئی قریہ حقیقی معنی سے مجازی معنی کی طرف

پہرے کا سب تو وہاں پر پہنچا اپنے مجازی معنی میں مستعمل ہوگی حقیقی اور مجازی معنی کی تعریف بہ علم میں بیان کر چکے ہیں یہاں اس کے دہرانے کی ضرورت نہیں ہے ہاں یہاں پر یہی ہم نے پہلی جہاں جہاں حقیقی اور مجازی معنی میں استعمال پائی ہے اوس کے طرف اشارہ کر دیا ہے۔

اقسام نہی

نہی کی تقسیم مختلف اعتبارات سے ہوتی ہیں اس رسالہ میں ہم نے نہی کی تقسیم پانچ اعتبارات سے کی ہیں (۱) تقسیم نہی باعتبار حالت موجود کلام (۲) تقسیم نہی باعتبار حالت طالب (۳) تقسیم نہی باعتبار مراتب طالب (۴) تقسیم نہی باعتبار اغراض طالب (۵) تقسیم نہی باعتبار منہی عنہ۔

تقسیم نہی باعتبار حالت موجودہ کلام

نہی قطعی اس نہی سے مقصود یہ کہ جو فعل اس وقت ہو رہا ہے وہ نہ ہو نہی لفظی ہے جیسے نوح علیہ السلام کا اپنے بیٹے کے نجات کے لئے ذات باری تعالیٰ سے عرض کرنا اور جناب باری کا قَوْلَ لَا تَسْلُكُن مَالَکَیْنِ لَکَ بِہِ عِلْمٌ (ہود ۶۶) ہے جواب دینا (ترجمہ) اسے نوح جس امر کی مصلحت تم کو معلوم نہیں ہے اوس امر میں ہم سے درخواست مت کرو۔ ف اس آیت میں ہمیشہ سوال کرنے کی اللہ تعالیٰ نے ممانعت نہیں کی کیونکہ اوس کے بعد حضرت نوح علیہ السلام نے بہت ساری دعائیں مانگیں بلکہ اوس وقت جو انہوں نے اپنے بیٹے کے نجات کے بارے

میں درخواست کی اوس وقت اون کو سوال سے ممانعت کی گئی لیکن تمہارے بیٹے کے عمل جو بڑے ہیں اور تم کو اوس کا عالم نہیں ہے اور اوس کی مصلحت سے تم وہاں نہیں ہو اوس کے بارے میں ہم سے پوچھا پا چھٹی مت کرو۔

اسی انقطاعی کبہ استمرا کا فائدہ دیگی اسہی انقطاعی میں کلام کے سیاق اور قرینہ حالیہ اور اسقالیہ کو دیکھا جائے گا اگر مقصود شارع کا اوس نہی سے اوس فعل کو مدست موقوف کرنا مراد ہے تو وہ نہی انقطاعی رہے گا ورنہ انقطاعی ہی استمراری ہو جائیگی جیسے
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا
 وَلَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (نور ۳۴ ع)
 اسے ایمان والو اپنے گھروں کے سوا (پراسے) گھروں میں مت گھسب تک کہ اون گھر والوں سے اذن نہ لے لو اور باہر ہر گھر سلام نہ کرو اور یعنی پراسے گھروں میں جب جانا چاہو تو پہلے اذن لو اور باہر سے سلام علیک کہو یہ اذن لینا اور سلام علیک کرنا تمہارے لئے بہتر ہے تاکہ تم باور کہو اور نصیحت پذیر ہووے عرب میں یہ دستور تھا کہ بلا اذن بلا تکلف دوسرے کے گھروں میں چلے جاتے اللہ تعالیٰ نے بلا اذن گھروں میں داخل ہونے کو منع کر دیا اور یہ حکم ہمیشہ رہا یعنی کہہ کسی کے گھر میں بلا اذن نہ جائے ہاں البتہ کوئی ایسی خاص ضرورت ہو مثلاً کسی کے گھر میں آگ لگ گئی ہو یا کسی کی جان جاتی ہو تو بلا اذن جا سکتا ہے غرض کہ مجبوری کی حالت جدا ہے ۲ نہی استمراری جس میں کسی امر کی ممانعت ہمیشہ کے لئے ہو وہ نہی استمراری نہی استمراری کی مثالیں قرآن میں بہت مل سکتی ہیں مثلاً لقمان علیہ السلام کا اپنے بیٹے سے کہنا لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ (لقمان ۱۴ ع)

بیٹا۔ اللہ کو ساتھ کسی کو شریک مت کر کیونکہ شرک بہت بڑا ظلم ہے۔ وہ اپنے تم شرک کسی وقت کسی حالت میں کہی نہ کر کیونکہ شرک ایک ایسی قبیح چیز ہے کہ کچھ کسی وقت میں کسی حالت میں نہ ہونا چاہیے۔

تقسیم نہی باغیباہ حالت طالب

۳ نہی تحریمی جس صیغہ نہی سے ممانعت کسی امر کی شدت کے ساتھ بھیجی جائے اور ثبوت اوس ممانعت کا دلیل قطعی سے ہو۔ اور اوس امر منوع کے کرنے پر سزا دینی یا اخروی مرتب ہو تو ایسی نہی نہی تحریمی ہے جیسے وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنٰی اِنَّہٗ كَانَ فَاَحِشَہٗ وَ مَقْتًا وَّ سَاءَ سَبِیْلًا۔ (نبی اسرائیل ص) زنا کے پاس بھی نہ جاؤ کیونکہ وہ تو ایک (پرلے درجے کی) بھیمائی اور بری روش ہے۔ وہ اس لئے کہ طریقہ جائز یعنی نکاح کا عمدہ طریقہ موجود ہونے ہوئے پھر طریقہ ناجائز یعنی غیر کی عورت یا اوس کی بہن یا اوس کی بیٹی سے تعلق پیدا کرنا) بطریقہ ہے اس آیت میں لَا تَقْرُبُوا الزِّنٰی کہ لَا تَقْرُبُوا الزِّنٰی کہا گیا اس میں باغیباہ بھی لکھی گئی کہ زنا کرنا تو کجا زنا کے قریب بھی نہ جاؤ یعنی زنا کے اسباب جہاں ہو وہ ان سے بھی بھاگو غرض کہ یہاں زنا کی ممانعت نہی تحریمی ہے اور سزا دینی اوس کی اگر محض ہے تو جرم ہے اور اگر محض نہیں تو انہی کو طے ہیں۔

حرمت لکن کن الفاظ سے ثابت ہوتی ہے ایضاً نہیں ہے کہ کسی امر کی حرمت نہی کے صیغہ سے ہو بلکہ اثبات حرمت علاوہ صیغہ نہی کے اور چہ امور سے بھی ہوتی ہے۔

۱) مَحْرُومًا اور اوس کے مشتقات سے جیسے حُرْمَتٌ عَلَیْکُمْ اَنْتُمْ اَلَمْ تَرَہُمْ نَسَا

ص (تمہاری مائیں تم پر حرام میں اولاد نہ)

(۲) نفی سے جیسے لَا تُقْبَلُ صَلَوةٌ بِغَيْرِ طَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ (صحیح ابو داؤد و ترمذی) یعنی بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں اور مال خیانت کا صدقہ مقبول نہیں یعنی بغیر طہارت کے نماز پڑھنا اور چوری اور خیانت کر کے صدقہ دینا و لون ممنوع ہیں۔

(۳) لَا يَحِلُّ سے جیسے لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْفُقُوا نِسَاءَكُمْ فَهَارِ سَوْءُ نِسَائِكُمْ تَكُونُ حَلَالٌ نہیں ہے کہ عورتوں کو میراث سمجھ کر زبردستی اون پر تنفیہ کرو۔

(۴) لَا يَأْمُرُ سے جیسے لَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْيَابًا (ال عمران ۴) اور وہ تم کو کبھی حکم نہیں کریگا کہ فرشتوں اور نبیوں کو اپنا رب بناؤ۔

(۵) لَا يُحِبُّ سے جیسے إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ (لقمان ۱۷) اللہ تعالیٰ اتر کر چلنے والے اور فخر کرنے والے کو دوست نہیں رکھتا ہے۔

(۶) امر سے جیسے وَذُذُّ ظَاهِرًا وَلَا تَوْبَاطِنًا (الغلام ۲) ظاہری گناہ جیسے زنا شراب خواری چوری و اطاعت خیانت وغیرہ اور باطنی گناہ جیسے خود پسندی ریا کاری کینہ کبر نفقہ (مکروغیرہ) ان سب کو چھوڑو۔

نہی کر اہست جس نہی میں کسی امر کا نہ کرنا کرنے سے اعلیٰ اٹھیرا گیا ہو تو ایسی نہی نہی نہی کر اہست ہے جیسے وَلَا تَكْلِمُوا النَّجِثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَكُنتُمْ بِالْخِذْيَةِ إِلَّا أَنْ تُعْطُوا مِنْهُ (بقرہ ۷۷) اللہ کے راہ میں ردی مال دینے کا ارادہ تک مست کرو۔ تم ردی مال کو اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہو حالانکہ وہی چیز اگر تم کو دیا جائے تو تم اس کو کبھی خوشی سے نہ لو مگر یہ کہ دیدہ و دانستہ اس کے لینے میں چشم پوشی کرو دینے ردی مال کا دنیا اللہ کے راہ میں برا ہے اس مثل سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ردی مال کا اللہ کے راہ میں نہ دینا دینے سے بہتر ہے بہتر یہ ہے کہ اللہ کی راہ

میں جو مال دیا جائے وہ مال طیب اور حلال ہو۔

اقسام نہی باعتبار مرتب طالب

باعتبار مرتب طالب کے نہی کی تین قسمیں ہیں نہی حقیقی نہی التماسی۔ نہی دعائی نہی حقیقی کی دو قسمیں یعنی نہی تحریمی اور نہی کرہ است ان ہر دو کا ذکر اب پہر چکا باقی دو قسمیں یہ ہیں۔

(۵) نہی التماسی | برابر والا اپنے ہم مرتبہ شخص کو جب کسی بات سے منع کرے تو ایسا کرنا نہی التماسی ہے جیسے نبی علیہ السلام کا نضر علیہ السلام سے کہنا لَا تَوَاخِذُنِي بِمَا لَيْسَتْ ذِكْرُكَ حَقِّي مِنْ اَمْرِ عُسْرًا (کہف ۷۸) موسیٰ علیہ السلام نے نضر علیہ السلام سے کہا کہ ہماری بہول چوک پریم سے مواخذہ مت کرو اور ہمارے کام کو مشکل میں نہ ڈالو حضرت موسیٰ اور حضرت نضر برابر مرتبہ کے تھے یہاں پر نہی کا صبیحہ ادھوں نے ازراہ التماس استعمال کیا۔

۶ نہی دعائی | اپنی امر نبی کا شخص اعلیٰ مرتبہ والے شخص سے جب کسی امر سے نہ کرنے کی درخواست کرے تو ایسی نہی نہی دعائی ہے جیسے رَبَّنَا لَا تُؤْخِذْنَا بِنَا الْبُعْدِ اِنْ هَذَا يَنْتَهِبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ (آل عمران ۸۱) اسے پروردگار کو بددعا کرنے کے بعد پھر ہمارے دلون کو بددعا سے نہ بہرہ دے (یعنی بعد بددعا کے پھر ہمارے دلون کو ڈالو ان ڈول نہ کرو) اور اپنی بارگاہ سے ہم کو رحمت کی خلعت عطا فرما کیونکہ تو بڑا بخشنے والا ہے۔ اس آیت میں بددعا جو نہایت ہی کم مرتبہ رکھتے ہیں اپنے پروردگار عالی شان اور عالی مرتبت سے درخواست اور عرض کرتے ہیں کہ اسے ہمارے مالک۔ ہمارے دلون کو بعد بددعا کے پہلوان

ڈول نہ کروے یعنی ہدایت پر ہم کو ثابت قدم رکھ اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہدایت اور گمراہی سب اویسی کے طرف سے ہے اور خداوند کریم پر کوئی امر واجب نہیں ہے جیسا کہ مسخّر نہ سمجھتے ہیں بلکہ جو وہ چاہے کرے اوس کی عنایت اور مہربانی ہے۔

اقسام نہی باعتبار اغراض طالب

نہی ارشادی جس نہی سے مقصود اوس فعل کی قطعاً ممانعت نہ ہو بلکہ اوس فعل کی ممانعت کسی مصلحت دنیوی کے غرض سے کہی گئی ہو تو ایسی نہی نہی ارشادی ہے جیسا کہ آیتھا الَّذِینَ اٰمَنُوا لَا تَسْأَلُوْا عَنْ اَشْیَآءٍ اِنْ تُبَدِّلَکُمْ تَنْتَفِیْھُ کَذٰلِکَ یُذَہِّبُ عَنْ سُلُوْبِ الْمُسْلِمِ اَوَّیْسِ بِاتِّبَاعِ مِت پوچھو جو اگر میان کی جائیں تو تم کو بُری لگیں۔ یعنی بے ضرورت سوال مت کرو کیونکہ بے ضرورت سوال کرنے سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا بلکہ اور مشکل پڑ جاتی ہے حدیث شریف میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے لوگو اللہ نے تم پر حج فرض کیا۔ ایک شخص نے پوچھا ہر سال۔ آپ خاموش ہو رہے اوس نے تین بار یہی پوچھا۔ آپ نے فرمایا اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال حج فرض ہو جاتا پھر تم نہ کر سکتے پہلی اسنیں بہت کچھ پوچھا پوچھی کہ سے تباہ ہو گئیں حدیث شریف میں ہے کہ اگلے لوگ ایک چیز کو خواہ مخواہ پوچھتے وہ حلال ہوتی پھر اور زیادہ پوچھا پوچھی کرتے وہ حرام ہو جاتی بغرض کہ اس آیت میں مطلق سوال سے ممانعت نہیں ہے بلکہ بے ضرورت سوال سے ممانعت کی گئی ہے دنیوی مصلحت بے ضرورت سوال کی ممانعت میں یہ ہے کہ وقت ضائع ہوتا ہے دوسرے عجیب کے پاس سائل کی حماقت معلوم ہوتی ہے کہ اس کا سوال بے موقع اور نامناسب نہا سائل کی حق میں وقتیں بڑھ جاتی ہیں بندے کی شان یہ ہے کہ مولیٰ نے جو کچھ فرمایا سن لیا زیادہ

و نہی تعقیبی جس نہی سے مقصود کسی کام کا انجام کا رہتا نا ہو وہ نہی تعقیبی ہے جیسے
 وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ
 يُرْزَقُونَ (آل عمران ۱۶۷) اسے پیغمبر جو لوگ اللہ کی راہ میں شہید ہوئے اور ان کو تم مردہ
 نہ سمجھو بلکہ وہ اپنے مالک کے پاس زندہ ہیں اور ان کو روزی ملتی ہے یہ آیت
 شہیدوں کی فضیلت میں انرمی ہے جو اللہ کی راہ میں جان دیتے ہیں یعنی اسے محمد
 تم شہیدوں کا انجام کا موت سمجھتے ہو ایسا نہیں ہے بلکہ ان کا انجام ابدی زندگی ہے
 وہ اپنے مالک کے پاس ہیں سے زندہ ہیں اور ان کو عہدہ عظیمین جنت میں ملتی ہیں
 اس میں علما کا اختلاف ہے کہ شہیدوں کی روضیں بعد شہادت کے کہاں ہوتی ہیں۔
 بعض کہتے ہیں کہ شہیدوں کی روضیں قبروں میں لوٹا دی جاتی ہیں۔ وہ وہاں ہیں سے
 رہتے ہیں جنت کے بیرون کی خوشبو لاتی ہے لکن صحیح حدیث میں آیا ہے کہ شہیدوں
 کی روضیں سبز چڑچڑیوں کی قالب میں جنت میں ہوتی ہیں اور عرش کے نیچے جو سولے کی
 فندیلین لٹکی ہوئی ہیں اور میں بسیر کرتی ہیں اور پروردگار کی تسبیح اور تقدس کرتی رہتی ہیں۔
 اور کہتے ہیں کہ کاش ہمارے بہایوں کو یہی ہمارے حال کی خبر ہوتی تو وہ بھی شہادت
 کی آرزو کرتے۔

(۱۱) نہی ایسی جس صیغہ نہی سے مقصود تنکلم کا مخاطب کو بالکل نا امید کرنا ہو ایسی نہی
 نہی ایسی ہے جیسے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ
 مَا كُنْتُمْ كُفَرًا (تحریم ۷۷) کافر و اج کے دن تم کو چند معدت (ہمارے دربار میں)
 مست پیش کرو تم کو تنہا اس حال کی ضرورت ملنے والی ہے ف تیامت کے دن جب
 دوزخ سامنے لائی جائیگی اس وقت اللہ تعالیٰ کافروں کے امیدوں کو قطع کرنے

کے لئے کہے گا کہ اب تم چاہتے ہو کہ عذر چیدہ کر کے عذاب و دوزخ سے بچ جاؤ گے
 تم کسی طرح بچنے والے نہیں کیونکہ عذر و حذرت معافی چاہنے کا وقت جا چکا دنیا میں
 اگر کفر و شرک سے توبہ کر لیتے تو ہم معاف کر دیتے اب یہاں تمہارے عذر و حیلے
 سب بے کار ہیں جاؤ اپنے گنہگار کی سزا پاؤ۔

(۱۱) انہی تقلیل یا تحقیری جس صیغہ میں سے مقصود کسی امر کی حقارت یا قلت بتلانا ہوسکتی
 نہیں نہی احتقاری یا تقیلی ہے ہے وَلَا تَعْلَنَ عَيْنُكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَاهُمْ بِهِ
 أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثُهُمْ فِيهِ وَرِذْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ
 وَآبَقُ (طہ مع) اسے پیغمبر ہم نے جو مختلف قسم کے لوگوں کو عمدہ عمدہ ساز
 و سامان دئے ہیں تم ان کے طرف (خواہش کر کے) اپنی نظر نہ دوڑاؤ یعنی ان
 ساز و سامان کو اپنی نظروں میں حقیر سمجھو یہ ساز و سامان اور تیز و کشادہ و شان
 و نیامین آزمائش کے لئے دیا گیا ہے کہ ان نعمتوں کو پا کر تم ہمارا شکر کرتے ہیں یا ہم کو
 بھول کر کفران نعمت کرتے ہیں اور تمہارا مالک جو تم کو آخرت میں دیگا وہ ان نعمتوں
 سے کہیں بہتر اور پائیدار ہے یعنی یہ دنیوی نعمتیں اخروی نعمتوں کے مقابلہ میں
 کچھ سی وقعت نہیں کہتیں یہ نہایت ہی حقیر و نہایت ہی عظیم یہ نہایت ہی قلیل و نہایت
 ہی کثیر فرق حقیر اور تقلیل میں یہ ہے کہ تحقیق کیفیت شے میں ہوتی ہے اور تقلیل مقدار
 شے میں غرض کہ دنیوی نعمتیں اخروی نعمتوں کے مقابلہ میں حقیر سی ہیں اور قلیل ہی۔

(۱۲) نہی اندازی جس صیغہ میں سے مخاطب کو آئندہ کسی امر میں کوتاہی سے ڈرانا مقصود
 ہو تو ایسی نہی نہی اندازی ہے جیسے وَلَا تَكُنْ مِنَ الظَّالِمِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ
 (مہود مع) اسے (نوح) دان (ظالمون کے بارے میں ہم سے گفتگو نہ کرو و بیغور

ڈوبنے والے میں اس آیت میں ظلم گنہگاروں سے اللہ تعالیٰ نے قیامت کو سنہن کیا کیونکہ آبدھند گنہگاروں کے غرق کی خبر دینا مقصود تھی اس وجہ سے اس وقت اس کے متعلق گفتگو کرنے سے ممانعت کی۔

(۱۳) انہی ایلانی ^۱ اَوَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ عَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظّٰلِمُونَ (ابراہیم ۷ ع) اس کے پیغمبر کہیں اتم ایسا سمجھو کہ اللہ تعالیٰ ان ظالمین کے اعمال سے غافل ہے بلکہ خوب خبردار ہے یہاں بھی اپنی حقیقی ہمنے پر نہیں ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کو غافل نہیں سمجھتے تھے بلکہ اس کو عالم جانتے تھے پیغمبر نبی جلالی گئی ہے تو محض اس امر پر گاہ اور خبردار کرنے کے لئے لائی گئی ہے۔ کہ کہیں ان کے ڈیل میں سے اور ان کو دیتا کا عیش و آرام دینے پر یہ خیال نہ ہو جائے کہ ہم غافل ہو گئے ہیں یہ خیال غلط ہے بلکہ ہم اس کے ہر ہر ذرے کی کارروائیوں پر مطلع ہیں اور ہم ان کی بہت جلد خبر لینے والے ہیں۔

(۱۴) انہی تیلانی جس صیغہ نبی کو بغرض تذلیل مخاطبین لائیں تو ایسی نبی تیلانی ہے جیسے خسروؑ فیہا وَلَا تَكْلُمُوتَ (مومنون ۵ رکوع) جب دوزخی دوزخ میں چلے جائیگے اور وہاں کے شدت عذاب سے گہرا ہینگے اور چلا کر کہیں گے رَبَّنَا آخِرُ جَزَائِنَا غُلَامًا نَافِلًا ظَلَمُونَ اسے پروردگار کا دوزخ سے نکال کر سہرہم برے اعمال کریں تو ہم تمہارا میں اللہ تعالیٰ جواب دیکھا خَسَلُوا فِيْهَا وَلَا تَكْلُمُوتَ یعنی اسے کتھو و رہو جا و مجھ سے بات مت کرو یعنی تم مثل کتوں کے ذلیل و خوار ہو اور ایلی ہم سے کلام کرنے کے نہیں ہو۔

(۱۵) انہی تشاوری | جس نبی سے مقصود کسی امر میں راجح و نایا ہو وہ نبی تشاوری ہے جیسے قَالَ قَاطِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوْهُ يُوسُفُ (یوسف ۷ ع) یوسف کے بہائیوں میں

۱۔ جس نبی کو
کسی امر کی خبر دینا
مقصود ہو وہ
نبی ایلانی ہے

سے ایسی زبان سے کہہ رہی تھی کہ اسے سب کو پسند تو قتل نہیں کرو لیکن ہم مشورہ دیتے ہیں کہ دوست کا رونا سن سب نہیں بلکہ اس کو ایک گھر سے کوٹھن میں ڈال دو تو سب ہے۔

اور اپنی تاویلی جس میں سے مفقود ادب مخاطبین ہو رہی تاویلی سے جیسے یا ایہما الذین آمنوا لا ترفعوا أصواتکم فوق صوت النبی ولا تجھروا لہ بالقول کجھریضہ کلمۃ بعض ان تجھروا أعمالکم وانتم لا تشعرون (جبریل ع) سے ایمان والو اپنی آواز نہ کوٹھنی کی آواز سے اونچی نہ ہونے دو اور پیغمبر سے اس طرح پکار کر بات نہ کرو جیسے تم آپس میں ایک دوسرے سے پکار کر باتیں کرتے ہو جیسا نہ ہو کہ (تمہاری اس طرز روش سے) تمہارے نیک اعمال اکارت ہو جائیں اور کوٹھنے خبر نہ ہو۔ جیسے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار کا ادب یہ ہے کہ آوازیں تمہاری بلند نہ ہوں اور ایک دوسرے کو جیسا کوئی پکارتا ہے ویسا پکارنا نہ ہو بلکہ نہایت ادب سے گفتگو کرو اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ نبی تمیم کا قائلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا حضرت ابو بکرؓ نے کہا یا رسول اللہ تعقل بن معبد کو ان کا سردار بنائے حضرت عمرؓ نے کہا نہیں اقرع بن حابس کو بنائے حضرت ابو بکرؓ نے کہا کہ تم میرا خلاف کرنا چاہتے ہو حضرت عمرؓ نے کہا نہیں میں تمہارا اختلاف کرنا نہیں چاہتا اسی پر دونوں کی آوازیں بلند ہو گئیں اتنے میں یہ آیت اترتی جب یہ آیت اترتی تو حضرت ابو بکرؓ نے کہا خالکی قسم میں آج سے آپ سے اسی طرح باتیں کروں گا جیسے کوئی سرکشی کرتا ہے کہتے ہیں جس وقت یہ آیت اترتی تو ثابت بن قیس صحابی جن کی آواز بہت بلند تھی بخیر ہو کر گہرین بیٹھ رہے اور کہنے لگے میں ہی آنحضرت

سے پکار پکار کر باتیں کیا کرتا تھا میرے سب اعمال اکارت ہو گئے ایک روز حضور
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یاد فرمایا کہ ثابت کہان سے صحابہ نے کہا ثابت اپنے کو دہنی
سمجھے ہو ہے بیٹے میں آپ نے فرمایا مہنین وہ ہشتی ہے پہر ہمارے دن تہمید ہوئے
صحیح حدیث میں ہے کہ آدمی ایک بات منہ سے نکالتا ہے اور اس کو بڑی مہنین سمجھتا
لکن اس کی وجہ سے اس کا شمار دوزخیوں میں ہو جاتا ہے خلاصہ یہ ہے کہ حضور
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حیات پیرکات میں بھی ادب صحابہ کا یہ تھا کہ جب کہنا ہوتا
تو آہستہ باتیں کرتے اب بھی حدیث شریف اور قرآن مجید کا یہی ادب ہے کہ کلام
الہی جہاں پڑھا جائے یا حدیث شریف کا جہاں کہیں درس ہو وہاں غل نہ مچائیں
اور کلام الہی اور حدیث نبوی سے کسی اور کے قول کا معارضہ نہ کریں اگر کچھ شیعہ ہوں تو
آہستہ ادب سے پوچھیں۔

(۱۶) انہی امری | جس کلام میں نبی کا صیغہ لایا جائے لکن مقصود اس سے امر ہو تو ایسی
نبی امری ہے جیسے **وَمَا لَكُمْ أَلا تَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ** (مدیداع) اور تم کو کیا ہو گیا ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں
اپنا مال خرچ مہنین کرتے حالانکہ زمین و آسمان کا وارث اللہ تعالیٰ ہی ہے جب
سب مال اسی کا ہے تو تم کو دینے میں کیا عذر ہے) یعنی اللہ کی راہ میں اللہ کمال
دو تم اپنا مال سمجھ کر روک نہ رکھو ہاں اگر ایسا دو کہ جو بر محل اور بر موقع ہوئے بے موقع اور بے
محل صرف کر کے سرف نہ بنو کیونکہ اللہ تعالیٰ کے مسرفوں کو دوست مہنین رکھتا غرض کہ اس
آیت میں **لَا تَنْفِقُوا** کہا گیا ہے اور مراد اس سے **لَا تَفْقُوا** کہا گیا ہے۔

(۱۷) انہی سبی | جس صیغہ نبی میں اسناد فعل کی سبب مہنی عنہ کے طرف کی گئی ہو ایسی

نہی نہی سبھی ہے جیسے لَا يَفْتِنُكُمُ الشَّيْطَانُ (اعراف ص ۷) اسے آدمیوں
 (خیال رکھو) کہیں شیطان تم کو فتنے میں ڈال نہ دے (یعنی بہکا نہ دے) کیونکہ وہ
 تو تمہارا دشمن ہے اس جملہ کی تقدیر لَا تَقْتَتِنُوا بِفِتْنَةِ الشَّيْطَانِ ہے یعنی
 تم شیطان کے فتنے اور بہکانے میں نہ آ جاؤ چونکہ فتنے کا سبب شیطان ہے اس
 لئے فتنے کی اسناد شیطان کے طرف کی گئی اور مقصود یہ رکھا گیا کہ تم قسمہ شیطان
 میں نہ پھس جاؤ۔ کیونکہ کلام میں کہی اسناد سبب کے طرف کرنا زیادہ بلیغ ہوتا ہے
 نسبت سبب کے طرف اسناد کرنے کے۔ کیونکہ اسباب اشیاء کو دور کرنا زیادہ
 موثر ہوتا ہے نسبت سببات کے دور کرنے کے۔

(۸) نہی سبھی | جس صیغہ میں اسناد فعل کی کسی امر کے نتیجہ کے طرف ہوتو ایسی نہی نہی
 سببی ہے جیسا کہ سورہ نمل میں اِنَّ اللّٰهَ لَے نے ایک چوٹی کا واقعہ بیان کیا ہے
 جب سلیمان علیہ السلام کا لشکر وادی نمل (جوشام اور طائف کے درمیان ہے)
 کے قریب پہنچا تو ایک چوٹی نے اپنے ساتھی چوٹیوں سے کہا يَا اَيُّهَا النَّملُ
 اَدْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
 (نمل ۲۷) (ترجمہ) اے چوٹیو! اپنے سوراخوں میں گھس جاؤ اور (بہرہ) ان سے
 نکلو نہیں (کہیں تم کو سلیمان اور اس کے لشکر والے بے خبری میں کچل نہ ڈالیں یعنی
 چلنے میں اور ہجوم میں ان کو خیال نہ ہے اور تم پر پاؤں رکھ دیں اور تم سُل جاؤ۔
 چوٹی نے حضرت سلیمان علیہ السلام کیساتھ یہ گمان نہ کیا کہ وہ عمدہ اور قصداً کچل دینگے
 بلکہ یہ کہا کہ بے خبری میں شاید اسے ایسا نہ ہو جائے اس جملہ کی تقدیر لَا تَخْرُجُوا
 مِنْ مَسَاكِنِكُمْ فَيَحْطِمَنَّكُمْ ہے یعنی تم اپنے سوراخوں سے نکلو نہیں کیونکہ

اگر نکلو گے تو تم کو سلیمان کا لشکر روند ڈالے گا یہاں سب ہی کو ایسی خیر و برکت کی ضمانت ہے
 کو جو بڑا گریزا اور نتیجہ خیز کے طرف (یعنی روند نیکے) اسناد سلیمان اور لشکر سلیمان کی طرف کی
 گئی کیونکہ یہاں اختصار میں زیادہ مبالغہ سے نسبت تطویل کے جیسے کہتے ہیں۔
 لَا أُرِيكَ ههنا میں تم کو یہاں نہ کیوں اس کی تقدیر یہ ہے لَا تَكُنْ ههنا
 فَأَرَاكَ یعنی تم یہاں رہو ہی نہیں تاکہ میری نظر تم پر پڑے جیسے تم کبھی نہیں
 تاکہ سلیمان کا لشکر تم کو کچل ڈالے۔

(۱۹) مٹی تسویہ جس صیغہ میں کسی فعل کے کرنے یا نہ کرنے کو برابر ٹھہرا گیا ہو
 تو ایسی مٹی تسویہ ہے مٹی تسویہ ہمیشہ تسویہ کے ساتھ ہوتی ہے جیسے اسْتَغْفِرُ
 لَوْهًا وَلَا تَسْتَغْفِرُ لَوْهًا فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَوْهًا (نور مع) (اے محمد) تم ان
 (منافقین) کے لئے (خدا سے) بخشش مانگو یا نہ مانگو ورنہ برابر ہیں اگر تم ستر
 بار بھی ان کے لئے بخشش مانگو گے تو اللہ ہر گز بخشش نہ والا نہیں یہاں پڑھی عنایت
 اور علم استغفار کو برابر ٹھہرایا گیا ہے۔

افسام مٹی باعتبار مٹی عنہ

(۲۰) مٹی مطلق جس میں کسی امر کی قید نہ ہو وہ مٹی مطلق ہے جیسے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ (نور مع) اے ایمان والو
 شیطان کے قدم بقدم مت چلو یعنی شیطان کی پیروی کسی حالت کسی وقت بھی نہ
 کرو کیونکہ وہ دشمن ہے اور دشمن سے ہر حالت میں بچنا ضرور ہے معلوم نہیں کس
 وقت اور کسی حالت میں چمکے دیکر راہ حق سے پہرہ دے۔ اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنَا مِنْ

شکے تو حلال ہے اور اگر عمدًا ترک کرے تو حرام (یعنی حنفیہ کا مذہب ہے) شاخصین کہتے ہیں کہ ہر حال میں حلال ہے یعنی مسلمان کا ذبیحہ ہر حال میں حلال ہے خواہ وہ کچھ نام لے کر یا نہ لے کر وہ اس آیت کا مطلب یہ لیتے ہیں کہ اللہ کے سوا اور کسی کا نام کسی جانور پر لیا جاوے تو وہ حرام ہے۔

۴۲) نہی مقید بقید زمان یا نہی مؤقت جس صیغہ نہی میں کسی فعل کی ممانعت کسی وقت خاص تک محدود ہو تو ایسی نہی توقتی یا نہی مؤقت ہے جیسے لَا تَحِلُّوْا رُءُوسَكُمْ وَحَتَّىٰ يَبْلُغَ الْخَيْطُ الْمَنِيُّ (بقرہ ۲۴۰ ع)

جب تک قربانی اپنے مقام پر پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤں یعنی احرام کہولنے اور سر نہ منڈوانے کا حکم قربانی اپنے مقام پر پہنچنے تک ہے جب قربانی اپنے مقام پر پہنچ گئی تو سر بھی منڈالے اور احرام بھی کھول ڈالے اس کی توضیح یہ ہے کہ مثلاً کسی شخص نے حج یا عمرہ کی نیت کر لی اور راستہ میں دشمن اوس کو روک لیں۔ اور اس وجہ سے وہ خانہ کعبہ تک نہ پہنچ سکے تو اوس پر بالاتفاق قربانی کرنی لازم ہے اب یہی بیات کہ وہ قربانی کب اور کہاں کی جائے اس میں ائمہ مجتہدین کا اختلاف ہے حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کی یہ رائے ہے کہ حرم میں کی جائے اس طرح کہ وہ شخص قربانی کے جانور کو کسی اور شخص کے ہاتھ خانہ کعبہ کو بھیج دے اور اوس کے قربانی کرنے کا دن حج کا احرام باندھنے کی صورت میں یوم نحر یعنی دسویں ذی الحجہ اور عمرے کی صورت میں کوئی خاص دن مقرر کر دے اوس دن شخص اپنی جگہ سر منڈوا کر احرام اتار دے اور امام شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس قربانی کا حرم میں ہونا ضرور نہیں ہے جس جگہ وہ شخص رد کا گیا ہے وہی اوس کا محل ہے قربانی وہیں کر کے احرام اتار دے جیسا کہ جناب سرور

کا کثرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سر کی نیت سے
مکہ تشریف لے جاتے تھے مدینہ میں کافروں نے آپ کو روک دیا آپ نو مین قربانی
کر کر سب کے احرام اتروا دئے۔ دوسری مثال نبی وقت کی وَلَا تَقْرَبُوا مَنَاسِكَ
حَتَّىٰ يَكْفَهُنَّ (بقرہ ۲۸) حالضہ عورتوں سے منقاربتہ (جماع) نہ کر جب تک کہ
وہ حیض سے پاک نہ ہوں یعنی منقاربتہ حالضہ کی ممانعت طہارت کے زمانے
تک ہے بعد طہارت کے منقاربت جائز ہے۔

(۲۵) نہی مقید بکان یا نہی مکانی | جو نہی کسی مکان کے ساتھ مختص ہو وہ نہی مکانی ہے
جیسے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا مَسْجِدَ
الْحَرَامِ بَعْدَ عَمَلِهِمْ حَتَّىٰ (توبہ ۳۰) ایمان والو! مشرک تو یقینی گندہ
ہیں تو اس سال کے بعد وہ ادب والی مسجد کے نزدیک نہ آئیں یعنی مشرکوں کو مسجد
حرام میں داخل ہونا بوجہ اونکی نجاست کے حرام ہے اور اونکو ممانعت مسجد حرام میں داخل
ہونے سے کی گئی ہے نہ دوسرے مقامات سے اب اس میں علما کا اختلاف ہے
کہ دوسرے مسجدوں میں مشرک کا جانا درست ہے یا نہیں اہل مدینہ نے کہا کہ درست
نہیں شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں سوائے مسجد حرام کے اور مساجد میں درست ہے کیونکہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمامہ کوسحیحین باندھا تھا حالانکہ وہ مشرک تھا امام ابوحنیفہ
کہتے ہیں کہ ذمی کافر اور مشرک مسجدوں میں ضرورت سے جاسکتا ہے۔

(۲۶) نہی غیر شرطی | جس نہی میں کسی امر کی شرط نہ ہو ایسی نہی غیر شرطی ہے جیسے
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا بَنَاتٍ بِهَنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا
الَّذِينَ آمَنُوا (حجرات ۷) ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول نے (جو حدیں) باندھ دی

پہلے (اول) حدود سے آگے نہ بڑھو اور اللہ سے ڈرو کیونکہ اللہ سننا اور بچانا ہے
 وف۔ یعنی کسی ہمارے پہلے اللہ اور رسول کے حکم کے خلاف نہ کرو اور ان کے مقررات
 حدود سے آگے قدم نہ رکھو۔

یہی غیر مشروطی اور مطلق میں عام خاص مطلق کی نسبت سے یہی غیر مشروطی عام ہے
 اور یہی مطلق خاص کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ہر مطلق غیر مشروطی ہو لکن ہر غیر مشروطی مطلق ہونا
 ضرور نہیں ہے کیونکہ جو بھی تقید بقید صفت یا بقید زمان یا بقید مکان ہوں وہ یہی غیر
 مشروطی میں اس وجہ سے کہ شرط اور مین نہیں ہے لکن مطلق نہیں میں اس لئے کہ قید زمان
 یا صفت یا مکان کی اول میں ہے۔

(۲۷) پہلی جہی جس میں دو یا دو سے زیادہ باتوں کے جمع کرنے کی ممانعت ہو اور
 الگ الگ کرنے کی اجازت ہو ایسی نہیں جہی ہو جیسے وَلَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ
 رَٰلٰی اَمْوَالَكُمْ اِنَّهٗ كَانَ حَوْْبًا لِّبَنِي اٰدَمَ نَسَارِعَ اَنْتُمْ يَوْمَ مَالِ اپنے مالوں
 کے ساتھ گڈ کر کے مت کہاؤ یہ تو بڑا گناہ ہے ف جاہلیت کا یہ قاعدہ تھا کہ تہیم کا
 مال اپنے مال میں خوردہ برد کرنے کی نیت سے ملا دیتے اللہ تعالیٰ نے اس سے منع
 فرمایا کہ تہیم کے مال کو اپنے مال کے ساتھ خرچ میں جمع مت کرو وہ اپنا مال الگ کہائے
 تم اپنا مال الگ کہاؤ اس کا حساب کتاب الگ رکھو اپنا حساب کتاب الگ رکھو لکن اگر
 تہیم کے مال کو اس کے فائدہ کی غرض سے ملا لیں تو کچھ حرج بھی نہیں ہے جیسے سورہ بقرہ کے
 ۲۶ کوع میں ہے ذٰلَنْ تَخَاطَبُوهُمْ فَاِخْوَا لَكُمْ فِی الدِّیْنِ یعنی اگر تم نیک نیتی سے
 ان کے خرچ کو اپنے خرچ کے ساتھ ملا لو یا مال تجارت میں ان کے فائدے کی غرض سے
 ان کو شریک کر لو تو اس میں کچھ حرج بھی نہیں ہے اگرچہ تفریق مال کی آیت منسوخ ہے اور

ملانے کی اجازت ہے لیکن یہاں پر یہ کہ اس کے نسخ سے بحث نہیں ہے کیونکہ یہاں ہم کو
 سہنی جمعی کی مثال لانا مقصود ہے اس وجہ سے اس آیت کو ہم یہاں لائے ہیں انشاء اللہ
 تعالیٰ جب علم النسخ من القرآن جیسے کا وہاں نسخ کی آیتوں سے اور اس کے مصالح
 سے عقلی بحث کریں گے مانع جمعی کی مثال اور یہی مل سکتی ہے گو اس میں صبیحہ نبی کا
 نہیں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حَرَمَتْ عَلَیْکُمْ اَنْ تَکْفُرُوا بِاللّٰهِ کُفْرًا کَبْرًا کے تحت میں
 جمع میں لائیں تو قیاح میں لانے سے منع کیا ہے۔ ہاں ایک بہن کے مرجانے کے
 بعد دوسرے سے یا ایک کے طلاق دینے کے بعد دوسرے سے نکاح کر سکتا ہے۔

(۲۸) یہی تفریق یا تفرق جس صبیحہ نبی میں کہی امور کو یا کسی شہم بالشان امر کو جدا کرنے کی
 مانع ہو اور ملکر کرنے کا حکم ملے تو ایسی ہی یہی تفریق ہے یہی تفریق یا تفرق بعد
 امر جمعی کے یا قبل امر جمعی کے ایسی جیسے یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تَقَاتِهِ
 وَلَا تَمُوْنَنَّ اِلَآ وَاَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ وَاَعْتَصِمُوْا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِیْعًا وَلَا
 تَفَرَّقُوْا وَاِذْکُمْ رُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ اِذْ کُنْتُمْ اَعْدَآءٌ فَالَتْ بَیْنَ قُلُوْبِکُمْ
 فَاصْبَحْتُمْ بِنِعْمَةِ اِخْوَانًا وَاَنْتُمْ عَلٰی شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَاَنْقَذَکُمْ مِنْهَا
 کَذٰلِکَ یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَکُمْ اٰیٰتِهِ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُوْنَ وَلَتَكُنْ مِنْکُمْ اُمَّةٌ یُّدْعُوْنَ
 اِلَی الْخَيْرِ وَیَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَیَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ
 وَلَا تَكُوْنُوْا کَالَّذِیْنَ تَفَرَّقَوْا وَاخْتَلَفُوْا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَیِّنٰتُ
 وَاُولٰٓئِکَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ یُّوْمَ تَبِیْضُ وُجُوْهُ وَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ
 الَّذِیْنَ اَسْوَدَّتْ وُجُوْهُهُمْ اَکْثَرُتُمْ بَعْدَ اٰیٰتِنَا لَکُمْ فَاذُوْا الْعَذَابَ بِمَا
 کُنْتُمْ تَکْفُرُوْنَ وَاَمَّا الَّذِیْنَ اٰبَیْتُمْ وُجُوْهُهُمْ فِی رَحْمَةِ اللّٰهِ هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْتَوُهَا عَلَيْهِمْ بِالْحَقِّ ذُكْرًا ۚ وَاللَّهُ يُرِيدُ ظَلْمَ الْعَالَمِينَ ۚ اَلْعَمْرَانِ (اع)
 اسے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا کہ حق ڈرنے کا ہے اور سرے تک اسلام پزیر
 رہو اور سب ملکر اللہ کی رسی (یعنی قرآن اور دین کو) مضبوط پکڑو اور پہوٹ نہ کرو اور اللہ
 کے اوس احسان کو یاد کرو جب تم ایک دوسرے کے دشمن تھے پھر اللہ نے تمہارے
 دلوں میں الفت پیدا کر دی اور تم اس نعمت قرآن کے بدولت ایک دوسرے کے حق
 میں مثل سیائی کے ہو گئے۔ تم تو آگ کے گڑھے (یعنی دوزخ) کے کنارے ہی آگئے تھو
 اللہ نے تمکو سچا لیا۔ تمہارے راہ راست پر آنے کے لئے اللہ اپنے احکام کو کہول
 کہول کریاں کرتا ہوا اور تم میں ایک ایسا گروہ ہی ہونا چاہئے کہ جو لوگوں کو نیک کام کیطرت بتلائی
 اور بُرے کاموں سے منع کرے اور آخرت میں ایسے لوگ با مردہ ہو گئے۔ اور ان جیسو (یعنی مثل
 یہود اور نصاریٰ) نہ بنو جو ایک دوسرے سے الگ ہو گئے اور کھلے کھلے احکام پہنچنے کے
 بعد آپس میں اختلاف کر لیا (جیسے یہود اور نصاریٰ) اور یہی لوگ ہیں کہ جن کو بڑا عذاب آخرت
 میں ہوگا۔ آخرت کے دن بعض لوگوں کے منہ سفید ہونگے اور بعض لوگوں کے سیاہ جو لوگ
 رو سیاہ ہیں ان سے کہا جائیگا کہ تم ایمان لانے کے بعد کافر ہو گئے تھے اب اپنی کفر کی
 سزا میں عذاب کے مزے چکھو اور جو لوگ سفید رو ہونگے وہ اللہ کی رحمت یعنی بہشت میں
 ہو گئے ہمیشہ وہ اسی میں رہیں گے (اسے پینمبر) یہ واقعی اور سچی اللہ کی آیتیں ہیں جو ہم (جبریل
 کے معرفت) تم کو پڑھ پڑھ کر سنا تے ہیں اور اللہ جہان کے لوگوں پر ذرا بھی ظلم کرنا نہیں
 چاہتا ہاں جمع ہوا تفریق جس جمع اور تفریق سے کسی قسم کا نتیجہ نہ ہو ایسی جمع بے حاصل ایسی تفریق
 ناکارہ۔ اصل توحید ہے تفریق کسی ضرورت ہوتی ہے لکن ہم مسلمانوں کی جمع اور تفریق دونوں
 ناکارہ ہیں سب قومیں اپنی اجتماعی قوت سے سب قسم کے قومی کاموں میں فایز المرام ہوتی ہیں اور

ترقی کے اعلیٰ منازل طے کتنی جاتی ہیں لیکن یہ معلوم ہم مسلمانوں میں کیوں ایسا پہنچتا ہے کہ ہم کوئی بھی قومی کام اجتماعی قوت سے کرنا چاہتے ہیں تو اس کام کا انجام یہ ہوتا ہے کہ وہ مثل ناعشکیبوت یا مسخرہ عورت جتنی ہر چیز کے لیکر کا تھی اور ہر شے میں سب دھاگوں کو توڑ کر کہہ دیتی ہے چند روز درست ہو کر پھر ٹوٹ جاتا ہے و لا تکتونوا کما اتیتم نفقتکم عنہن فکھامن بعد فواتہ انکاثا معلوم یہ ہوتا ہے کہ قرآن عظیم اٹھانے جو ہم کو تفریق کی ممانعت کی ہے اس پر ہمارا عمل ہی نہیں ہے اور تفریق کے اسباب پر ہم واقف ہی نہیں ہیں اور اگر واقف بھی ہیں تو زبانی جمع اور خفیہ بہت عمل اس پر کچھ ہی نہیں اسلئے ہم مختصر بحث اختلاف اور اتفاق کے متعلق کئے دیتے ہیں تاکہ عامیہ مسلمین اس مرض مہلک (ریہوٹ) سے بچیں اور اپنے صلاح دینی اور دنیوی کے لئے اتفاق اور یک جہتی پیدا کریں۔ اختلاف اور اتفاق آپس میں ایک دوسرے کے ضد ہیں۔ لیکن باوجود ضد ہونے کے پہنچنے سے کچھ جان اتفاق ہے وہاں اختلاف کی بھی جھلک ہے جہاں قدرت خداوندی کی گونا گون نیزنگیان ہیں وہاں اسکی قدرت کے یہی کرشمے ہیں کہ ہر چیز کو اس کے ضد کیساتھ پیدا کیا ہے خلقت کے ساتھ نور کفر کے ساتھ اسلام اتفاق کے ساتھ اختلاف اب وہو کا اختلاف صورتوں کا اختلاف سیرتوں کا اختلاف عقائد کا اختلاف اعمال کا اختلاف غرض کہ دنیا بہر کے اختلاف لے لو اس کے ساتھ ہی اتفاق کا بھی جزو لازم تھا لیکن ملکی اتفاق قومی اتفاق یہی اتفاق تاریخی اتفاق شخصی اتفاق جمہوری اتفاق ہمارے تو سمجھتے ہیں نہیں آتا کہ کیوں لوگ اتفاق کو محمود سمجھتے ہیں اور اختلاف کو مذموم حالانکہ جب اتفاق ہوگا تو حسب اقتضا طبعیت اختلاف کا پایا جانا لازمی ہے۔ ہمارا تو یہ خیال ہے کہ مطلقاً نہ اتفاق جزا ہے نہ اختلاف۔ کلیۃً نہ اتفاق اچھا ہے نہ اختلاف۔ اگر برے ہیں تو دونوں

اور اچھے ہیں تو دونوں۔ اصل حقیقت یہ ہے کہ ہر چیز حد اعتدال پر ہو تو اچھی ہوتی ہے اگر حد اعتدال سے تجاوز ہو تو بری بھی حال اتفاق اور اختلاف کا ہے اگر اختلاف حد اعتدال پر ہے تو اچھا ہے اور اگر حد اعتدال سے بڑھ کر ہے یعنی نفسانیت اور کالی گلوچ اور کفر کے فتوے تک پہنچ گیا ہے تو برا ہے ایسا ہی اگر اتفاق درجہ اعتدال پر ہے اور اس سے ملکی اور قومی اصلاح مقصود ہے تو مستحسن اور اگر حد اعتدال سے بڑھ کر تعدی اور عدوان تک پہنچ گیا ہے تو مذموم خلاصہ یہ کہ اختلاف کی دو قسمیں ہیں ایک محمود دوسری مذموم ایسا ہی اتفاق کی بھی دو قسمیں ہیں ایک محمود دوسری مذموم۔

اختلاف محمود | جو اختلاف بغرض اظہار حق یا بغرض انکشاف امر واقعی یا حل مطالب یا بغرض غرض خصوصیات ہو محمود ہے۔ محمود کیا بلکہ ایک حد تک ضروری ہے کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو مباحثہ اور مناظرہ علمایا اختلاف آرا کہیں مجالس شورشی بے کار ہوں حالانکہ اس اختلاف سے عہدہ نتائج مرتب ہوتے ہیں ہر فرق مخالف کو اپنے حقوق کے اظہار کا موقع ملتا ہے بحث اور مناظرہ سے مطالب اور مسائل حل ہوتے ہیں تمام مقدمات امور شرعی اور قانونی اور سیاسی کا تصفیہ ہوتا ہے اسی قسم کے اختلاف کے محمود ہونے پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اختلافنا **عِلْمًا اُمِّیٌّ وَرَحْمَةٌ**۔

اختلاف مذموم | جو اختلاف ازراہ تعصب مذہب و عناد یا بغرض توہین یا ازراہ نفسانیت بدینتی سے کیا جائے وہ اختلاف مذموم ہے۔ مذموم کیا بلکہ مہلک تو م اور تحریب ملک اور ملت سے فی زمانہ بعض مسلمانوں میں عموماً اور بعض مشائخین اور علمائے دین خصوصاً اسی قسم کا اختلاف ہے کہیں تو پرانے خلافت کے جھگڑے چھڑے جاتے ہیں کہیں تفصیل صحابہ و بحث ہے کہیں تقلید اور غیر تقلید کی موٹ گائی سے کہیں آمین بالجہ اور فی دین میں نزاع ہو

جسکے نہیں جہگڑے سے نا اچھوڑے کی جہگڑے سے نہ اندلی جہگڑے خانی جہگڑے
 ویرہہ کے جہگڑے کے سہاؤن کی بھی خراب کہیں ہے جو نہ سائل میں استفادہ
 اختلاف ہے کہ المان شخصیں اپنی بڑی بیسٹ کی سپلاک بنا رہا ہے اگر اس قسم کے نہیں
 جہگڑے کو ہم تھوڑی سی وجہ کے لئے اصولی میں لیں تو فی الوقت ضروری نہیں ایک حکیم کا
 مقولہ ہے اِذَا حَقَّقْتَ الْمُرْصَنِينَ فَكَأَنَّهُ لَا حَظَّ لَهُ جَبَّحَ دَوْمَرَضٍ لَاحِقٍ
 ہوں تو جو مرض خطرناک ہے اس کا پہلے علاج کر دیکھا نہیں جاتا کہ اسلام کی بنیادیں
 کہ کھلی ہو رہی ہیں یعنی عقائد اور ضروری اعمال اور اخلاق بگڑ رہے ہیں و احیاء ترک
 ہو رہے ہیں اور ان کو چھوڑ کر اسلام کے تجزیہ سائل پر اختلاف کیا جا رہا ہے اس وقت
 اس امر کی بہت ضرورت ہے کہ تمام مسلمان اصول اسلام کے پابند رہیں اور ان فرقہ
 سائل سے پہلے ہی کہیں کہ جن کی اشتداد ضرورت نہیں ہے آج کل کا اختلاف ایسا مذہب
 اختلاف ہے کہ جس سے شیرازہ اسلام کے اوراق پر نشان نظر آ رہی ہیں سب ہمدردان
 قوم اور مصلحان مذہب کا فرغیہ ہے کہ روز و شب اس امر میں غور و خوض کریں کہ مسلمانوں میں
 کون کن وجوہ سے اختلاف مذہب پیدا ہو گیا ہے اور وہ کونسا اسباب ہیں کہ جس کے ذریعہ
 سے انہیں اتفاق محمود ہو سکتا ہے غرض کہ جہاں تک ہو سکے سب ہمدردان قوم تحریر
 و تقریر اس امر میں سعی بلیغ کریں کہ اختلاف مذہب مسلمانوں سے اٹھ جائے اور اتفاق
 محمود پیدا ہو جس کے بارے میں خود خداوند کریم ارشاد فرماتا کہ لَا تَقْرَبُوا أَرْصَادَ الْكُفْرِ
 صَلَّى اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں لَا تَخْتَلَفُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَبَاغَضُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللہِ
 اخْوَانًا (حدیث کنز العمال) آپس میں حسد نہ کرو اور نہ بغض دیکھو۔ اور سب ملکر
 ایک ہی مالک کے سچ بندے اور ایک دوسرے کے بہائی ہو جاؤ

اتفاق محمود وہ امور کو جو عقلاً یا شرعاً یا قانوناً مستحسن ہوں اور اس میں عامہ خلائق کا عموماً اور مسلمانوں کا خصوصاً فائدہ ہو ان سب امور میں مسلمانوں کا ایک ہونا اتفاق محمود ہے اور ایسا اتفاق مسلمانوں کے لئے بہت ضروری ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ مسلمان امور کلیہ اور اصول دین اور اخلاق میں ایک رہیں اور ایسے قومی کاموں میں جس میں عامہ خلائق کا فائدہ ہو ایک دوسرے کی اعانت کریں اور ذاتی اغراض اور مذہبی تعصبات کو اس میں دخل نہ دیں مصیبت اور راحت میں اور قومی خدمات میں ہر مسلمان جان اور مال سے ایک دوسرے کا شریک اور ہمین رہے کیونکہ اس قسم کے اتفاق سے ملک اور اہل ملک کو فائدہ ہوتا ہے تجارت اور زراعت اور صنعت اور حرقت کو ترقی ہوتی ہے قوم کی دینی اور اخلاقی حالت درست ہوتی ہے بشرطیکہ ایسی اعانت لوجہ اللہ ہو اور اس میں غرض ذاتی شامل نہ ہو۔

اتفاق مذموم اجوام قانوناً یا شرعاً یا عقلاً ممنوع ہو اس میں کسی خاص نہرتے یا قوم یا شخص کا ایک ہونا اتفاق مذموم ہے اور ایسا اتفاق قانون اور شریعت میں دو لون طرح ممنوع ہے ایسے اتفاق سے سب مسلمانوں کو بچنا چاہئے اتفاق محمود کے مستحسن ہونے اور اتفاق مذموم کے ممنوع ہونے کے لئے یہ آیت کافی ہے تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ حَنْ سُلُوكٍ اَدْرٰیكی اور تقویٰ میں تم سب آپس میں ایک دوسرے کی اعانت کرو اور گناہ اور تعدی یا بغاوت پر ہم ایک دوسرے کی اعانت نہ کرو (مایدہ اع)

ہمدردان قوم اور مصلحان ملک و ملت مسلمانوں کے تنزل پر اٹھہ اٹھہ آنسو روتی ہیں اور دن رات اس بات کی تسلاشی رہتے ہیں کہ مسلمانوں میں اتفاق کیون نہیں

لکن یہ دیکھا نہیں جاتا کہ یہ ادبار اور پہوٹ کے اسباب کیا ہیں ظہر الفساد فی
 البرۃ البصر کا کسببت آیدی الناس خدا سے جل و شانہ نے ہلکوا ایک
 ایسا موز اور مختصر دستور العمل دیدیا تھا کہ اگر ہم اوس پر عمل کرتے تو ہمارے سب اخلاق
 اور اعمال درست ہو جاتے لکن افسوس ہم نے اوس عظیم غلطی کی کچھ قدر نہیں کی
 جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جس کو ہم آج دیکھ رہے ہیں لَسْنَا لِلّٰهِ فَتْسِیۡہُمْ حٰکِمِۢمٌ
 روحی فداہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ہر روحانی مرض کا علاج اور
 اوس کے اسباب اور پیرہیز کو بتلادیا اور اسباب اتفاق اور اتفاق کو قرآن و حدیث میں
 واضح کر دیا وفاق و غوامض اور مشکلات مسائل فقہیہ جو قرآن و حدیث میں شے ادن کو
 مفسرین اور محققین اور ائمہ مجتہدین نے حل کر دیا غرض کہ شریعت محمدیہ بالکل کامل
 اور مکمل واضح اور مبین ہو گئی باوجود اس تکملہ کے اگر ہم اپنی بد اعمالیوں کو دور نہ کریں
 اور اپنے امراض روحانیہ کا علاج قرآن و حدیث کے مطابق نہ کریں اور شرک اور کفر
 اور عیبت کی گندگیوں سے پیرہیز نہ کریں تو اس میں حکیم کا کیا تصور اور اسلام کیوں بنام
 محض ہماری غفلت اور بد اعمالیوں کا ثمرہ ہے کہ جو آج ہم کو مل رہا ہے جو لوگ قرآن
 و حدیث کو چھوڑ کر دوسرے اسباب کو مسلما لوزن کی ترقی اور اتفاق کا ذریعہ سمجھتی ہیں
 ادن کی مثال ایسی ہے شعہ

یار درخانہ دوسن گر دہان میگروم آب در کوزہ دوسن تشنہ دہان میگروم
 اسباب نا اتفاق پر غور کیجئے قرآن کریم میں اگر اس کا علاج نہ ملے تو ہمارا دوسرا اتفاق کیون
 پیدا ہوئی آلاء حقون سے۔ چھوٹ کا مرض کیون پھیلا نفسانیت سے توحید ہی
 لئے آتی تھی کہ سب ایک دل ہو کر ایک ہی خدا کو پوجیں اور سب مل کر اسی کے آگے

سرخم کرین احکام خداوندی کی تعمیل ایک ہی کتاب (قرآن) کے مطابق کریں اگر
وہ سمجھ میں نہ آئے اور اس میں وضاحت سے حکم نہ ملے تو حدیث شریف دیکھیں جب
توحید اور اخلاص اوٹھ گیا تو شیطان علیہ اللعۃ نے شرک کا جال ڈالا اور سب کو فضائل
میں ڈوبو یا سنت کی کساوی بازی ہونے لگی بخت کا بازار گرم ہوا پھر مسلمان ذلیل اور
خوار اور گرتا تڑنزل اور ابا بنہن کو کیا ہو غرض کہ ہم مسلمان زبانی کلمہ گو اور ادعا کرنے
مسلمان ہیں عمل ہمارا بالکل اس کے خلاف ہے جب خدا ایک رسول ایک کتاب
ایک پہر اختلاص اور نافع کیوں دے گا تَنَادَ عَمْرُو فی شَمْعِی فَوَدَّ اَنْ یَّکُونَ لَیْسَ
ہمارے ہمدرد دوم ڈاکٹر محمد اقبال صاحب نے جواب شکوہ میں خوب مسلمانوں کی حالت
کا خاکہ کھینچا ہے۔

نقص
نفع ایک ہر قسم کی نقصان ہی ایک ایک ہر سبکائی۔ دین ہی ایمان ہی ایک
حرم پاک ہی۔ اللہ ہی قرآن ہی ایک کچھ بڑی بات تھی۔ ہوتو جو مسلمان ہی ایک

فرقہ بندی ہو کہیں اور کہیں ذاتیں ہیں

کیا نامی میں پسینے کی بھی باتیں ہیں

کون ہے تارک آئین رسول محتسب مصلحت وقت کی جس کس کو عمل کا معیار
کس کو انکھوں میں سایا ہے شعار اختیار ہو گئی کس کی نگہ نظر سلف سے بیزار

قلب میں سو رہیں مدوح میرا حس نہیں

کچھ ہی پیغام محمد کا نہیں پاس نہیں

جا کے ہو تو ہیں مساجد میں صفت آرا تو غریب رحمت روزہ جو کرتے ہیں گوارا تو غریب

تام لیتا ہے اگر کوئی ہمارا تو غریب پردہ رکھتا ہے اگر کوئی تمہارا تو غریب

اُمّ النّشہ دولت میں ہیں غافل ہم سے
زندہ ہے بہشت بیضا غریب کے دم سے

و غلط تو ہم کی روچھوہ خیر خدائی نہ ہی
برق طبعی نہ ہی بسعدہ متالی نہ ہی
روگئی رسم از ان روح بگالی نہ ہی
نفس را گیا تلمشیں غزالی نہ ہی

مسجد میں مہر شہنشاہ ہیں کہ نمازی نہ ہے
یعنی وہ صاحب اوصاف حجازی نہ ہے

جب ہم حکم گو ہیں اور حضور اگر صلی اللہ علیہ وسلم کو سید المرسلین سمجھتے ہیں تو ہمارا فریضہ
ہے کہ جو کچھ پیام حضور اگر صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے جل شانہ کے طرف سے آئے ہیں
اوس کو سمجھیں اور محض سمجھنے ہی پر اکتفا نہ کریں بلکہ اس کے مطابق عمل کریں جب ہم سدا
کا قرآن عظیم الشان پر بخوبی عمل ہونے لگے گا تو اسی سے ہمارے دین اور دنیا کی اصلاح
ہوگی اور اسی کی بدولت ہم میں امن و امان اور کچھ ہمدردی پیدا ہوگی بشرطیکہ ہمارے غلوں
میں خلوص ہو، غلوں میں فتور نہ ہو، بوجہ دولت و جاہ نہ ہو، شرک اور کفر کی گندگیوں سے ہم
پاک ہوں خدا اور رسول کی اطاعت میں پورے سرگرم رہیں غرضکہ قرآن عظیم الشان
ہی ہمارے لئے ایک ایسا عمدہ دستور العمل ہے جس کی بدولت ہمارے کل
مسازعات اور اختلافات مٹ سکتے ہیں جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث مبارکہ
سے اس کا پتہ چلتا ہے۔

عَنِ الْحَارِثِ الْأَعْوَدِيِّ قَالَ مَرَدْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ يَخُوضُونَ فِي الْأَحَادِيثِ
فَدَخَلْتُ عَلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَوْ قَدْ فَعَلُوا هَا قُلْتُ نَعَمْ
قَالَ أَمَا إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا أَتَاهَا سَتَكُونُ

فَإِنَّهُ قُلْتُ مَا الْحُجْرُ مِنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ نَبَأُ مَا قَبْلَكُمْ وَخَبْرُ
مَا بَعْدَكُمْ وَحُكْمُ مَا بَيْنَكُمْ هُوَ الْفَضْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جَبَائِلِ
تَقْصَمَهُ اللَّهُ وَمَنْ ابْتَغَى الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللَّهُ وَهُوَ جَبِلُ اللَّهِ الْمَتِينِ
وَهُوَ الذِّكْرُ الْحَكِيمُ وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ هُوَ الَّذِي لَا تَزِيلُ بِهِ الْأَهْوَاءُ
وَلَا تَلْتَبِسُ بِهِ الْأَلْسِنَةُ وَلَا يَشْتَبِعُ مِنْهَا الْعُلَمَاءُ وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَلْوَةٍ
السَّادِ وَلَا تَنْقُضُ عَجَائِبُهُ هُوَ الَّذِي لَمْ تَلْتَهُ الْحَيُّ إِذَا سَمِعْتَهُ حَتَّى
تَأُولُوا تَأْسَمِعُونَا عَجَائِبًا يَهْدِي إِلَى الْوَسْطِ فَاْمَنَّا بِهِ مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ
وَمَنْ عَمِلَ بِهِ أُرْجُوَ وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ وَمَنْ دَعَى إِلَيْهِ هُدًى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

(حدیث رواہ الترمذی والدارمی) (ترجمہ) حارث اعور کہتے ہیں کہ میں ایک دن مسجد چلا
گیا اتفاق سے کیا دیکھتا ہوں کہ لوگ مسجد میں بیٹھے ہوئے (دینی کی) باتیں کر رہے ہیں
میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور آپ کو خبر دی آپ نے فرمایا کیا واقعی میں لوگوں
نے ایسا ہی کیا میں نے کہا ہاں آپ نے فرمایا میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے
سنا آپ فرماتے تھے کہ قریب میں فتنے اور فساد ہوں گے (یعنی بہت کچھ اختلاف اور
قتل اور فساد ہو گا اور جدے جدے مذاہب نکلیں گے) پہر میں حضرت سے پوچھا یا رسول اللہ
! اون فتنوں سے بچنے کی کیا صورت ہے آپ نے فرمایا اودن سے بچنے کی صورت
یہی ہے کہ قرآن (پڑھے جاؤ) وہ اللہ کی (ایسی کتاب ہے جس میں اگلوں کی بھی قصے
ہیں اور آئندہ ہونے والے واقعات کی بھی خبر ہے) یعنی اگر تم کو قصے اور کہانیوں سے
عجبت ہے تو قرآن پاک میں اگلے انبیاء کے قصص میں اور اگر آئندہ کے حالات سے
مطلع ہونا چاہتے ہو آئندہ ہونے والے امور کی مشین گزریاں بھی ہیں یعنی آثار اور

احوال قیامت و دوزخ کے عذابات اور جنت کی نعمتوں کا اوس میں ذکر ہے، وہ ہمارے
 قضایا کے فیصل کرنے والی کتاب ہے جس میں کفر و ایمان حلال و حرام اور تمام
 شرایع اسلام اور معاملات و دین میں وہ ایسی کتاب ہے کہ جو حق کو باطل سے جدا کرتی
 ہے جس میں کوئی بیکار لفظ نہیں جس متکبر نے قرآن کو تکبر کی راہ سے نہ انکشاف کر کے چھوڑ دیا
 (یعنی نہ اوس کو سمجھا نہ اوس پر عمل کیا) اللہ تعالیٰ اوس کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیگا (یعنی
 اوس کو ذلیل و خوار کر دیگا اور اپنی رحمت سے اوس کو دور کر دیگا) اور جس نے ہدایت
 قرآن کو چھوڑ کر دوسری کتابوں اور علموں میں اپنی ہدایت تلاش کی وہ گمراہ ہو گیا قرآن اللہ
 تعالیٰ کی رسی ہے (یعنی معرفت اور قرب الہی کا وہی ذریعہ ہے اور قرآن خود ہمارا معلم
 (یعنی ہمارے روحانی امراض کا وہی مُعالج ہے جو حکمت کی باتیں اور روحانی امراض
 کا علاج بتلاتا ہے) اور وہی سید ہمارا ستارہ ہے جو سعادتِ ابدی کے طرف ہم سب کو لے
 چلتا ہے) اور وہ ایسی کتاب ہے کہ جو اوس کی پیروی کرے وہ خواہش نفسانی کا مطیع
 ہو اور نہ باطل کے طرف اوس کا میلان ہو اس کا مطلب یہ ہے کہ خواہشِ پرست اوس کو
 اپنی مرضی کے موافق تغیر اور تبدیل نہیں کر سکتے (اور اوس کی عبارت ایسی فصیح اور بلیغ ہے
 کہ دوسرے کسی زبانوں میں نہیں ملتی اوس کے مطالب نکالنے سے علماء سیر نہیں ہوتے
 یعنی گونا گون مسائل اور مطالب اوس سے نکلتے چلے جاتے ہیں) سبحان اللہ
 اب تک قرآن مجید کے کس قدر تفاسیر اور تراجم ہوئے اور ہر شخص نے اپنے علم سے کس
 کس قسم کے مطالب قرآن سے نکالے ہیں ہم نے بھی سلسلہ علوم قرآن کا قیام کیا ہے
 اللہ تعالیٰ ہی تو اسکی اجزا و تکمیل میں ہم مدد چاہتے ہیں اللہمَّ اسْتَجِ صُدُورَنَا بِالْقُرْآنِ
 بار بار پڑھنے سے وہ پُرانا نہیں ہوتا (یعنی ہر دفعہ پڑھنے سے جدی جدی لذت ملتی ہے)

قرآن کے عجائبات کی انتہا نہیں ہے انتہا اس سے مطالب نکلے چلے جائے من
 حاتمہ جنون نے بھی جب قرآن سنا تو اس کی عجیب و غریب عبارت پر فرشتہ ہو کر کہنے لگا
 اِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا هُوَ الْحَقُّ الْمُبْدِي الَّذِي اَمَّا الْمَرْءُ الْمَدَانِيُّ رَجَعْتَ فِي قُرْآنٍ عَجَبٍ وَكَيْفَ تَكْلُمُ
 کہ جو ہم کو ہدایت کا راستہ بتلا ہے قرآن سے جس نے نطق کیا اس نے سچ کہا کہ جس
 نے قرآن پر عمل کیا اس کو اجر ملا جس نے قرآن کے مطالب پر غور کیا وہ عادل کہلا یا۔
 جس نے قرآن کی بات کو گون کو بولایا وہ سید ہے راستہ پر لوگوں کو لے چلا اَللّٰهُمَّ
 اَوْفَعْنَا الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ وَآلِفَ بَيْنَ قُلُوْبِنَا بِالْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ
 وَاصْلِحْ اُمَّةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَلَامِكَ الْقَدِيمِ وَصَلِّ عَلَى
 سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الَّذِي اَوْفَحَ دِيْنَكَ الْقَوِيْمَ وَعَلَى اٰلِهِ وَصَحْبِهِ الَّذِيْنَ سَلَكَوْا طَرِيقَكَ
 دوسری مثال نبی تفریق کی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد لَا يَمُشِدَيْنِ أَحَدُكُمَا
 فِي تَعْمَلٍ وَاحِدٍ لِيُعْلَمَ مَا جَمِيعًا أَوْ لِيُخْلَعَهُمَا جَمِيعًا تم میں سے کوئی شخص ایک جوتی
 پہن کر نہ چلے پہنے تو دونوں بنیان پہنے اوتارے تو دونوں اتارے (صحیحین کی یہ حدیث)
 ہم تلامذہ امر و نہی میں بیان کر چکے ہیں کہ امر کو اگر ایک پہلو سے دیکھو تو نہی ہے اور نہی کو
 ایک پہلو سے دیکھو تو امر ہے نہی تفریق اوجہ کی یہی ہی حالت ہے نہی تفریق کے
 مفہوم مخالف کو تو امر جمعی ہے جیسے لَا تَقْرُؤْ اَوْسُ کا مفہوم مخالف اِجْتَمَعُوا اور اَوْفَعُوا
 بجمل اللہ جمیعاً اس کی مفہوم مخالف نہی کو تو لَا تَذْكُوا لَا يَعْصَا مَعْجَلِ اللّٰهِ
 نہی تفریق و ناظرین کو بہت تعجب ہو گا کہ یہاں لفظ تفریق سے نہی کی قسم ایک الگ نکالی
 گئی ہے اگر محض الفاظ سے نہیوں کے اقسام کو لیا جائے تو ہر صدمہ ہائیں نہی کی کلیں
 کی لگن اگر غور اور تامل سے قرآن کے مناسبات پر نظر ڈرو تو جن جن مناسبات سے خدا نے

لَمْ يَلْبَسْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حَبِّتُوهَا كَحَبِّ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ يَاجِاهِلِ
 أَنْ يَبْعَثَ الظَّنِّ إِنَّكُمْ وَكَانْتُمْ تَجَسَّسُونَ وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا يَاجِاهِلِ
 أَنْ يَكُونَ لَكُمْ آخِيزَةٌ مَعَكُمْ فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ

(حجرات ۴) مسلمان آپس میں ایک دوسرے کو بہائی میں۔ اگر بہائیوں میں کسی قسم کا
 رنج ہو جائے تو ان کو آپس میں میل جول کر دو اور دوسرے تاکہ اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرے اسے
 ایمان والوں میں جو مرد ہوں وہ دوسرے مردوں پر نہیں شاید وہ لوگ جن کی ہنسی اڑانی گئی
 ہے وہ اللہ کے پاس اچھے ہوں اور تم میں جو عورتیں ہیں وہ دوسری عورتوں پر نہیں شاید کہ
 وہ عورتیں جن کا مضحکہ لڑا گیا ہے وہ اللہ کے پاس اچھے ہوں اور نہ ایک دوسرے پر اشارہ
 یا زبان سے طعنہ زنی کرے اور کسی ایسے مجرمے نام یا لقب سے جس سے وہ چڑھتا ہے
 نہ پکارو ایمان لانے کے بعد ایسی بدزبانی کی باتیں کسی کے حق میں کرنا سب سے بڑی بیابانی
 کی بات ہے اور جو لوگ ایسی حرکتوں سے توبہ نہ کریں وہ بڑے شریر ہیں (طعنہ زنی بدزبانی
 مثلاً کسی مسلمان کو کہنا اوقات یا آؤ منافق یا آؤ بے وقوف یا آؤ گدے یا آؤ یہودی۔ یا
 اسے نصرانی یا اور اس قسم کی باتیں جس سے کسی مسلمان کا دل دکھے۔

اسے ایمان والو! اپنے بہائی مسلمان کے ساتھ بہت گمان کرنے سے بچو کیونکہ بعض
 گمان گناہ ہے اور کچھ نہ کیا کردار یعنی کسی کے عیبوں کی تلاش نہ کرو اور ایک دوسرے
 کی غیبت نہ کرو کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اپنے مروے بہائی کا گوشت
 کھائے (پھر مسلمان بہائی کی عزت بمنزل گوشت کے ہے جب غیبت کر کے اس کی عزت
 میں کوئی شخص خرابی ڈالے تو گویا اس نے اس کا گوشت کھایا تم ضرور ایسی باتوں سے گھبرائیں گے
 اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ تعالیٰ بڑا سماعت کرنے والا ہے ہر حق دیکھتا ہے

اس آیت میں یہی اجمعی اور نہی تفریقی کے جلوے نظر آ رہے ہیں اصلاح ذات البین اجمعی ہے تضحیک مسلمانان - ہذبانی - طعنہ زنی - بدگمانی غیبت - چڑانا ان سب میں نہی تفریقی پوشیدہ ہے گویا اسباب باعث تفرقات میں - اللہ تعالیٰ نے یہاں اسباب کو بیان کیا اور مراد اس سے سبب رکھا کیونکہ ان سبب ہی کا بعد اجمعی کے آنا اس امر کو بخوبی واضح کر رہا ہے کہ یہ امور قبیحہ باعث افساد اور فتنہ اور تفریق میں اللہ تعالیٰ نے سب مسلمانوں کو ان بلاؤں سے بچانے کا حکم دیا ہے جس میں کامور و عام ہو وہ بھی جی سے یعنی جس میں عام مسلمان شریک ہوں اور وہ حکم سب کے لئے ہو وہ بھی تعمیری ہے جیسے وَلَا تَلْبِخُوا آیَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا تَارِبِينَ (۱) یعنی اے مسلمانوں تم سب کو یہ حکم دیا جاتا ہے کہ اللہ کی آیتوں کو ٹھٹھا دینا و لینے اور کسی آیتوں کی تعلیم کرو اور اس کے احکام پر چلو۔

۲ نہی تخصیص | جس میں کامور و خاص ہو وہ بھی تخصیصی ہے یعنی جو نہی کسی خاص قوم یا شخص کے ساتھ مختص ہو تو ایسی نہی کو بھی تخصیصی کہتے ہیں جیسے وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ اور ہم نے ان یہود سے یہی کہا تھا کہ تم ہفتہ کے دن شکار مت کرو لیکن ہفتہ کے دن شکار کی ممانعت قوم یہود کے ساتھ مختص تھی شخص کی مثال جیسے لَا تَعْمَلُ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُل رَّبِّ ارْزُقْنِي عِلْمًا (۲) اس کے پڑھنے میں جلدی مت کرو اور خدا کی دعا مانگو کہ اسے مالک تو مجھے اور زیادہ علم دے (۳) جب جبریل علیہ السلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کی آیتیں لاکر سناتے تو آپ اونکی قرات ختم ہونے سے پہلے اسکو پڑھنے لگتے شوق سے یا اس خیال سے کہ میں کہیں بہول نہ جاؤں اور اس وقت یہ آیت

انہی نہی تخصیصی میں بعض وقت ایسا بھی ہوتا ہے کہ مورد خاص ہوتا ہے اور حکم اس کا عام ہوتا ہے قرآن میں بہت ساری مثالیں ایسی ہیں کہ جہاں پر مخاطب مورد کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا گیا ہے اور مراد اس سے عام مسلمان رہے گئے چنانچہ علم الخطابتین القرآن میں اس کی تفصیل آئیگی یہاں پہلی ہی صورت ہے کہ قرآن مجید کو عہدی جلدی نہ پڑ میں بلکہ سچ اور جھگڑ میں کسی نہی تخصیصی میں مورد خاص ہی رہتا ہے عام نہیں ہوتا جیسے اوپر کی مثال لا تعد فی السبت کوڑ چکی۔

ہائی کے معنوں میں علماء کا اختلاف

اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ کونسا معنی ہی کا حقیقی ہے اور کونسا معنی مجازی جہویر کا مذہب یہ ہے کہ تحریم نہی کا حقیقی معنی ہے اور باقی معانی راہینے کراہت۔ دعا۔ ارشاد۔ تنزیہ۔ تفسیل۔ ایاس۔ تسویر۔ تعقیب۔ التماس۔ تذلیل۔ انذار۔ ایذان مجازی میں بعض کا مذہب یہ ہے کہ کراہت نہی کا حقیقی معنی ہے اور باقی مجازی۔ بعض کا مذہب یہ ہے کہ نہی تحریم۔ کراہت۔ ارشاد۔ میں مشترک ہے خفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر نہی کا صیغہ دلیل قطعی سے آیا ہے تو نہی تحریم کے لئے ہے اور اگر دلیل ظنی سے آیا ہے تو نہی کراہت کے لئے ہے اب رہے نہی کے باقی اقسام مثلاً نہی مشروط یا غیر مشروط نہی مقید نہی مطلق نہی تخصیصی نہی تمیمی نہی تعدوی نہی تغلیفی نہی جمعی نہی استمراری نہی انقطاعی سو قسین جیسے نہی کے حقیقی معنوں میں باطنی میں ایسا ہی نہی کے مجازی معنوں میں ہی ہو سکتی ہیں ان میں سے ہر ایک کی تفصیل ہم نے تحت طوالت چھوڑ دی ہے

احکام نہی یعنی اثرات نہی

احکام حکم کی جمع ہے یہاں پر مراد حکم یہ ہے کہ صیغہ نہی سے اثر کیا مرتب ہوتا ہے اور باوجود

وَمِنْ عَظَائِرِ شَعَائِرِ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقَافِ

الحمد لله الذي زان سعادت القرآن كتاب مستطاب

شَعَائِرُ اللَّهِ

اثبات فضائل شعر رسول الله ﷺ

مولفہ فضیلت بنہ کرامت و شگاہ عالیجات مولانا محمد سلامت اللہ صاحب سلمہ الواجب

حب الحکم

عالیجات شیخ الاسلام والسلمین عہدۃ الحاج مولانا و متقدما مولوی حافظ محمد ازانہ و انعتبت فی

باہتمام

مولانا ابوالدرجات مولوی حافظ محمد ولی الدین صاحب فاضل ہنرمیں مجلس اشاعت العلوم

در عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ و اقرع حیدر دکن بن یو طبع مکتبہ

اعلان

وقرانا و العلوم حیدر آباد میں البزمن، خدوت قوی، کتب دینیہ طبع و شریعہ پورہ سہ ماہی میں پناہ کیست
مندر جنتہ دینی، اعلیٰ کتب پر دفتر مجلس اقامتہ العلوم واقع شہلی گنج اندرون۔ مریہ نظامیہ پناہ
میں ہے۔ اور کتب خانہ دائرۃ المعارف واقع چھتہ بازار میں ہی کتب مذکورہ موجود ہیں۔
جن علم دوست حضرات کو منظور ہوہر وہ سب کچھ بہ شرفرا کتھے ہیں۔

فہرست کتب طبع شدہ مجلس اقامتہ العلوم جمعہ صرافیات قیمت بابت

نمبر	نام کتاب	تعداد	قیمت	تعداد	قیمت
۱	ذکر قدرہ الخیر	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰
۲	مقاصد السلام حبیبیہ	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰
۳	انوار اودریہ فی مسند تبارک	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰
۴	سکھ و انشائیہ	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰
۵	امام مالک علیہ السلام	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰
۶	حکمتہ باللہ عطاواں	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰	۱۰۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن
وكبره تكبيرا واحداً صلى الله عليه وسلم على من امر به رحمة للعالمين خاتم النبيين شأهلاً
لما كان في الأنزل ومشاهداً لما يكون إلى الأبد ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله
بأذنه وسراجاً منيراً **جعل** مباركاً أينما كان وفوراً بل جملة أجزائه وفضلاً
طاهرة ومباركة وطهوراً وبسمعه سميعاً وبصره بصيراً فليس كشئ شئ
يولن يكون وكان بعلم الله عليماً وبقدرته على كل شئ قديراً فمن استخف
بشأنه العلي العظيم بتقصير جزء من أجزائه ولو شعر من أشعار شعبيها
أو نقص ما ينسب إليه ويعزف به وصغره تصغيراً كما هو يدن الفرقه
المأثرة من الدين فقيراً وقطيراً فقد أتى بأب من أعظم الكبائر واشد المنكرات
تكبيراً بل استحق أن يكفر بكفيرا لأنه قد بدت العداوة والبغضاء من أفواههم
وما تخفى صدورهم أكبر توفيرا وصلوا مصاديقاً يقال لهم لا تعتذروا قد كفرتم بعد
إيمانكم ولما تكبم تكبيرا وصلى الله تعالى على جديبه الجميل لأجل الأجل الأكل الأعظم

الزکوة الا نورا لموتور او علی الہ الذین طہرہم اللہ تطہیرا واصحابہ الذین آوہ
 ونصرہ ومعاونوا وظہیرا وبارک وسلم تسلیما کثیرا ما دام یتبرک باثارہ لکریمۃ
 ویشاق الحب الیہا ویكون طانصیرا اما یعد فیقول الفقیر الی حبیب
 الحبیب فقیرانہیرا **حجل المدعو بسلا مت اللہ کان اللہ والوالدین**
 فی الدنیا والآخرۃ ولا یکلہ الی نفسہ طرفۃ عین قدمہ تد میرا
 ان ہذہ دلائل بل وسائل قلائل الی ذکر الحبیب صلی اللہ
 علیہ وسلم اذ کربہا اخواننا تذکیرا وانکل الاعلاء واکہرہم
 تکہیرا۔

جاننا چاہئے کہ موتے مبارک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی اور
 اس کا تبرک اور موجب فیوض وبرکات و انوار ہونا ایسی چیز نہیں ہے جس کا
 انکار کوئی اوس نے عقل والابی کر سکے اگر یہ اسکی دلائل ہزاروں ہیں مگر
 بنظر چند دلائل یہاں ذکر کرتا ہوں وما توفیقی الا باللہ وہو حسبی و
 نعم الوکیل۔

سہیل ولیل قال اللہ سبحانہ ومن یعظم شعائر اللہ فانہما من تقوی
 القلب۔ شعائر جمع ہے شعیرہ کی اور شعیرہ کے معنی علامت ہیں یعنی اللہ
 تعالیٰ کی جو نشانیاں ہیں ان کی تعظیم ہی کرے گا جس کے دل میں تقوی
 اور اللہ تعالیٰ کا ڈر ہو اگرچہ یہ آیت خاص مبدنہ کے باب میں ہے مگر

موافق قاعدہ اصول العبرۃ بموجب اللفظ لخصوص السبب حملہ ثانیون
 اور اعلام دین اور علامات الہیہ کو شامل ہے ایسے اس آیات سے
 اکابر نے اولیاء اللہ کی تعظیم کا قول کیا ہے کہ وجود انکا اعظم آیات الہیہ
 سے امت میں ہے اور جب یہ لفظ شعار اللہ بموجبہ شامل ہوا
 جمیع ثانیون کو تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے موسے مبارک کو بدیع
 اولے شامل ہوگا پس اُسکی تعظیم حملہ تعظیم شعار اللہ سے اور وہ حکم آیت
 وشہادت الہی دلیل ہے تقوی القلوب کی اور اللہ تعالیٰ کے تقویٰ کی
 گواہی دے اُس کی قبولیت کا درجہ کیا ہو چکا۔ اِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مَنِ
 اتَّقَىٰ وَإِنْ أَكْرَمَكُمُ عِندَ اللَّهِ أَتَقَا كَرَمٌ ہے اس سے
 معلوم ہوا کہ موسے مبارک کی تعظیم مکرئیو الاتقی نہیں نکلتی و فاجر ہے اور خراج
 طاعت اللہ سے معاذ اللہ من ذالک

ووسری دلیل قَالَ لَكُمْ نَبِيُّكُمْ إِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ

فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَ

آل هَارُونَ۔ الایہ تابوت عبارت ہے اُس صندوق سے

جس میں تصویرین انبیاء علیہم السلام کی تھیں جو حضرت آدم علیہ السلام سے مری

علیہ السلام تک پہنچی تھیں اور اس میں تورات کی بعض الواح اور حضرت

موسے علیہ السلام کا عصا اور حضرت ہارون علیہ السلام کا عصا تھا

جگہ واجب تکین ہونا نص قطعی سے ثابت ہے اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ
 موسیٰ مبارک نبوی صلی اللہ علیہ وسلم عدا کے موسیٰ اور عمامہ و فی بلکہ
 قہار ویرا نبیائے تبرک اور تکین میں بدرجہا بڑھ کر ہے

تیسری دلیل صحابہ کرام کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود موسیٰ
 مبارک خلق فرما کر تقسیم کئے ہیں اگر تبرک نہ ہوتا تو تقسیم کے کوئی معنی نہیں و

ہذا الحدیث مسطورہ فی الصحاح فی جمیع کتب السیر دیا اللہ تعالیٰ فی انظرہ

چوتھی دلیل حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو شب مصلح کی صبح کو حضور
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ریش مبارک کے موسیٰ مبارک عطا فرمائے

وعد سائبا سندہ محتوما لا کابر و مشق عند السید الجلی محمد حبیب

لله الدمشقی قد نزل فی هذه البلدة سنة اتمور سنة اثنت والعشرون

بسم الله والثناء من الهجرة على صاحبها افضل الصلوة والسلام

پانچویں دلیل حضرت خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کو حضور نے چند موسیٰ

مبارک عطا فرمائے تھے اور حضرت خالد نے اُس کو اپنی ٹوپی میں سی کھا

تھاجس لڑائی میں وہ ٹوپی پھینکے اللہ تعالیٰ نے برکت موسیٰ مبارک اُن کو

فتح دی قال الشيخ فی المداہج (وہو د چند موسیٰ از آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

ور کھاہ خالد بن الولید و حاضر شد بانہا ہیچ قمارے راگر انکہ دادہ شد نصرت انتہی)

چھٹی دلیل مدارج النبوة میں ہے ول درکرات وبرکات آنحضرت

در چیزے کہ لمس کر دے بہ شرت کر دے آنرا دیکھجی آمدہ کہ بیرون آورد و اسما بہنت
 ابی بکر جبہ طیارہ را گوشت کہ این جبہ را پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پوشیدہ است
 و حامی شوئم آنرا براسے چارہ ان و شفای جوئم بآن استہ اقول بدن مبارک
 سے مس ہونا لباس یا کسی چیز کا جب باعث برکت و شفا چکارہے حالاکہ
 مس لمس ایک وصف ہے جسم مبارک و دست مبارک کا اور وہ عرض
 وصف ہے تو موی مبارک کہ جوہر اور جوہد مبارک ہے کیونکہ جبر
 اور موجب شفا قلب و جسم چارہ ان ظاہر و باطن نہ ہوگا۔

ساتویں دلیل نیز مدارج النبۃ میں ہے و بود کائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ آب می انداختند در آن و شفای جند بآن اتہی و تقریر الدلیل مامر
 آٹھویں دلیل فیہ ایضاً آوردہ نمیشد نزد صلی اللہ علیہ وسلم پیچ کیے کہ
 دیوانگی و مس جن داشت مگر دست می زد در سینہ و می فرست آن مس و
 جنون و تقریر المدعی مامر

نہویں دلیل ایضاً فی المدارج و پیداشدن جووت و جلادت و راسپ
 ابی طلحہ برکت سواری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد از ان کہ بغایت
 تنگ گام بود و چنان شد کہ پیچ اسپے مامشاۃ و محارۃ نمی توانست کرد
 دسویں دلیل ایضاً پیداشدن سرعت و سکی در شتر جابر بعد از سستی و غافل
 بخلا نیدن چوبے کہ در دست شریف بود آنکہ نہ توانست زمام اورا

تک پہنچا تھا۔ پھر سوار شدن حمار تنگ کام مر سعد بن عبادہ را او گردانید
وے تند و تیز کہ اسب تنگی پیچ و اینہی توانست بوسے سارو کر دے۔

کیا رھوین دلیل۔ و صحابہ بن عبد اللہ بن جلی رضی اللہ عنہ کہ بر پشت اسب
نہی توانست نشست و آنحضرت برسینہ بوسے زد پس گشت فارس ترین
عرب و ثابت ترین ایشان اتھنے مدارج۔

بارھوین دلیل ایضاً و از انجملہ داودن اوست مر عکاشہ را شاخ و دخت
خرما و در وقتیکہ شکست شمشیر او در بدر و گشتن آن در دست وے شمشیر
مجران و قتال کردن بدان ہمیشہ در مواقع و مشاہدہ تا وقتیکہ شہید شد در
قتال اہل رد و قتال نام این سیف عون بود و پھنچن داودن وے بر اے
عبد اللہ بن جحش روز احد شاخ خرما و گشتن آن در دست وے شمشیر و داودن
تادہ بن نعمان را در شب تاریک شاخ خرما و روشن شدن آن در راہ۔

تیرھوین دلیل مفسرین نے لکھا ہے کہ و الشمس ضلھا یرجوب
اکرم صلے اللہ علیہ وسلم کے کھڑے کی قسم ہے اور۔ و اللیل اذا سجدی
یہ حضرت حبیب صلے اللہ علیہ وسلم کی زلف مبارک کی قسم کھائی ہے حضرت
حق سبحانہ نے پس جسطح دست مبارک بوجہ ید اللہ فوق ایدایہم۔
کے موجب برکات مطورہ ہوا اسی طرح موئے مبارک بوجہ قسم کھانے
حق تعالیٰ کے اس کی عظمت اور بزرگی آیت سے ثابت ہے۔

پس اسکے برکات میں شبہ بے عقلی ہے جو چیز اللہ تعالیٰ کے نزدیک
استدیعظم و مکرم ہو کہ خود اسکی قسم کھائی تو اُس کی مبارکی اور عظمت میں کیا
شک ہے تفسیر حسینی سورہ و الضحیٰ میں ہے اشارت است بروشنی
روئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم و کنایت است از سیارہی ہوئے وئے
بیت و الضحیٰ رفرے ہم از روئے چو مادہ مصطفیٰ است و مضی ولیل
گیسویہ سیارہ مصطفیٰ است پس ہوئے مبارک بحیہ مبارک کے و الضحیٰ
میں اور سر مبارک کے و لیل کی قسم میں داخل ہیں —
چودھویں دلیل — آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھنے کی جگہ
اور تشریف آوری کی جگہ اور عبادت کی جگہ اور جس چیز سے درست
مبارک کا مس ثابت ہوا ان سب کی تعظیم و اکرام خود حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کی تعظیم و اکرام ہے۔ پس ہوئے مبارک کی تعظیم و اکرام داخل
تعظیم و اکرام حضرت سید انام ہے۔ علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام
مدارج میں ہے از جملہ العظام و اکبار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکبار
جمع انچہ متعلق است بوئے از مشاہد و اماکن و معابد و انچہ دست بخت
وے بدان رسیدہ و دیدہ شد ابن عمر کہ نہاد دست خود را بر جاے
نشد گاہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد از ان نہاد دست را بر روی خود
خود و امام مالک سوار نمی شد در مدینہ مطہرہ برداشتہ خود و گفت شرم سید اکرام

از خدا کہ پی سیر کیم زینے را کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم در آن خفته بکشم
 اسپ خود و ہواہ است آنحضرت صلعم پاسے مبارک خود بر آن بخشد
 اسپان خود را کہ داشت ہمہ را بشافعی پس جواب داد بآنند این جواب
 انتہی اقول جب نشست گاہ و قدم گاہ کی تعظیم صحابہ و تابعین و اہل بیت
 و مجتہدین دائمہ دین سے ثابت ہوئی۔ کما فی انشاف المواہب و السیرۃ
 الشامی و الحلبی وغیرہ تفصیل ذالک تو موئے مبارک کا مرتبہ
 تو قطعاً نہ بین و خاک مذکور سے بڑھ ہوا ہے۔ کما لا یخفی علی من لا
 ادنیٰ مسکتہ بالفہم و حلاوۃ الایمان۔

پندھوین دلیل۔ خود صحابہ کرام سے تنصیف عظمت و برکت کی
 بھی ثابت ہے بشوۃ لامر ذلہ کیف وقد اتفق علیہ اصحاب
 السیرۃ المغانی قال فی الہ اساج آور وہ اند کہ ابو محمد ورہ راضی
 اللہ عنہ موئے پیشانی او دراز بو و چنانکہ چون مے نشست و فرو می
 گذاشت آن موہار ابر زمین میرید گفتند چرا دراز میداری این موہار
 و فی تراشی گفت نمی تراشم از ان جہت کہ وقتے دست شریف
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بآن رسیدہ۔ پس گاہ میدارم آنہار
 تبرکاً استجب ایک دفعہ کسی صحابی کے بال پر دست مبارک کا
 مکس لہو جب اس کی مبارکی و تبرک کا ہو گیا صحابہ کے نزدیک تو خود

حضور کے موے مبارک کا کیا پوچھنا اور پھر اس پر کتنی مرتبہ دست مبارک پڑے ہونگے اور پھر چارے واسطے کہ ہم صحابہ کرام سے زیادہ محتاج ہیں برکت اور تبرک حضور کے سبحان اللہ وبحمدہ سبحان اللہ العظیم۔

سولہویں دلیل نیز آج میں ہے و در کلاہ خالد بن ولید موسیٰ چند بود از مویہاے شریف و سے صلی اللہ علیہ وسلم تبرکاً و افتاد کلاہ و سے در بعضے از جنگ گاہ ہا پس محکم بر بست کلاہ را تا باز نیفتد و زمانہ بران کشید کہ چند کس از مسلمان کشتہ شدند پس انکار کردند و نہ خواہد این فعل را بر خالد گفت نکردم این را بسبب کلاہ بلکہ بجهت مویہاے شریف کہ در ان سبتہ بود و گاہ داشتہ اقم باضائع نشو و در دستہا شترکان نیفتد و برکات آن زمین سلوب نگردد و استہلے

ستہویں دلیل ثنوا ابدال نبوت میں ہے نے از پیامبر فرزند پیش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آو و کہ بر سر و سے رعشے بود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آب دہان مبارک خود و پیوستہ انداخت آن ریش نیک شد از نسل ان کو دک آن علت ہرگز پیدا نیامد و ہان زن پر و گیر ابرہہ میں علت پیش میلکہ کذاب برد آب دہان نام مبارک خود را بر سر وے انداخت سر او کل شد و در نسل و سے ہاندا منتقی۔ اور

۱۰ منی زنی دیکھی
۱۱ منی دیکھی
۱۲ منی دیکھی
۱۳ منی دیکھی
۱۴ منی دیکھی
۱۵ منی دیکھی
۱۶ منی دیکھی
۱۷ منی دیکھی
۱۸ منی دیکھی
۱۹ منی دیکھی
۲۰ منی دیکھی
۲۱ منی دیکھی
۲۲ منی دیکھی
۲۳ منی دیکھی
۲۴ منی دیکھی
۲۵ منی دیکھی
۲۶ منی دیکھی
۲۷ منی دیکھی
۲۸ منی دیکھی
۲۹ منی دیکھی
۳۰ منی دیکھی

علاج البتہ میں ہے ورنicht آنحضرت از بقیہ آب وضو سے خود در پیر
 عباس خشک نشد و کم گشت آب او ہرگز و آب دہن شریف انداخت
 در چاہے کہ در دار انس بویں نبود در مدینہ شمیم تر از و سے آب
 و گذشت آنحضرت بہ آبے و پرسید کہ نام این چیست گفتند نام وی
 ستانست و آب و سے شورا است فرمود نام و سے نعمان است
 و آب و سے خوش پس خوش گشت آب و سے و انداخت آب دہن
 و رد لوے از بیرو نحت در آن و فالح گشت از و سے بے شک
 استغنیٰ نیز اس میں ہے و در جنگ احد تیرے چشم قتا وہ بن النعمان رسید تا کہ
 افتاد بر رخسار و سے پس رو کر د آنحضرت آنرا بجاسے خود د
 پس بہترین و تیز ترین و و چشم و سے شد و شکست شمشیر عبد اللہ بن
 جحش پس داد آنحضرت اور اشک و رخت خرا پس گشت در دست
 و سے شمشیر چنانکہ در بدر بکاشتہ دادہ بود ہوا سے ان مذکور اسکے
 ہزار و نبرکات و معجزات آب دہن مبارک اور دست مبارک
 کے کتب سیر میں مذکور ہیں اور معلوم ہے کہ آب دہن حبلہ فضلت
 سے اور لس دس صفات سے ہے جب انکے آثار کراست
 و برکات است قدر میں تو موسے مبارک جو لمحہ مبارک یا مبارک کے
 جواب میں انکے برکات میں تردد نشان محرومی ہے۔

اٹھا رہوین دلیل خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تقیم فرمانا
 موسیٰ سر مبارک کو جو ابو داؤد عین بحالہ کرام کو اور صحابہ کرام کا
 دوسرے کو عطا فرمانا اس سے بڑھ کر اسکی مسند اور برکات کی دلیل اور
 کیا چاہئے۔ مدارج النبوة میں ہے۔ ہذا ازان حلاق را طلبید کہ
 لعمر بن عبد اللہ نام داشت و اشارت کرد بحلاقت کہ ابتدا بجانب
 راست کند و قسمت کرد و مویہا را بر اصحاب ہر یکے را یکتا رہ موسیٰ
 یاد و تارہ موسیٰ نصیب رسید و مویہاے جانب چپ را احمد باطلو
 انصاری دادا تھے۔

(۱۹) انیسویں دلیل شواہد النبوة مصنفہ مولانا جامی قدس سرہ السامی نے
 سے مندی کے بر روے مبارک وے رسیدہ ہو آتش بر آن بکار
 نئی کر و جامعے حمان انس بن مالک رضی اللہ عنہ شدند بر اسے این
 طعام آورد چون فراغ شد کینزک خود را آواز داد کہ فلان مندی را
 بیا آن کینزک مندی چو کین آو و دانش وے را گفت و در تنور آتش
 برافروز آتش بہا فروخت پس بغرمو و تا آن مندی را در میان آتش
 انداختند بعد ازان بیرون آوردند چون شیر سفید شدہ بود و بیج فروختہ
 پر سیدند از وے کہ این چیست فرمود کہ این مندی ہے است کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وے مبارک خود پاک کردی ہر گاہ کہ کسی

میشود و راتش مے اندازیم پاک میشود و نمی سوزد انتہی جب ممسوس دست مبارک کا یہ مرتبہ اور عزت و کرامت ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک کہ اسکو دنیا کی آگ میں نہیں جلاتا حرمت و کرامت حبیب کی وجہ سے تو موئے مبارک حبیب کی اللہ تعالیٰ کے نزدیک گنایا کچھ حرمت و عزت و کرامت نہ ہوگی پس اُسکے منظمین اور متبرکین جو شوق و محبت طہریب سے اسکی زیارت کرنیوالے اور اسکے فیوض و برکات و انوار حاصل کرنیوالے اور حق تعالیٰ سے فیض و کرامت اور عزت پانینوالے ہیں نازد و نز سے کیونکر نہ محفوظ رہیں گے

فاعتبروا ولی الایصال۔

بیسویں آو لیل نیز حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں ناخن مبارک کو ترشوا کر صحابہ کرام کے درمیان تقسیم فرمایا ہے اور یہ تقسیم فرمانا نہیں ہے مگر بوجہ تبرک کے اور اشارہ ہے طرف نشانی محبوب کے جو محبوب کو محبوب کی طرف سے عطا ہو پس اس طرح موئے مبارک کی تقسیم سمجھنا چاہیے اور اس کے تبرک ہونے میں کوئی شک و تردد نہ چاہئے واللہ اعلم و محروم و باغراخن نگستان مبارک را تقسیم کرد و آن را نیز بر مردان قسمت کرد و ہمذا فی المداہج ۵ اُن کے ناخن پر فدا جان کیجئے اور ہلال عید قربان کیجئے

(۲۱) ایسیوین دلیل بول مبارک سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا پاک
 اور موجب شفا ہر بیماری ہے جب بول کہ اخص ترین فضیلت ہے
 اس میں یہ برکات ہیں تو موئے مبارک کی کیا کچھ برکات نہ ہوں گے
 اور کیونکر شفا باطن نہ ہوگی مدراج میں ہے قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ
 در شفا گفتہ کہ بہ تحقیق رفتہ اند قوسے از اہل علم لطہارت حدیثین از
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و این است قول بعضی اصحاب شافعی رحم
 و اما بول را مشاہدہ کردہ اند بسیار سے و نوشیدہ است اور اہل امین
 کہ خدمت میگردانند آنحضرت را آوردہ اند کہ شہا ورتحت سر آنحضرت
 قدحی نمی نہاد کہ در آن بول میگردشے در آن قدح بول کردہ بود چون
 صبح شد فرمود یا ام ایمن بریز آنچه در آن سفال است پس نیافتند
 در آن چیزے گفت ام ایمن واللہ شذ شدم و خوردم آنرا پس خندہ
 کرد آنحضرت و امر کرد بغسل فم و نہی نکرد از عود و گفت رد کند شکم تو
 ہرگز انتہی۔

(۲۲) ایسیوین دلیل ایضاً فیہ بار دیگر ز نے بود کہ نام و سے بہ کہ بود دینہر
 خدمت می کرد آنحضرت را پس بخورد بول را و فرمود آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم صحت یا ام یوسف بیمار نشوی ہرگز پس بیمار نے شد آن
 زن ہرگز گویمان بیماری کہ دوران روز از عالم رفت

۱۲۲۲ **چھٹیون** دلیل دور بعضے روایات آیدہ است کہ مردے بول
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را خورده بود پس پوسے خوش می دمید
از پوسے و اولاد و ستے تا چند پشت استہے۔

۱۲۴۲ **چھٹیون** دلیل ایضاً روایت است کہ مردم تبرک میگردند ببول
و دم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اما بول مذکور شد احادیث آن۔

اقول جس ذات مبارک و مطہر کا بول و دم تبرک ہوا سکاموے
مبارک اور شہر اطہر کا موجب برکت نہو تا اس کے کوئی معنی نہیں اور

جب مہم ایہ کرام بول و دم سے برکت حاصل کریں اور خون و پیشاب
کو تبرک گردانیں تو ہم متبعین بدرجہ اولیٰ موے مبارک کو تبرک
گردانا مہم ہے۔ لقد کان لکم فیہم اسوۃ حسنۃ۔

۱۲۵۵ **چھٹیون** دلیل ایضاً فیہ و اما شرب دم نیز مکرر واقع شدہ است
از صحابہ و مخون آن۔

۱۲۶۶ **چھٹیون** دلیل یکے جماعے حجامت کردہ آنحضرت را پس بیرون
برو خون را و فرو بردا و از شکم خود پرید آنحضرت چکار کردی خون
گفت بیرون برو دم تا پنهان کنم آنرا انخواستہم کہ خون صابر زمین بریزم
پس پنهان کردم آنرا و شکم خود فرو مودہ تحقیق مذکر کردی و گاہداشتی
نفس خود را بیخے از امراض و بلا استہی۔

اقول جب خون ہر دور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا سجا بسکے نزدیک
آنا منظور و کرم اور تبرک ہے کہ زمین میں ڈالنا اُسکا روانہ نہیں رکھتے
بلکہ اپنے سینہ کی تہ میں رکھتے ہیں اور تبرک جان کر پی جاتے ہیں اور
اُس پر حضور تقریر فرماتے ہیں اور اُس سے منع نہیں کرتے بلکہ اسکی
برکات کا اسطرح اظہار فرماتے ہیں کہ اس خون کی برکت سے جو توفیق
پی لیا اپنی جان کو تمام بلاؤں اور امراض سے محفوظ کر لیا اور تونے
بہوشیاری اور رو راندیشی اور عقلندی کی کہ میرے خون کی استعد
عظمت اور اسکو تبرک سمجھا بیچہ و راقا دون کو موسیٰ مبارک کی کس قدر
عظمت اور توقیر جانتے سید شادمانی اور شکر کا صحیح اسلئے ہوی مبارک کی
تقسیم گویا ہمارے ہی واسطے فرمائی گئی تھی اور صحابہ کہ ام کو گویا ہمارے
ہی لئے یہ امانت سپرد کی گئی تھی چنانچہ انہوں نے وہ امانت ادا کی اسطرح
آبیین عظام اور اتباع تابیین کرام نے تا این کہ ہم تک ہماری امانت
پہنچ گئی تو ہم اُس پر کیوں نہ قربان ہوں اور اسکی تعظیم و توقیر و تکریم کریں
اور اپنے سروں پر رکھیں اور اپنا فخر سمجھکر اُس پر ہر وقت نثار ہوں اور
اس نشانی سے محبوب اکرم کے ہمیشہ فیضیاب اور بہرہ ور ہوں۔

ومن لم يجعل الله نورا افعله من نور۔

سائیکسٹون، دلیل۔ و آمدہ است کہ چون مجروح شد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

روزانہ یکید جراحت اور اماک بن سنان پدر ابوسعید خدری رضی اللہ
تعالیٰ عنہا پاک و سفید ساخت آنرا گفتند بید از خون را از دہن گفت لا
واللہ ہرگز نہ ریزم خون آنحضرت را بر خاک پس فرو برد آنرا پس فرمود
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر کہ خواہد کہ بگر و ببردے از اہل بہشت بنگرد
سوائے این مردانے مافی المدارج۔

اقول جب خون مبارک کی عظمت اور اظہار محبت پر وعدہ بہشت ہی
تو موسیٰ مبارک کی عظمت کہ نیوالے اور اس کی محبت و حرمت کرنوا
ضرور بہشت بہشت ہین اور منکرین اس سعادت و نارتی محروم ہین
الحاکم یونین و لیل از عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما کہ حمات
کرد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزے پس دادم خون را و گفت
غائب کن این را در جائے کہ کس نہ بیند درو پس نوشیدم آنرا کہ
پوشیدہ تر از ان مکانے نیافتم پس گفت آنحضرت وائے ترا از مردم و
مردم از تو کنایت کرد از قوت و مردانگی و شجاعت و شہامت کہ اورا
از ان حاصل شود باعث حرب و قتال با مردم شد و دے رضی
اللہ عنہ بیعت نہ کرو بہ یزید اقامت کرد و بکہ شریفیہ مجتمع شدند برو
حجاز و یمن و عراق و خراسان و جرآن و کشت اورا حجاج
ابن یوسف در امارت عبد الملک بن مروان بردار کشید و قصہ طویلة

دور روایت آئی کہ گفت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مر عبد اللہ بن زبیر را وقتیکہ فرو برد خون را۔ لا تمسک الشائر الا قسم الیمین مساس نہ کند ترا آتش و وزخ مگر برائے سوگند کہ حق جل و علا خوردہ۔

وان منکم الا وادھا الایۃ ودرین احادیث دلالت بر طہارت بول و دم آنحضرت صلعم و برین قیاس سائر فضلات دینی شایع بخاری کہ خفی مذہب است گفتہ کہ ہمین قائل است امام ابو حنیفہ رحمہ و شیخ ابن حجر گفتہ کہ دلائل متکاثرہ و متظاہرہ اند بر طہارت فضلات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و شمار کردہ اند آنرا ائمہ از خصائص و صلی اللہ علیہ وسلم کذا فی المداہرج للشیخ

المحدث مولانا عبد الحق الدہلوی رحمۃ اللہ علیہ۔
 او تیسویں دلیل احادیث متعددہ بطریق مختلفہ صحاح ستہ میں وارد ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے دعا میں یہ کلمات مبارکہ فرمائے ہیں۔ اللہم اجعلنی نوراً و فی سمعی نوراً و فی بصری نوراً و ما ھی نور و اجعلنی نوراً و فی شعری نوراً و فی بشری نوراً و فی دجی نوراً و فی ایدی نوراً و فی رجلی نوراً و فی عظمی نوراً و مخفی نوراً و کفی نوراً و جوفی نوراً پس موعے مبارک کی مبارکی اور اسکا نور اور صاحب نور ہونا اس سے ثابت و ظاہر

اور اس نے چشم بصیرت واسے پر روشن اور باہر الامن لم يجعل الله له فخر
 قتالہ من نور فی الینا ولہ فی الاخرة لان من كان فی ہذہ
 اعنی فہو فی الاخرة اعنی واصل سبلا

تیسویں دلیل قال اللہ سبحانہ ومن اصواففاوا وبارھا و
 اشعارھا انا ذاء و متاعا لے احین۔ جب جانور و نکلے
 بالوان میں منفعت اور اثاث و متاع سینے بر خور داری و امتناع
 و نیوی نص قطعی سے ثابت ہے تو اشرف المخلوقات کے اشرف
 اشخاص کے موئے مبارک سے امتناع اخروی نہونا بعد از عقل
 سلیم ہے کما لا یخفی علی من لہ قلب سلیم و فہم مستقیم۔

اکیسویں دلیل نصاریٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے گدھ
 کے سم کے نشان کی تعظیم کرتے ہیں اور حق ہی ہے کہ اپنے
 نبی معظم کی تعظیم اور محبت کا مقتضی یہی ہے کہ ان کی ہر چیز کی تعظیم
 اور اس سے محبت ہو امت کو مکر منکرین کو باوجود دعویٰ امتی
 ہونے کے محبت اور عظمت کی بونہیں ہے ورنہ محبوب اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کی عظمت اور محبت میں
 کلام نہ کرتے وہ اس باب میں نصاریٰ سے ہی گئے گزر رہے ہیں
 اس لئے کہ گدھے کے سم کے نشان سے حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کے موتے مبارک کو بال برابر بلکہ لاکھوان کروڑ وان حصہ کا
 ہی اگر فرض کرو تو کچھ نسبت نہیں پس اسنے تو اس امر میں نصرانی لاکھ
 درجہ بہتر ہیں کہ اپنے محبوب کی نشانی کے نشان پر گروید و مین واہ رس
 ایمان و اسلام فرقہ مارقمہ کا اسی کا نام دین و اسلام ہے تو ایسے اسلام
 کو دور سے سو سلام ہے

تبیوین دلیل قانون محبت سے جو واقف اور ماہر ہے
 اسپر یہ امر آفتاب کی طرح روشن اور ظاہر ہے کہ محبوب کی ہر چیز محبوب
 ہوا کرتی ہے۔

لمولف کوئی شے ہو کہیں ہو اس کی طرف ہو منسوب یا ہے برابر و ہمی نہیں
 سے نسبت میری بچہ مجنوں کی حکایت مشہور ہے کہ سلی کی گلی میں ایک
 کے کو اُس نے ایک دن دیکھا تھا جب اُسکو تنگل میں وہ ملکیا
 تو پیار کیا اسکو گلے سے لگایا اسکے ہاتھ پاؤں چومے اس کے لئے وہ
 بچھا دیا اُسپر اُسکو بھیا جب اُسپر ناواقفین قانون الفت نے
 اوپر طعن کیا تو اُس کے جواب میں بھی قانون الفت کا دفعہ پڑھ
 سنایا مواہب لدنیہ میں ہے۔ اشعار۔

سرای المجنون فی البیداء کلہا فخر الیہ للاحسان ذیلہ
 فلا مودہ علی ما کان منہ وقالوا لم نحت الکل بنیلہ

فقال دعوا الملاحم فان عني
 يسيون دليل قال الله سبحانه مثل نوركم كشكوة الى قوله
 تعالى فنهج على نور يهدي الله لنوره من يشاء در روح الاموات
 آورده کہ این نور محمدی است کذا فی التفسیر الحسینی اس آیات
 سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ پایا نور ہونا ثابت ہے اور
 نیز حدیث صحاح سے جو اس بقادلیں (۲۹) میں گزر چکی ہر ہر جزو اور کل کا
 نور ہونا ظاہراً وباللنا ثابت اور نیز نوراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے اسماء مبارکہ میں سے سے کما فی الشفاء والمواہب و
 المدارج وسیرۃ الشامی والعلی وغیرہ دہوتفق علیہ اور نیز نص قرآن
 سے ثابت ہے لقد جاء کہ من اللہ نور و کتاب صیدی۔
 فالنور ہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم والکتاب القرآن الکریم پس موسیٰ
 مبارک کے منور اور منور ہوئے میں شبہ نہا خواہ سر مبارک کے
 ہون یا لعلیہ مبارکہ کے اور جب او کا منور اور منور ہونا بوجہ نور ذات
 یا نور صفات کے مہربن ہوا تو ان کے برکات و انوار میں شک نہا
 اور یہ امر بدیہی ہے کہ نور کے سامنے جو ہوگا اسکی روشنی بالفرض
 اس پر پڑے گی خواہ اسکو اسکا اور اک ہو یا نہور پس موسیٰ کے
 کے انوار و فیضان کا ہونا اور اس سے انتفاع مجتہدین و عظیمین کے

واسطے متعین اور مہرمن ہو گیا۔ قلا وعقلا ونیس ویراء العباد
قدیة ومن كان فی هذه اعنی فھو فی الآخرة
اعنی۔

چوتھوں دلیل قال تعالیٰ یا ایہا النبی انا ارسلناک
شاحدا ومبشرا ونذیرا ودا عیا الی اللہ باذنه وسراجا
منیرا۔ سراج کے معنی چراغ کے مشہور ہیں اور ایک معنی سراج کو
آفتاب کے بھی ہیں اور قرآن میں بھی سراج کا اطلاق سورج پر ہوا
ہے۔ وجعل الشمس سراجا۔ جب سرایا نے رسول اکرم صلی
اللہ علیہ وسلم کا آفتاب حقیقت ہونا نص قطعی سے ثابت اور مومن
مبارک کا جزو بدن ہونا محتاج دلیل نہیں اگرچہ جزو اندہ ہے مثل ناخن
قدر مقطوع ومعلوم کے مگر قبل قلم ہونے کے اس کا اتصال آفتاب
کمال سے یقیناً اس کے جمال وجلال اور عظمت اور شوکت اور
اہت کا باعث اور کیا باعث اور بعد انفصال اس کا تبرک ہونا
اور اس کے برکات کا صحابہ پر فائز ہونا اور خود حبیب سے اولیٰ
تقسیم کا وقوع برہان قاطع اور دلیل ساطع ہے اسکے سطوع انوار اور
برکات و فیضان پرورہ تقسیم کا فائدہ اور صحابہ پر وقوع انواع
فیضان و برکات کا عائدہ معاذ اللہ کیا فائدہ عجائب یاد استان حنیفہ

لو عمر و عیار کا قصہ اور شیخ علی کی حکایت ہے استغفر اللہ اور جب ایسا نہ ہو
 پہر خفا شان منکرین کیوں اس آفتاب سے آنجہیں چراتے ہیں اور مومن
 مبارک کے شتاقوں کو منہ چڑاتے ہیں شرم نہیں آتی کہ اسکا انکار کریں جس
 کے انوار و برکت کے اثبات پر اتنی ادلہ قاهرہ اور براہین روشن و باہرہ آیات
 و احادیث اور دلائل عقلیہ قائم ہوئے ہیں اسکا آفتاب کا انکار اور اسکی تعظیم و اکرام
 کو بت پرستی سمجھنا اور کہنا یقیناً موجب لعنت و پھٹکار ہے کہ صحابہ کرام
 و تابعین عظام و سلاسل اولیا و مشائخ و علماء دین الیٰ یومنا ہذا پر
 جو سلسلہ نقل میں داخل و شامل ہیں لعن کی بوجہ جارہے بلکہ نعوذ باللہ
 خود شارع صلوٰۃ اللہ و سلامہ پر وارد ہے۔

پنستیسویں دلیل - یہ اولہ جو میں نے یہاں تک مختصر ذکر کئے ہیں منکرین
 پر حجت کے لئے ہیں جو نور باطن کی درخشانی سے ہنوز
 بہرہ و زہین اور حکو حق تقائے نے نور اور اک باطن کا ذرہ
 عطا فرمایا ہے اون کے واسطے دلائل کی کچھ ضرورت نہیں ہے
 آفتاب آمد دلیل آفتاب گرویت باید از وی روتاب
 باطن کے چمکارہ والے کیواسطے صرف زیارت موسے
 مبارک بس ہے کہ وہ اپنی دلیل آپ ہی میں بلکہ اس کے واسطے
 یہ دلائل و حج ایسے ہیں جیسے آفتاب کو روز روشن میں چراغ کو

وضو دھنا

زہے ناوان کہ او خوشید تانان
بنور شمع جوید در سیا بان

منکرین کے شبہ کی تقریر روشن

اور اس کا جواب دندان شکن

منکرون میں جو پھاجل رفید کہلاتے ہیں اور یہ لوگ جنکو بشر
وندیر بناتے ہیں جنکو اشرفی بیگم اور منور محل ہونیکا دعویٰ ہے جن کو
وحدیت کا ادعا ہے جن کی تحریر کا رب نام کا عرب جنکی تقریر کا فضل
حضر کی زل اسطرح عوام اناس کی انکھوں میں خاک ڈالتے ہیں کہ
میان اسکی نہ کیا ہے کہ یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹے
مبارک ہیں یا یہ حضور کا جبہ اور قدم شریف ہے اور بالقرض اگر وہی
ہوں تو اس کی زیارت سے نفع کیا جب ابی بن سلول کو حضور
نے خود اپنا جبہ پہنایا او کے منہ میں لعاب و مرمن ڈالا اور کچھ کام نہ
آیا اور دوزخ سے نہ بچایا تو موسیٰ مبارک یا جبہ و قدم شریف کے
نقشہ کی زیارت سے کیا امید نفع اُس میں کیا دھڑا ہے جس سے
آخرت کا بھلا ہے یہ سانگ بدعتوں کا نکالا ہے ایسی زیارت کہنے
والو کا آخرت میں منہ کالا ہے اللہ سے وریدہ دہنی عقل و نصا

بیچ کنی مومنین مجہدین کے حال کو اپنے قیاس سے منافقین کے حال پر
 قیاس مع الفارق کا ذکر کیا سند کی بیان تک خبر نہیں کہ اپنے باپ کے
 سچپانے کا مبتد کیا اور سنبھلی کیا اس موضوع کا محمول پہل یا موضوع
 شہرت یا تو اتر سے باپ کی خبر کہ یہ ہمارا باپ ہے مسلم لیکن موئے
 مبارک یا جبہ شریف یا قدم شریف کی خبر غیر مسلم تہارے باپ کی
 سند میں صحابہ نہیں تابعین نہیں علماء نہیں مشائخ نہیں اولیا نہیں اور
 موئے مبارک وغیرہ آثار شریفہ کی سند میں صحابہ و تابعین و مشائخ و اولیا
 اور علماء دین ہیں یہ وہ مسلم غیر مسلم کیوں بوجہ لائلم لائلم دوسرے ملک
 خالیہ اور بلدان نامیہ کا علم ہے یا جہل بر تقدیر اول وہی علم بیان
 اور بر تقدیر ثانی وہی لائلم میرے احادیث کی سند مستند یا غیر مستند
 اگر مستند تو وہی استناد بیان اور اگر غیر مستند تو تم عامل بالحديث
 کیسے چوتھے ان سب سے قطع نظر قرآن و رسالت کو فراموش
 اپنا ایمان بتائے اسکی سند کیا وہی شہرت و تو اتر یا خیالی رام
 و ذکر پر شاد کی سی توفیقیت کا شملہ بقدر علم تہارے سر مبارک
 پر ہے ہر شے کی تہا اسکی ضد سے ہوتی ہے تمہاری دینداری
 کی انتہا نے تکوید بنی تک پہنچایا۔ شعر

ولجدت حنی کدت تجل حائلہ اللہ تعالیٰ و من السو و من حکماء

شبکی و کسری تحریر

اور اس کے جواب کی تحریر

انہیں جو بڑے بھگت اور اشرف گویاں ہیں انہی یہ بڑے کہ نماز نہیں روزہ
 نہیں ضروریات و واجبات و فرائض نہیں مگر زیارت پر مرتے ہیں اور
 مومے مبارک کے نام سے زیارت کرتے ہیں جب تارک واجب
 فرض میں تو اس زیارت سے انہی مغفرت کی کیا امید فرائض جو اہل نوافل اور
 اسکا جواب یہ ہے کہ یہ عامہ مومنین محمدین پر محض اقرار و یتقان اور
 انہی غیت ہے جس کی حرمت نصوص قطعیہ سے ثابت ہے اولاً عموماً یہ
 امکان کہ وہ تارک فرائض و واجبات ہیں کی طرح صحیح نہیں ثانیاً بالفرض
 بعض زائرین اگر ایسے ہیں تو غایت انہی نہیں ہے مگر یہ کہ وہ مرکب
 کبار ہیں پھر انقطاع امید مغفرت اسے
 محض بے دلیل بلکہ خروج عن سواء البیل ہے جب حق تعالیٰ فرمائے
 قل یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطو من رحمۃ اللہ
 ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً۔ اور الذین اصطفینا من عبادنا
 فہم طام انفسہ و منهم مقتصد و منهم سابق بالخیرات باذن اللہ اور
 اکرم علی اللہ علیہ وسلم فرمائیں شفاعتی لاهل الکبائر من امتی۔
 تو پھر مرکب کبار سے انقطاع امید مغفرت کیسی سمجھی جائے نہ کہ شفاعت الیقین

انقطاع امید متعذر ہو تا تھا مگر اصل نجات و مغفرت کا نفس ایمان پر
 ہے نہ ایمان حملہ فراق و اجابت پر جس کا اہل سنت و جماعت
 کا اس پر اجماع ہے پس یہ عدم امید مغفرت کب قابل اعتناء و لائق
 سماعت ہے رابعاً احادیث صحاح میں وارد ہے کہ حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اس شخص کی نسبت فرمایا تھا کہ اُس نے ایک وقت
 کی پانچ سو پچھتر سی اور حجت میں چلا گیا جس نے ایمان لائے ہی جہاد میں
 شہادت پائی اس سے معلوم ہوا کہ نماز و روزہ شرط و دخول جنت
 و مغفرت نہیں خاصاً جس نے حضور سے پوچھا۔ متى الساعة
 یا رسول اللہ اور حضور نے فرمایا ما اعددت لہا جب اُس نے
 کہا ما اعددت کثیر صلوة و صیام لکن احب اللہ و رسولہ جواب
 میں حضور نے انت مع من احببت فرمایا اور دوسری حدیث
 میں عموماً المؤمن مع من احببت فرمایا اور اس سے معلوم ہوا کہ مغفرت
 و نجات کا دار مدار اللہ و رسول کی محبت پر ہے نہ کثرت صلوة و
 صیام وغیرہ پر سادہ سادہ اصل ایمان اور حقیقت ایقان محبت اللہ
 و محبت رسول اللہ ہے اور اس میں شک نہیں کہ زائر مقصد ہے
 محبت حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم زیارت کا شتاق
 ہوتا ہے پس اگرچہ وہ کیسا ہی گنہگار ہو یہ اشتیاق و زیارت اس کے

حقیقی ایمان کی دلیل کامل ہے پس حقیقی ایمان والے سے انقطاع
امید مغفرت کا سمجھنا جہالت محض ہے سبباً ان تقریرون میں موسیٰ
مبارک کی تنقیص اور تحقیر ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی
کسی چیز کی تنقیص موجب خسار و ج ایمان و اسلام ہے جیسا
کہ واقع ہے طائفہ مارقہ سفہاء الاحلام سے و سیاق تحقیقہ
فی آخر الکلام انشاء اللہ العزیز اللام حدہ کانت
جملہ معترضہ فلنرجع الی ما کتافیہ من ایراد
الدلائل علی الفضائل۔

چتریسویں دلیل شفا میں ہے۔ نام رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم فی داسرائس فغرق فجاءت امہ بقارور
تجمع فیہا عرقہ فاعلمہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم عن ذلک فقالت نجعله فی طیبنا و هو
اطیب الطیب انتمی وتقریر التقرب ما مر
غیر مرہ۔

سیسویں دلیل نیز شفا میں ہے۔ ومنہ شرب

مالک بن سنان ومنہ یوم احد ومنہ ایاہ
وتسویغہ صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ

لن يصيبه النار

أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ (٢٨٠) وَبُيُوتُ الْأَيْمَنِ فِيهِ وَمِثْلُهُ شَرِبَ

عبد الله بن الزبير رحمه الله فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ويل لك من الناس وويل

لهو منك ولم ينكر عليه.

أَنْتَ الْيَسَّورُ بِلِيلٍ فِيهِمَا يَغْنَا وَقَدْ رَوَى نَحْوُ

مِنْ هَذَا عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي امْرَأَةٍ

شَرِبَتْ بَوْلَهُ فَقَالَ لَهَا لَنْ تَشْتَكِيَ وَجَعَ بَطْنِكَ

أَبَدًا أَوْ لَمْ يَأْمُرْ وَاحِدًا مِنْهُمْ بِقَدْ فَمِ

وَلَا نَهَاهُ عَنْ عَوْدَةٍ وَحَدِيثُ هَذِهِ الْمَرْأَةِ الَّتِي

شَرِبَتْ بَوْلَهُ صَحِيحٌ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ

فِي الصَّحِيحِ وَاسْمُ هَذِهِ الْمَرْأَةِ بَرْكَةُ

وَقِيلَ هِيَ أُمِّ أَيْمَنَ كَانَتْ تَخْدُمُ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ وَكَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ حَمَلْتُ مِنْ عِيدَانِ

يُوضَعُ تَحْتَ سَرِيرِهِ لَا يَبُولُ فِيهِ وَأَنَا عَاطِشَةٌ

فَشَرِبْتُهُ وَأَنَا لَا أَعْلَمُ.

عليه
بُيُوتُ الْأَيْمَنِ
فِي جَوْزِ
مِنْ بُولِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ

جاليسون وامل اسى فخار قاضى عارض رضى الله عنه
 من جـ. فصل في عادة الصحابة
 في تعظيمه عليه الصلاة والسلام واجبة له
 وتوقيره (الى قوله) قال عروة بن مسعود
 وجهته قریش الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وراى من تعظيم اصحابه له ما راى
 وانه لا يتوضأ الا ابتدروا وضوءه وكادوا
 يقتتلون عليه ولا يبعثى بصاقا ولا يتنخم
 نخامة الا تلقوها با كفهم فدلكوها وجرهم
 واجسادهم ولا تسقط منه شعرة الا ابتدروها
 واذا امرهم بامر ابتدروا امره واذا تكلموا خفضوا
 اصواتهم عنده وما يجدون اليه النظر تعظيما له
 فلما رجع الى قومهم قال يا معشر قریش انى جئتكم
 فى ملكه وقيصر فى ملكه والنجاشى فى ملكه وانى
 والله ما رايت ملكا فى قومه قط مثل محمد
 فى اصحابه وفى رواية ان رايت ملكا قط يعظم
 اصحابه ما يعظم محمد اصحابه انتهى اقول

كانت الصحابة رضى الله عنهم
 لا تسقط من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم شعرة الا ابتدروها وتلقوها

من رضى الله عنهم

ص

الحج يعظم
شعرا لله
في مناقب خير
الصحابة السيد
محمد بن محمد
النجاشي

وهذا الحديث رواه أصحاب السنن والصحاح
وهو متفق على صحته وفيه نص على تعظيم الصحابة
شعرا لله والصلوة والسلام وأنه كان ذلك عادة
لهم فمن لم يعظم شعرا للنبى صلى الله عليه وسلم
كان طائفة الوهابية المارقة من الدين وهم يدعون
انهم عاصرون بالحديث فقد خالف طريق الصحابة
رضوان الله عليهم وخالف طريق أهل السنة
والجماعة كافة وله أمثلة سوءة في النجديّة
المحقرة لثان خاتم النبیین علیه صلوات رب
العالمین-

أكت^(١٢) اليسوين ويل فيه ايضا وعن انس رضی الله
عنه لقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
والحلاق يحلقه واطاف به اصحابه فما يريدون
ان تقع شعرة الا في يد رجل انتهى وهو ايضا صو^ر
في تعظيم الصحابة شعرا للنبى صلى الله عليه وسلم-
بي^(١٣) اليسوين ويل- ايضا فيه واعلم ان حرمه
النبى صلى الله عليه وسلم بعد موته وتوقيره

وتعظيمه لانهم كما كان حال حياته انتهى اقول ومن
جملة تعظيم صلى الله عليه وسلم الواجب تعظيم
ما نسب اليه وسياق التصريح بذلك عن قريب
فانتظرو مفتشا.

تقريباً الميسرين وسيل ايضاً في الشفاء من اعظامه
واكباره اعظام جميع اسبابه واكرام مشاهدكم
من مكة والمدينة ومعاهده ومائمه عليه الصلاة
والسلام او عرف به انتهى اقول فاذ استكان الارض
التي وضع فيها قدمه الشريفه صارت بذلك
معظمة ودخل تعظيمها في تعظيمه وتوقيره صلى الله
عليه وسلم شعر راسه او لحيته صلى الله عليه وسلم
كيف لا يكون معظماً ومكرها غاية التعظيم والتكريم
مع كونه اعظم رتبة واعلى قدراً ومنزلة من
القدم وارضه فمن انكره فقد انكر عظمته وقدره
وخالف بداهة العقل ونظريه فانه محاسبه على الله
يوم القيمة حين حضره وسيعلم الذين ظلموا
اي منقلب ينقلبون.

مع
اسباب وصلة
وهو ذنبه

مع
اي هو الضم
التي حضرا
احياناً

مع
اي المواضع التي
يقام لها واثبات
كوالها

قصه
موی پیشانی

چون بنی اسرائیل در میان او ایضا و روی عن صفیه
بنت یحییٰ قالت کان لابی محمد ورة قصّة فی مقدم
راسه اذا قعد وارسلها اصابت الأرض فقیل له
الاتخلفها فقال لو اکن بالاذی یخلقها و قد سمع بها
رسول الله صلی الله علیه و سلم و بیده انتهی .
اقول فاذا کان الشیء المسموس بیده صلی الله
علیه و سلم معظا و مکروما و موقرا عند اصحابه
صلی الله علیه و سلم فما بالنال ان یظفر شعر راسه و لحیته
صلی الله علیه و سلم و قد سمعنا رسول الله صلی الله
علیه و سلم بیده الشریفة ما لا یعلمه الا الله سبحانه
و نحن اوج فی تعظیمه و تحصیل فیضانه من الصحابة
مع غناهم بشرف الصحبة و المجالسة و المکاملة
و المشاهدة جمال وجهه الکریم علیه افضل الصلوة
والتسليم.

بنی اسرائیل و لیل - و كانت فی قلنسوة خالدين
الولید شعرات من شعره صلی الله علیه و سلم
فقطت قلنسوته فی بعض حروبه فتدّ علیها

جد

شدة انكر عليه اصحاب النبي صلى الله عليه

وسلم كثرة من قتل فيها فقال لم افعلمها

بسبب القنسوة بل لما تضمنته من شعر النبي

صلى الله عليه وسلم لئلا اسلب بركاتها

وتقع في ايدي المشركين كذا في الشفاء

چهارمين ولسيل مرثي ابن عمر واضعا يده على

مقعد النبي من المنبر ثم وضعها على وجهه هكذا

في الشفاء وتقرير المدعا ما مضى -

سبعين ولسيل كان مالك رحمه الله تعالى

لا يركب دابة بالمدينة وكان يقول استحي من

الله ان اطأ تربة فيهما رسول الله صلى الله عليه

وسلم بحافز دابة ويروى انه وهب الشافعي

كراعاً كثيرة عنده فقال له الشافعي امسك

منها دابة فاجابه بمثل هذا الجواب الشفاء

اثر اليعاقبة ولسيل وقد اتى مالك فيمن قال

تربة المدينة ردية بضرب ثلاثين درة

وامر بحيسه وكان له قدر وقال ما اوجه

الى ضرب عنقه تربة رفن فيها رسول الله صلى
الله عليه وسلم يزعم انها غير طيبة كذا
في الشفاء.

اقول فاذا كانت تربة المدينة باسرها
بهذه المشابة من العظمة والتوقير فوالله لشعر
راسه ولحيته صلى الله عليه وسلم اولى بالتعظيم
واحرى بالتكريم من التراب كما لا يخفى على
احد من اولى الالباب.

انجي سومين ^{٢٩٩} **وسيل** - فيه ايضا وجد يرملوا طن
عمرت بالوحي والتزيل واشتملت تربته على
جسد سيد البشر واول ارض من جلد المصطفى
ترايها ان تعظم عرصاتها وتسم نحاتها وتقبل
ربوعها وجد رايتها انتهى.

فاذا كان التراب والعرصات والربوع والمجدران
جديرا بالتعظيم لكونه منسوب اليه صلى الله عليه
وسلم فثمة شعرة صلى الله عليه وسلم اجدر بالتكريم
وكل ذلك اطهر لمن له قلب سليم وفهم مستقيم لا ينكره

الامن له ذنن تقويم وطبعه بمقيم

پکا سوس وکیل جہدور صحیح معنی میں

عن النبي بن مبارك مفران من عيون الله صلى الله عليه وسلم

وَمَسْلُومَاتِي مَنَافَاتِي الْجَمْرَةَ قَوْمًا هَاسِرَاتِي مَسْرُومَاتِي

بمنا وخر شر قال للخلق خذوا اشار الى جانب

الأمين شواليسر شرع جعل يعطيه الناس. اسما

صراطِ اور نصیبِ عطا فرما موسیٰ مبارک کا انتخاب کر ام کو ثابت اور محقق ہے اور یہ سب

واضح ہے موعی مبارک کے تبرک ہونے اور تقسیم کی اور اس کے ساتھ تبرک

حاصل کرنے اور اس کو ترک سمجھنے اور پھر ترک اس کے لئے اس رکھنے

اور اس کو لوگوں میں شایع کرنے کے لئے اس کا قصہ تصنیف میں مذکور

من شارحه الامام النهدي

جائزہ رقم نقل کریں گے۔ اسی مضمون کے مصدقوں اور مضامین کو

کی وسیع و کامل۔

اکھاؤیں و لیل - نیز اسی صحیح مسدود صحیح میں ہے - اما

ابو لکھنؤ قال فی ہر واسطہ قال اللہ تعالیٰ ہا اشارہ شد

الجانحه الامن. هكذا افسح شتمه من سله

قال ثم اشارة الى الحلاق والوحائه الاسب

فلحقه فاعطاه امّ سلیم۔

باونویں دلیل (۵۲)۔ اسی صفحہ ۳۶ میں جو امامی روایت ابی کریب

قال فبدأ بالشق الايمن فوترعه الشعرة والشعرتين

بين الناس ثم قال باليسر فصنع مثل ذلك ثم قال

ههنا ابو طلحة فدفعه الى ابى طلحة۔

تیرینویں دلیل (۵۳)۔ نیز اسی صفحہ ۳۶ میں جو انصارِ الی البدن

فخرها والحجام جالس وقال بيده عن رأسه

فخلق شقه الايمن فقسمه فيمن يليه ثم قال احلق

الشق الآخر فقال اين ابو طلحة فاعطاه اياه۔

چونویں دلیل (۵۴)۔ اسی صفحہ ۳۶ میں ہے۔ عن انس لما رآني

رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمرة ونحره نكه

وحلق ناول الحائق شقه الايمن فخلقه ثم دعا ابا طلحة

الانصاري فاعطاه اياه ثم ناوله الشق اليسر فقال

احلق فخلق فاعطاه ابا طلحة فقال اقسمه بين

الناس۔ اس حدیث میں جو نقطہ (دعا) اور (اقسمہ) ہی اس سے اہتمام شان

تقسیم ہوئے مبارک کا خوب ظاہر ہے۔ کہ حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ

کو بلا کر ان کو عطا فرمایا اور تقسیم کا صراحتاً نصاً امر نہ فرمایا۔

پچھنوں^(۵۵) دلیل۔ امام نووی شرح صحیح مسلم کے صفحہ ۱۱۱ میں تحریر فرماتے ہیں۔

هذا الحديث فيه فوائد كثيرة (الی ان قال)

ومنها التبرک بشعره صلى الله عليه وسلم وجوانر

اقتناؤه للتبرک ومنها مواساة الامام والكبير

بين اصحابه واتباعه فيما يفرقه عليهم من عطائه

وہدیہ انتہائی۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ تقسیم سوئے مبارک کی حضور کریم

صلی اللہ علیہ وسلم ہی اور امیر فرمانا حضور کا اس کی تقسیم کے لئے درمیان صحابہ

تا اینکه ایک ایک دو دو تار ہر ایک کے حصہ میں آئے۔ بوجہ تبرک والہا تبرک

سوئے مبارک کے تھا۔ اور بسبب کمال غمخواری حضور کے صحابہ کے حاجت

جو عاشق زار تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اور واسطے حفظ اور ذخیرہ بنانے

اور جمع کرنے اور تبرک رکھنے کے واسطے تھا تاکہ قرون آیتہ کے

مشائقین کی تسلی و تسفی کا باعث ہو اور تاکہ اس کی زیارت سے

غائبین ہمیشہ کے لئے مستفیض ہوتے ہیں اور تاکہ ہر ملک میں

یہ تبرک آپ کا پہنچ جائے۔ اور قیامت تک اس کی

برکات بحد ہے ہر قریب و بعید کے محبین بکثرت حاصل

کریں۔

پچھنوں^(۵۶) دلیل صحیح مسلم کتاب الفضائل صفحہ ۲۵۶ میں ہے۔

عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اذا صلى الغداة جاء خدم المدينة
 بأنيتهم فيها الماء فأيوني بأناء الأغمس يده فيه
 وربما جاءوه في الغداة الباردة فيغمس يده فيها
 أيضا عن انس قال لقد رأيت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم والخلق يحلقه واطاف به أصحابه
 فما يريدون أن تقع شعرة إلا في يد رجل امام نوى سر
 كته في هذه الأحاديث بيان برونه صلى الله عليه
 وسلم للناس وقربه منهم ليصل أهل الحقوق
 إلى حقوقهم ويرشد مسترشدهم وليشاهدوا
 أفعاله وحركاته فيقتدي بها وهكذا ينبغي
 لولاة الأمور وفيها صبرة صلى الله عليه وسلم
 على المشقة في نفسه لمصلحة المسلمين واجابته
 من سأله حاجة أو تبريكاً بمس يده وادخاله
 في الماء كما ذكرنا وفيه التبرك بأثار الصالحين
 وبيان ما كانت الصحابة عليه من التبرك
 بأثاره صلى الله عليه وسلم وتبركهم بأدخال

یدہ الکریمۃ فی الایۃ وتبرکۃ ہم بشعرہ الکریم
واکرامہم ایاہ ان یقع شیئ منہ الا فی ید رجل
سبق الیہ انتہی۔

تاوین (۲۵) ولسل - نیز صحیح مسلم باب طیب عرقہ
صلی اللہ علیہ وسلم والتبرک بدین ہے عن انس بن

مالک قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یدخل بیت امرسلیم فینام علی فراشہا ولیست

فیہ قال فجاء ذات یوم فنام علی فراشہا فانت
فقیل لہا ہذا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی بیتک

علی فراشک قال فجاءت وقد عرق واستنقع عرقہ
علی قطعة اذیم علی الفراش ففتحت عتیدتہا

فجعلت تنشف ذلک العرق فتعصر فی قواریرہا
ففرغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما تصنعین

یا ام سلیم فقال یا رسول اللہ نرجو برکتہ لصبیانا
قال اصبت اقول اس حدیث سے عرق مبارک کا مبارک اور تبرک

ہونا اور اسے تبرک جاننے والے کو اور اس کے ساتھ برکت کے طالب کو مصیبت
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے صاف ثابت ہے اور اسمیں شک نہیں کہ مومن مبارک کا

۲۰
کانت علی فراشہا
طیب عرقہ

۲۰
الغیبۃ الکفۃ
یون فیما طیب
الرجل والعمامة

۲۰
ففرغ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم

مترغض تبرک ہنیں نسبت عرق المہر کے بدرجہا بڑھ کر ہے کما لا یخفی علی من یدر
اد فی مسکۃ بالغمام پس موسیٰ مبارک کو تبرک جاننے والے اور اس کے
برکت حاصل کرنے والے اور اس کی زیارت سے حصول برکت کے امیڈ
بے شبہ مصیب اور رحمت الہی کے امیدوار اور اس پر طعن و شبہ
کرنے والے قطعاً خطا و اریقینا گنہگار بلکہ یہ انکار بوجہ لزوم استخفاف
شان حضرت ختم رسالت صلی اللہ علیہ وسلم بالضرور موجب

پھٹکار۔
اٹھا و نویں دلیل (۵۸)۔ ابو داؤد و صحیح (۹، ۳) مطبوعہ مجتہبائی دہلی میں ہے

عن انس بن مالک مرفوعاً عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فی جمرة العقبة یوم النحر شمر رجع الی
منزلہ بمنی فذبح شمر عاباً لحلاق
فاخذ بشق رأسہ الایمن فحلقة فجعل یقسم بین
یلیہ الشعرة والشعرتین شمر اخذ بشق رأسہ
الایسر فحلقة شمر قال ہہنا ابو طلحة فدفعہ الی ابی
طلحة ترجمہ مختصر حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے دن رمی جمار کے اپنی ٹھیکری سے
تشریف لائے جو منیٰ میں تھی اور قربانی کرنے کے بعد نائی کو بلوایا۔ اور اپنے

سرمبارک کے سیدھی جانب اس کو دی۔ اور اس نے اسکو مونڈا اور حضور اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم اسے تقسیم کرنے لگے درمیان ان صحابیوں کے حضور
 کے پاس اور متصل تھے ایک ایک دو دو سوئے مبارک پھر الٹی جانب
 سرمبارک کی منڈوائی اور سرمایا یہاں ابوطحہ میں سواٹھ سو کوہ
 سوئے مبارک عطا فرمایا **اقول** اس حدیث سے حضور عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم کا خود تقسیم کرنا سوئے مبارک کو ثابت ہے اور مشاہد
 اس تقسیم کا درمیان صحابہ کے تھا گوہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نشانی ان کے پاس ہے اور اس سے ان کو برکت حاصل ہوتی رہے
 اور ان کے ذریعے سے اور لوگوں کو جو دور و دراز کے رہنے والے
 اور غائب ہیں ان کے برکات پہنچیں اور وہ اس سے مستفیض ہوں

فالمعترض علی متخذی شعرة المبادک مبارک و تبرک

فی الحقیقة معترض علی صاحب الشرع ولا یخفی

ما فیہ من الشناعة والقباحة بل البغض والعداوة

اعاذنا اللہ وسائر المسلمین من امثال هذه الجسارة

الموجبة لسلب الایمان عند اهل الایقان۔

اوتھویں دلیل ^{۹۹}بیکوٹہ مطبوعہ اصح المطابع لکھنؤ کے صفحہ ۲۳۲ پر ہے

عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

آتی تھی۔ فاتی الجمرۃ فر ماہا شرا فی منزلہ بمسنی
 ونحو نسکہ شہود عابا الحلاق وناول الحالق شقہ
 الایمن شہود عابا طلحۃ الانصار ی فاعطاه ایاء
 شہود ناول الشق الایسر فقال احلق فخلقہ فاعطاه
 اباطلحۃ فقال اقمہ بین الناس متفق علیہ۔

اقول اس روایت سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا امر فرمانا
 حضرت ابوطلحہ انصاری کو تقسیم موئے مبارک کے لئے ثابت ہے
 اور منشا اس امر کا بھی وہی ہے جو مذکور ہوا یعنی مستفیض ہونا چھٹا
 وغیرہم کا حضور کی نشانی اور موئے کے تبرک سے بہرہ حال خواہ حضور
 خود تقسیم نہ فرمایا صحابہ میں یا امر نہ فرمایا تقسیم موئے مبارک کے ساتھ
 دونوں صورتوں میں موئے مبارک کا تبرک ہونا اور اس تبرک سے
 خلق کو فیض پہنچانا ثابت و مبرہن ہے۔

دلیل سائنسویں مکہ شریف اور مدینہ شریف کے نقشے کا غلط
 انچھوٹے کی عظمت اور گھروں میں اس کے رکھنے سے برکت
 متفق علیہ جمہور علمائے اعلام بلکہ کافہ اہل اسلام پھر موئے مبارک
 کی عظمت و برکت جو خدائی نقشہ ہے کیا اس کا غلطی نقشہ منقوشہ مخلوق
 سے بھی کم ہوگی۔ عربین عقل رہا جس میں بیاہریت۔

دلیل اکھوین ^(۶۱) مزار اقدس اور روضہ مقدسہ کی تصویریں کتاب حاویہ
 و سیر و غیبت میں صد بار اس سے بنی جلی آرہی ہیں۔ بلکہ زمانہ مشرق
 بالآخر غنۃ تابیین و اتباع تابیین سے لیکر قرناً بعد قرن تک بنائی
 جا رہی ہیں تو کیا کوئی منریادی بیدادی کہہ سکتا ہے۔ کہ یہ کاغذی
 پیریں پیکر تصویر مزار و روشن و روضہ رشک گلشن کا مرتبہ
 موئے مبارک حضرت ختم مبارک صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھا
 چڑھا ہے تبرک اور تعظیم کے باب میں حاشا و کلا۔ اور اگر عقل
 و انصاف کا خون کر کے یہی تصویر کشی ذہن وہی میں متصور ہو تو اسکے
 مجنون ہونے میں کسی عاقل کو تردد نہ ہوگا۔

دلیل باسٹھوین ^(۶۲) اس سے بڑھ کر اور سینے اور ہاتھوں کے دیگر

اور مدینہ منیف اور مزار انور اور روضہ منور تو بڑی چیزیں ہیں۔
 ان کی تصاویر اور نقشے اگر متبرک اور معظم و مکرم مان لئے گئے تو چند
 محل تعجب اور مقام استعجاب اولی الالباب نہیں جھنور اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کے نعل بے بہا کی تصویر و تمثال وہ معظم و مکرم ہیں
 کہ مذاہب اربعہ کے علمائے دین و اساطین شرع بین ان کو
 آنکھوں سے لگاتے ہیں تبرکاً و تعظاً اس کو چومتے ہیں۔ اور بناتے
 ہیں۔ اور اس کے بنانے اور پاس رکھنے کی ترغیب دلاتے ہیں۔

اور اس کے برکات اور موجب تسلی و تسفی قلوب عشاق ہونگی تصریح فرما کر

فاعتبروا یا اولی الابصار واحترقوا یہاں اشارہ علم برکات

نعال الابرار وارجل الاخیار۔

ولیل تشریح ^{۱۳۲}امام عظیم بن سلطاس تابعی مدنی نے اور محدث حلیل القدر

ابونعیم صاحب حلیۃ الاولیاء ابو الفرج ابن جوزی جنبل علامہ

تاج الدین فاکہانی صاحب فحجہ بنیر امام ابن عساکر علامہ سید ہدوی

شافعی صاحب کتاب الوفا و خلاصۃ الوفا عارف باللہ محمد سلیمان

جزولی صاحب دلائل حوافظ محقق ابن حجر مکی شافعی صاحب

جوہر منظم علامہ حسین بن محمد صاحب الحمین فی احوال النفس النفیس

صلی اللہ علیہ وسلم علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی مالکی شارح

مواہب شیعہ عبدالحق محدث دہلوی صاحب جذب القلوب

علامہ محمد بن عمر حافظ رومی صاحب خلاصۃ الاخبار ترجمہ

خلاصۃ الوفا وغیرہم نے قبور مقدسہ حضرت خاتم صلی اللہ

علیہ وسلم و صدیق اکبر و فاروق اعظم صلی اللہ علیہ و علیہا وسلم کے نقشے

بنائے انکو منظم و مکرم سمجھے اور سمجھائے زیارت و تقبیل کی ہدایت فرمائی

اگر نہ دیکھا ہو تو اب دیکھو اور اگر دیکھے ہو تو ایمان لاؤ یا نہ پر اعتراض بناؤ۔

اور بے دین کھلاؤ اختیار بدست مختار ۵

اگر یہ ممکن اگر پروا نہ تھی

تو کچھ نیکو کام انہوں نے کر دیتے

ہیں رو شاخ کا ڈگر خروا تھی

بچکس بے زون نکلتے تھے

وہ لعل چو شمع وین مطالع میں شیخ عطاء محمد بن احمد بن علی قاسمی قسری

رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں۔ اعقب المؤلف رحمہ اللہ

تغائی و مرضی عنہ ترجمۃ الاسماء بتجۃ صفة

الروضة المباركة موافق و تابعاً للشيخ تاج الدين

الفاکھانی فانہ عقد فی کتابہ الفجر المنیر

بابا فی صفة القبور المقدسة و من فوائد ذلک

ان يزور المثل من لم يتمكن من زیارة الروضة

و يشاهده مشتاقاً و یلتمه و يزور و یزاد فيه

حباً و شوقاً ترجمہ مولف رضی اللہ عنہ نے فصل اسماء جیبہ جنو عالم

صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صفت روضہ مبارکہ کی فصل طریقی

تبجیت و موافقت امام تاج الدین فاکھانی کہ انہوں نے بھی اپنی کتاب

فجر منیر میں قبور مقدسہ کی تصویریں خاص ایک باب ذکر کی

اور اس میں بہت سے فائدے ہیں از انجملہ ایک چھ کچھ

روضہ مقدسہ کی زیارت میر نہ ہو وہ اس نقشہ پاک کی

زیارت کرے۔ مشتاق اسے دیکھے اور پوچھے دے۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور حضور کا شوق اس کے دل میں بڑھے۔
 اقول۔ جب روضہ مبارک کا نقشہ کاغذ پر کھینچا ہوا ایسا معظم و مکرم اور مبارک
 و محترم ہے کہ اس کی زیارت کرنی چاہیے۔ خصوصاً اس شخص کو
 جسے اصل روضہ مبارک کی زیارت نصیب نہ ہوئی ہو اور زیارت تصویر
 روضہ کی موجب ہے۔ از ویاد شوق و محبت مشتاق کی تو حضور کے
 جہ شریف یا قدم شریف یا موئے لطیف یا اور آثار معنیہ کیونکر قابل ہزار
 احترام اور لاکھ اکرام نہ ہوں۔ اور ان کی زیارت مشتاقوں کو کیوں کر خوب
 زیادت شوق و غرام نہ ہوں۔ جب نقشہ روضہ رشک روضہ رضوان
 لائق اہتمام و اشاعت تمام ہو تو خود محبوب کے جزؤ اور خاص ملبوس اور اثر منور
 و قدوس کیوں نہ نہادار کروڑا اہتمام اور احق بے شمار اشاعت
 بین الانام کے ہوں۔

ولیلین سنہ ۱۲۵۱ھ اسی مطالع علامہ فاسی قسری میں ہے قد کنت

رأیت تألیف البیاض المشارقة یقول فیہ انہ ینبغی

لذا کر اسم الجلالۃ من المریدین ان ینکتہ بالذهب

فی ورقۃ ویجعلہ نصب عینہ فاذا صور قاری

هذا الکتاب الروضۃ صوره حسنة وخصوصاً

بالذهب فهو من معنی ذلك ترجمہ میں ہے مجھے علم ہے مشرق کی

کتاب میں دیکھا کہ وہ سس میں فراتے ہیں جو مرید اسم پاک اللہ کو
ذکر کرے۔ نوٹ ہے چاہیے کہ نام پاک اللہ ایک ورق میں سونے سے
لکھا اپنے پیش نظر رکھے پس جب اس کتاب کا پڑھنے والا روضہ
مقدمہ کی خوبصورت تصویر خوشگواروں سے لگے بلکہ آب زر سے
بنائے تو وہ اسی قبیل سے ہے۔

ولیل جھیا ^{طریق} - ایضاً فیہ قد ذکر بعض من

تکلم علی الأذکار کیفیہ التربیۃ بہا انہ

اذا کمل لا الہ الا اللہ بحمدہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم فلیشخص بین تینیہ ذاتہ الکریمۃ

بشریۃ من نور فی ثیاب من نور یعنی لتطبع صورۃ

صلی اللہ علیہ وسلم فی ربوبہا سیتہ ویتألف

معہا تألفاً یتکم بہ من الاستفادۃ من اسرارہ

والاقتباس من انوارہ صلی اللہ علیہ وسلم فان لم

یرزق تشخص صورۃ فیری کانہ جالس

عند قبرہ المبارک یشیر الیہ متی ذکرہ فان

القلب متی ما شغلہ شیئ امتنع من قبول غیرہ

فی الوقت (الحکامہ) فیمحتاج الی تصویر

الروضۃ المشرفة والقبور المقدسة لیعرف صورتهما

ویشخصہما باین عینیہ من لم یرفعہما من المصلین علیہ

فی هذا الكتاب وہم عامة الناس وجمهورہم

ترجمہ۔ بعضے اولیامی کرام جنہوں نے ذکر و شغل سے

تربیت مریدین کی کیفیت ارشاد کی بیان فرماتے ہیں۔ کہ

جب ذاکر لا الہ الا اللہ کو محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے کامل کر لے تو چاہیے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا تصور

اپنے پیش نظر جمائے بشری صورت نور کی طلعت نور کے لباس میں

تاکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت کریمہ اس کے آئینہ دل میں

جم جائے۔ اور اس سے وہ الفت پیدا ہو۔ جسکے سبب اس کے حضور کے

اسرار سے فائدے لے۔ حضور کے انوار کے پھول چُنے۔ اور جسے

یہ تصویر میسر نہ ہو وہی خیال جائے کہ گویا مزار مبارک کے سامنے

حاضر ہے۔ اور ہر بار جب ذکر میں نام پاک آئے۔ تصویریں مزار اقدس

کی طرف اشارہ کرتا جائے کہ دل جب ایک چیز میں مشغول ہو جاتا ہے

پھر اس وقت دوسری چیز قبول نہیں کرتا تو اب روضہ مطہرہ اور مقبرہ مطہرہ

کی تصویر بنانے کی حاجت ہوئی کہ جن دلائل الخیرات پڑھنے والوں نے

ان کی زیارت نہ کی۔ اور اکثراً ایسے ہی ہیں وہ انہیں پہچان لیں۔

اور ذکر کئے وقت ان کا تصور ذہن میں جائیں اقول جب خیال میں تصور چاہئے کہ سائے رحمت نبوی اور مزار صدیق و فاروق کے نقشہ انصاری کی حاجت ہو تو عین آثار محبوب کی زیارت بدرجہ اولیٰ محل ضرورت ہوگی پاس بال وجود سے بدر تصور محبوب کو نماز میں ناجائز کہنے والے اور ذلیل گاموخر کے تصور سے اس کو بدر جہانسنے والے ہیں جیسا کہ وہابیوں کے پیر نے اپنی صراط مستقیم میں خیال باندھا وہ خدا و رسول خدا سے ٹٹویا ہیں اپنے خیال بہتر از خیال گاموخر پر اڑنے والے ہیں۔ خدا و رسول خدا نے نماز میں **السلام علیک ایہا النبی** کا حکم کیوں دیا یا اپنے حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس قدر اعظام و اکرام کیوں کیا **مصرعہ** چہ داند بوزنہ نذات اور اک **مصرعہ** چوں ندیدند حقیقت رو افانہ زدنہ مجنون کے لئے ریت کا تودہ کا خدا و ربی انجلی کا قلم لیلیٰ کی نام کی تصویر کے واسطے موجب تسلی و آرام اور یہ مسلمان بدنام محبوب حقیقی کے آثار و خیال فنام سے کہنے والے رام رام واہ رے ایمان اور شاباش اسے اہل اسلام۔

مثنوی شریف

دید مجنوں را یکے صحرا نورد	دریا بان غمش شسته فرد
ریگ کا غزب و انگشتان سلم	می نمودے بہر کنایہ رقم
گفت ای مجنون شیا حقیقت	می نویسی نام بہر کدیت ایں

گفت شوقِ باہمی میکنم | خاطر خود را تلی میکنم

ولیل سٹھویں - نیز اسی کتابِ مطاب میں ہے۔ وقد استنبوا

مثال النعل عن النعل وجعلوا له من الأكرام والاحترام

ما للمنوب عنه وذكر والخواص وبركات
وقد جربت۔ ترجمہ علماے کرام نے نعل مقدس

کے نقشے کو نعل مقدس کا قائم مقام بنایا۔ اور اس کے لئے وہی اکرام
و احترام ٹھیرایا جو اسل کے لئے ثابت تھا اور اس نقشہ مبارک و
تصویر نعل کے لئے خواص و برکات ذکر فرمائے اور بلاشبہ
وہ تجربے میں آئے۔

ولیل سٹھویں - اسی میں ہے۔ وقالوا فيه اشعارا

كثيرة والفوا في صورته ورووه بالاسانيد
وقد قال القائل

اذا ما الشوق اقلقني اليها | ولما ظفر بطلوبى لذيها
نقشت مثاليها في لقف نقشا | وقلت لنا ظري اقصر عليها

ترجمہ نعل مبارک کے نقشے اور اس کے شوق کے باہمی علماے دین نے
بہت سے اشعار کہیں اور اس کے نقشے اور تصویر کے باب میں رسالے
تصنیف کئے۔ اور اس کو سندوں کے ساتھ روایت کئے۔ اور کہنے والے

نے کہا جب اس کے شوق کی آگ میرے سینے میں بھڑکتی ہے اور کا
 دیدار میرے نہیں ہوتا تو اس کی تصویر ہاتھ پر کینچ کر آنکھ سے کتا ہوں اسی پر بس کر
 دلیل ^(۲۰) تشریف علامہ تاج الدین فاکھانی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب
 فحجہ نبیر میں منہ راتے ہیں۔ من فوائد ذلك ان من لم
 يمكنه زيارة الروضة فليبرز مثاليها
 وليلثمه مشتاقا لانه ناب مناب الاصل
 كما قد ناب مثال نعله الشريفة مناب
 عينها في المنافع والخواص بشهادة التجربة الصحيحة
 ولذا جعلوا له من الاكوام والاحترام ما يجعلون للمنوب عنه
 ترجمہ روضہ مبارکہ کے نقشے لکھنے میں ایک فائدہ یہ ہے کہ جسے اصل
 روضہ اقدس کی زیارت نہ ملے۔ وہ اس کی زیارت کرے۔
 اور شوق دل کے ساتھ بوسہ دے کہ مثال اسی اصل کی قائم مقام
 جیسے نقشہ نعل مقدس منافع و خواص میں بالیقین اس کا قائم مقام
 جس پر صحیح تجربہ شاہد عدل ہیں۔ اور اسی واسطے علمائے دین نے نقشے ^(۲۱)
 واعظام ہی رکھا جو اصل کار رکھتے ہیں۔

دلیل تشریف ^(۲۰)۔ ولأجل الخیرات کی شرح جو خود مصنف کی ہے ہیں
 مرقوم ہے۔ انما ذکرته لتباعد الشیخ تاج الدین

الفاکھما فی فائنه عقد فی کتابہ الفجر المنیر بابا فی

صفة القبور المقدسة وقال ومن فوائد ذلك الخ
 ولیل الکبریٰ ^(۱) امام ابواسحاق ابراہیم اندلسی رحمۃ اللہ علیہ نے نقشہ نعل
 مبارک کے بیان میں مستقل کتاب تالیف کی نیز ان کے شاگرد شیخ
 ابوسلیمان بن عمار نے عمدہ کتاب اس باب میں مسمیٰ بہ خدمۃ النعل
 للقدم الحموی صلی اللہ علیہ وسلم لکھی جس کے ساتھ اکابر ائمہ حدیث نے
 مثل کتب حدیث کے روایۃ و سماعاً و قرأۃ اعتنائے تام کیا اولیاء ہی
 اور علمائے اس باب میں تصانیف کیں چنانچہ علامہ قطانی شارح
 صحیح البخاری مواہب لدنیہ میں فرماتے ہیں۔ قد ذکر

ابو الیمن بن عساکر ثمثال نعله الکریم
 علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم فی جزء مفرد
 روایۃ و قرأۃ و سماعاً و کذا الفرید بالتالیف
 ابواسحاق ابراہیم بن محمد بن خلف السلمی
 المشہور بابن الحاج من اهل المریۃ بالاندلس
 و کذا غیرہا۔

ولیل تجرؤن نیز مواہب میں ہے۔ واللہ ہمت راہی الیمن بن

اور اللہ عزوجل ہی کے لئے سخی ابو الیمن بن

عاکر حیات قال۔

عاکر گئی ہے کیا خوب قصیدہ مرغ شہید شریف نعل نینیں لکھا جس کے چند اشعار یہ ہیں ۱۲۔

نظم

یامنشدا فی رسم سربع خال	ومناشد الدوارس الاطلا ل
دع ندب آثار و ذکر مآثر	لا حبة بانوا وعصر خال
والثم تری الاثر الکرم فمیدا	ان فزت منه بلثم ذالتمثال
صاح بها خدا وعقر وجنة	وفی تربها وجد او فرط تعال
یاشبه نعل المصطفیٰ و النبی	لمحلك الاسمی الشریف العال
هملت لمرآک العیون وقد نائی	مرقا العیون بغیر ما اھمال
وتذکرت عھد العقیقہ فثارت	شوقا عقیق المد مع العطال
اذ کو تخی قد ما لها قدم العلی	والجود والمعروف والافضال
لو ان خدی یحتدی نعلها	لبلغت من نیل المنی آمال
اوات اجفانی لو طء نعلها	ارض سمت عزابذا الاذلال

وکیل تبریز نیز امام قسطنطینی نے موآہب لدینیہ میں قصیدہ غراشیخ ابوالحکرم سے بعض آیات مرقومہ ذیل نقل کئے۔ اور اس قصیدہ کی مدح میں (ما احسنہا) فرمایا اور وہ قصیدہ نقشہ نعل مبارک کے وصف میں ہے۔

عزت کا سامان بنانا
موتی قلماس زمین پر
کون مبارک کے لئے
موتی کی تیری آنکھوں
تو دل کی بات

۱۔ عامہ ترجمہ احمد رضا صاحب
۲۔ اصنافی کتب خانہ
۳۔ جہول کتب خانہ
۴۔ مصطفیٰ علی اندلسی تصور
۵۔ کریم فیضیہ کتب خانہ
۶۔ بوستہ۔ لپا خلد اس
۷۔ اور اس کی نیک بابا چوہا
۸۔ ذال مصطفیٰ علی شکر علیہ
۹۔ تیری عزت و شرف بلند
۱۰۔ جان وانی کی تحریک
۱۱۔ کہ اسے تاجت تاج
۱۲۔ انیس دوسرے دارالافتاء
۱۳۔ علیہ السلام کے لئے
۱۴۔ ایک زمانہ میں
۱۵۔ ہیں۔ یہ تیرے نفس مبارک
۱۶۔ عورت کے لئے
۱۷۔ احسان فیضیہ کتب خانہ
۱۸۔ تیرے دل کی بات

مثال لنعلی من أحب هویة

پنہ محبوبی اللہ میں وہ کم تصویر پاک کو برکت رکھتا ہوں

أجر على راسی و جحی اذیمه

سر اور منہ پر اسے رکھتا ہوں

أمثله فی رجل اکرم من مشی

یسا خود بیان میں اس کو محبوب علیہ السلام کے پای قدم میں
تصویر کرنا جوں تو شدت صدق تصور رکھے

أحرق خدی ثم احسب دقه

اس نقشہ پاک کا پنہ رخا رہ پر رکھ کر جوش دیتا ہوں

ومن لی یوقع النعل فی حرو جنتی

اے کہن! یہ صورت کر دے کہ وہ پاؤں لگ کر جو آسمان میں گئے

ساجله فوق الترائب عودتہ

میں نقشہ نعل مبارک کو اپنے سینہ پر رکھ کر تو نینا کیا نہیں لگا

واربط فوق الشؤون تمیمه

اور میں اس نقشہ نعل مبارک کو اپنی آنکھوں کے لئے تعویذ بنا کر

الابابی تمثال نعل عہد

میں اس تصویر پر کش مبارک رسول اللہ علیہ السلام پر سب سے پہلے

یود هلال الاق لوانه هو

وہ تو کی تڑپ ہے کا ترسمان سے اگر اس نقشہ مبارک کے

فها انانی یومی و لیلی لاثمه

اور رات دن اسے پوسہ دیتا ہوں

والثمه طورا و طورا الانزله

اور کبھی چوتھا ہوں اور کبھی سینے سے لگا ہوں

فتبصره عینی و ما انا حامله

گو یا میں اپنی آنکھوں سے دیکھنے میں دیکھ لیتا ہوں

علی وجنتی خطوا هناك ید و مہ

گو یا اسے اپنے ہاتھ میرے رخا رہے پہل رہیں

لما شعلت فوق النجوم براجمه

اے ستاروں کی سر و نہ ہند ہوئی اگر کش مبارک چلنے میں جیسے رخا رہے پر

لقلبی لعل القلب یبرد حاجمه

شاہد دل کی سر زش کو آرام دے اور چمن پاسے

لجفنی لعل الجفن یرقاء ساجمه

باندھو نگاہ شاہد پہلی بلیں رکھیں

اطاب احاذیرہ و قد س خاد مہ

کیا اچھا ہے اس کا نینا دے اور جو اس کی خدمت کرے

یزاحمنا فی لثمه و نزامه

بسہ میں ہم اور وہ ہم مزاحمت کرتے

وسلام علیہ کما ہبت الصبا	وغنت باغصان الاراک حائثہ
اللہ تعالیٰ کا سلام اترے جو صلی اللہ علیہ وسلم پر جب تک بوقت صبح	اور جب تک درخت اراک کی ٹھینوں پر کہ اس کی پھولیں

وہیل چوتھوں میں ہے۔ من بعض ما ذکر من فضلیہا

و جرب من نفعیہا و بکتھا ما ذکرہ ابو جعفر احمد بن عبد المجید

و کان شیخا صالحا و مرعا قال حدوت هذا المثال لبعض الطلبة

فجاء فی یوم ما فقال س ایت الباریۃ من برکۃ هذا النعل

عجبا اصاب نروجی وجع شدید کا دیہلکھا فجعلت

علی موضع الوجع و قلت اللهم اشف ببرکۃ هذا النعل فشفاه الله الخیرین

ترجمہ اس نعل مبارک کے نقشہ کے فضائل جو ذکر کئے گئے اور اس کے

منافع و برکات جو تحریر میں آئے ان میں سے وہی جو شیخ صالح حسب

ورع و تقویٰ ابو جعفر احمد بن عبد المجید نے بیان فرمایا کہ میں نے نعل متبرک

کی مثال اور تصویر اپنے بعض شاگردوں کو بنا دی تھی ایک روز انہوں نے

اگر کہارات میں نے اس مثال مبارک کی عجیب برکت دیکھی میری بی بی کی

سخت درد لاحق ہوا کہ مرنے کے قریب ہو گئی میں نے اس تصویر مبارک کی

درو کی جگہ پر رکھ کر یہ دعا کی کہ اے اللہ اس کی برکت سے شفا دے اللہ عظیم

فوراً شفا بخشی۔

وہیل چوتھوں میں ایضاً قال العلامة القسطلانی

عن ابی اسحاق عن شیخ شیعہ و ما جرب من برکتہ

ان امسکہ عندہ متبرکاً بہ کان اما نالہ من

معنی البقاء و غلبۃ العداۃ و حوزہ من کل شیطان ملو و عین

کل حاسد و ان امسکہ الحامل بیدہ ما و قد اشد علیہا الطلوع تیس

مرہا بحول اللہ تعالیٰ و قوتہ ترجمہ نقشہ نعل مبارک کی آزمائی

ہوئی برکات سے ہے کہ جو شخص بنیت تبرک اسے اپنے پاس رکھے

ظانوں کے ظلم سے اور دشمنوں کے غلبہ سے امان پائے اور وہ نقشہ مبارک

ہر شیطان کٹر اور حاسد کی چشم زخم سے اس کی پناہ ہو جائے اور

عورت حاملہ شدت دردہ میں اگر اسے اپنے دھنہ ہاتھ میں لے لے

آئی اس کا کام آسان ہو۔

وسیلہ چہرہ میں اس نقشہ نعل مبارک کے باب میں علمائے دین کی

کثیر تصنیفات و تالیفات ہیں۔ منجملہ ان کے علامہ تلمسانی کی النفیۃ التبریۃ

فی وصف خیر البریۃ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم و فتح المتعال فی مدح خیر

مشاہیر سے ہیں۔ ان میں اور ان کے غیر میں عجائب فضائل و برکات

و فضیلت و قضائی حاجات جو اس نقشہ مبارک سے خود متبادہ کئے

اور ملف صالح و معاصرین صاحبین نے دیکھے کثیر لکھو ہیں جس کا جی چاہے

مطالعہ کرے اور جن علمائے دین نے نقشہ مبارک نبایا اور بیوایا اور علامہ

عطا فرمایا، اس سے تبرک کیا، اس کے مدائح لکھے، اس سے فیوض و برکات حاصل کئے۔ سرانگھوں پر رکھنے اور بوسے کی ترغیبات دیں، احادیث کی طرح اس کی روایات کا اہتمام فرمائے، اس قدر ہیں کہ ان کے نام مبارک کی فہرست لکھی جائے تو دفتر طویل چاہیے۔ انہیں علمائے محققین و اہلین شرع متین سے امام عبداللہ بن عبداللہ مدنی اجل تاج تابعین میں جو امام مالک رضی اللہ عنہ کے بہنوئی اور حقیقی بیٹھے اور اکابر علمائے مدینہ سے ہیں از انجملہ امام حافظ الحدیث زین الدین عراقی علامہ ابن حجر عسقلانی کے استاد از انجملہ علامہ ابو ذر عراقی اور امام بلقینی اور امام سخاوی اور امام جلال الدین سیوطی وغیرہم حفاظ حدیث اور ائمہ مستدین ہیں جن کی جلالت شان و عظمت اہل برکت شناس اور متفق علیہ اہل تحقیق ہے۔ اقول نقبہ نعل شریف کے یہ فیوض و برکات ہیں صرف شاہ من وجہ کی وجہ سے اور شرف نسبت تو موسیٰ مبارک جو عین خبر و ہے حضرت ختم رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسکے برکات و فیوضات اور اس کے کرامات اور اس سے قضائی حاجات دفع بلیات کا کیا پوچھنا۔ اگر برکات و فیوضات اور کرامات و قضای حاجات و دفع بلیات موسیٰ مبارک سے جو وقوع میں آئے ہیں اور آتے ہیں کوئی لکھنا چاہے تو احاطہ تحریر میں ہرگز نہیں آسکتے نہ حیثہ تقریر میں ان کی گنجائش اور موجب برکات ہونا اس کا تو خود تقریر سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور تاجر بر صیابہ

اور تقسیم حضور پر نور سے ثابت اور میرین ہو چکا فلا ھلال الکلام باعادتہ
 ولسا ہ شرویں یہاں تک جو اولہ میں سے لکھے وہ موافق ملک ارباب
 غاہر کے۔ اور جو ارباب باطن ہیں ان کے واسطے ان اولہ کی کچھ ضرورت نہیں
 ان پر برکات اور فیضان و انوار موعے مبارک کے آفتاب کی طرح بلکہ
 اس سے زائد روشن ہیں۔

نہے ناداں کہ او نور شید تا باں	پنور شمع جوید در بیباں
--------------------------------	------------------------

یعنی انکے واسطے ان اولہ سے اثبات ایسا ہے جیسے چراغ سے نور شید کو دھونڈنا

آفتاب آمد دلیل آفتاب	گرد لیلست باید از وے رومتاب
----------------------	-----------------------------

دلیل اثرویش منکرین جو موعے مبارک کے تبرک اور اس کے فیض سے
 انکار کرتے ہیں۔ اور قائل ہیں اس کے عدم تبرک و عدم عظمت کے
 اس قول سے انہوں نے ساری امت اور مواد اعظم کو معاذ اللہ گمراہ بنا
 صحابہ و تابعین سے لیکر آج تک کے علمائے صالحین کو جو قائل ہیں میرے
 کے تبرک اور فیضان کے اور آئندہ اس قول سے اپنے خلف مقتدین کے
 سوا اعظم حق سے پھیرنے والے اور گمراہ کرنے والے ہیں اس سے اپنے سخت
 خوف کفر کا عائد ہوگا شفا فی قاضی عیاض میں ہے نقطع یتکفر
 کل قائل تو لا یتوصل بہ الی تضلیل الامۃ ترجمہ جو کوئی ایسی بات
 جس سے امت کو گمراہ ٹھہرائی طرف راہ نخلے یا وہ اپنے زعم میں امت کو

گمراہ ٹھہراوے وہ یقیناً کافر ہے انتہی۔

دلیل امامی - جوئی مبارک سندی ہیں جس کے اسناد میں صحابین علیہ

اور سادات فضلاء اور ائمہ چلے آتے ہیں اور وہ پہرہ حدیث کو ہمہ گیر

ان کے اہل ہمارے اور اس تبرک کو نہ ماننے سے جناب سرور عالم

صلی اللہ علیہ وسلم پر عداوت تہذیب کذب ہے۔ کمالیخی اور کذبیا

مطلقاً موجب کفر ہے۔ بالاتفاق شعا میں ہے۔ من دان

بالوحدانیت وصحة النبوة ونبوة نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ولكن

جوہر علی الانبیاء الکذب فیما اتوا به ادعی فی ذلک المصلحة بزعمہ

یدعھا فہو کافر بالاجماع ترجمہ جو اللہ کی وحدانیت نبوت کی

حقانیت اہل ہمارے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اعتقاد کرتا ہو یا انہما

اینا علیہم الصلوٰۃ والسلام پر ان باتوں میں کہ وہ اپنے رب کے پاس سے

لائے کذب جانے اور ان کو ان کی بات میں کذب مانے خواہ اپنے

زعم میں اس میں کسی مذہب کا ادعا کرے۔ یا نہ کرے ہر طرح بالاتفاق کافر

انتہی۔ نیز اسی میں ہے۔ قال ابو حنیفہ واصحابہ

علی اصحابہ من کذب باحد من الانبیاء او تنقص احداہم

او بری منہ او شک فی شئی من ذلک فہو مرتد۔

دلیل امامی۔ سابقاً مارج النبوة اور شفا وغیرہ سے گذر چکا کہ جوئی مبارک

اور جملہ آثار نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم عن تعظیم حضرت معظم اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے۔ پس موی مبارک یا کسی اثر کے آثار فیض انوار حضور سے تحقیر و تحقن و تنقیص و توہین معاذ اللہ خود حضور کی شان اعلیٰ و اجل و اعظم و اکرم و افضل کی تحقیر و استخفاف و تنقیص و توہین ہے۔ اور حضور کی تحقیر و توہین و استخفاف و استخفاف بظاہر ان کفر ہے۔ خواہ تصریحاً ہو یا تلویحاً اشارۃ و کنایۃ ہو یا صراحتاً و بحال کفر ہے بالاتفاق شفا شریف میں ہے۔ و کذلک

من اضاف الی نبینا صلی اللہ علیہ وسلم تعدا الکذب

فیما بلغه و اخبر به او شک فی صدقہ او سبہ او استخف به

او باحد من الانبیاء او انزل علی علم او اذا هم فہو کافر باجماع

خلاصہ مطلب جو شخص ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف

قصداً کذب کی نیت کرے تبلیغ احکام شرعیہ میں یا آپ کے اخبار یعنی

خبر و بینے میں یا آپ کے سچے ہونے میں شک کرے۔ یا آپ کو گالی دے

یا آپ کی تحقیر و توہین کرے۔ خواہ کسی نبی کی انبیاء علیہم السلام سے یا انکی

حجارت و ذلت کی بات کرے۔ یا کہے یا ان کو ایذا دے تو وہ شخص بالاتفاق

کافر ہے۔ نیز شفا شریف میں ہے جمیع من سب النبی

صلی اللہ علیہ وسلم او عابہ او الحق بہ نقصاً فی نفسہ

او نفسیہ او دینیہ او خصلۃ من خصالہ او عثر ضربه

او شبہہ بشیء علی طریق المسبب الہ او الانزراء علیہ
 او التعمیر لثانہ او النقص منه او العیب لہ فہو
 سائب لہ وحکمہ حکم السائب یقتل ولا یتثنی
 من فصول ہذا الباب علی ہذا القصد ولا غتری
 فیہ تصریحاً کان تلویحاً انتہی۔ علامہ محقق چلبی
 حاشیہ شرح وقایہ میں لکھتے ہیں قد اجتمعت الامۃ علی
 ان الاستخفاف بنبیا صلی اللہ علیہ وسلم
 وبای نبی من الانبیاء کان کفر سوا فعلہ
 فاعل ذلک استحلالاً ام فعلہ معتقداً حرمة
 لیس من العلماء خلاف فی ذلک والذین نقلوا
 الاجماع فیہ وفي تفاسیلہ اکثر من ان یحصوا
 انتہی حاصل ترجمہ تمام امت کا اس پر اجماع ہو چکا کہ تحقیق نبی کریم
 حبیب کرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یا کسی نبی کی انبیا علیہم السلام سے کفر ہے خواہ قہر
 کرنے والا اس کو طلال جانے یا حرام بہر صورت کافر ہے۔ اس میں کسی
 عالم کا علمائے دین سے خلاف نہیں اور جن محققین نے اس اجماع کو نقل
 کیا ہے اور اس میں تفصیلی بات کی ہے۔ وہ بے شمار ہیں ان کا
 احاطہ نہیں ہو سکتا۔ انتہت ترجمہ مع ادنی توضیح۔

وصلی الله تعالی علی خیر خلق و اشرف بریت و احب خلق و ا

واکرم موجوداته حمده و اله و صحبه بقدر حسن

و جماله و کماله و ببارک

فیها جدا و سلم تسلیماً

کثیراً ابداً

ابداً

قصیدہ سارا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یخ بشش حیرتِ ختم رسالت اس کو کہتے ہیں
کیا محبوب حق فیہ یا دم کو ہم نہ تھے پیدا
صحابہ کو ہمارے واسطے موسے مبارک دین
حبیبِ کبریا واقعہ تھے اپنے درد والوں سے
ہمارے واسطے اپنی نشانی دی صحابہ کو
دلیل اس ناکے سے بہت واضح اگر سنئے
صحابہ کو ضرورت کچھ نہ تھی موسے مبارک کی
مگر محبوب حق اپنی محبت کے دواروں کو
لہذا معرفتِ اصحاب کے ہم دور والوں کو
یہ ہے محبوب کی اپنے نشانی اے سلمانو
یہ جزو اس کل کا ہے عالم میں جو کل کے لئے نکلا
نہ ہے قیمت ہماری ہم مشرف اس لقاء میں

ہوئی ضامن ہماری خود کفالت اس کو کہتے ہیں
محبت اس کو کہتے ہیں غایت اس کو کہتے ہیں
امانت اس کو کہتے ہیں کرامت اس کو کہتے ہیں
یہی تکینِ خاطر انکی شفقت اس کو کہتے ہیں
جفا ہوتا نہ دوروں پر عدالت اس کو کہتے ہیں
سے کہتے ہیں برہانِ ادحجت اس کو کہتے ہیں
حضورِ انور اصل حقِ سعادت اس کو کہتے ہیں
نہ بھولا غائبانہ جوشِ الفت اس کو کہتے ہیں
عطیہ اپنا بھیجا عام بہ رحمت اس کو کہتے ہیں
حقیقی درجہاں کی اصل دولت اس کو کہتے ہیں
لقا جزو سے کل کی زیارت اس کو کہتے ہیں
یہ صورت ہے حقیقت میں حقیقت اس کو کہتے ہیں

مراحت سے یہ فرمایا کہ ہم مشتاق ہیں اس کو	پیارے کے نام و تثنیٰ محبت، اس کو کہتے ہیں
سباک اسے زیارت کرنا دوسرے اقدس کی	بصیرت ہو اگر حضرت کی اور دین اس کو کہتے ہیں
جو انھیں ہوں میری فرق اس میں ہو نہیں سکتا	خدا کے پاک کا فضل و ہدایت، اس کو کہتے ہیں
اگر ہر سوے حق میں ہوں زبان ہو شکر کی خاطر	ادھر گزرنے ہو شکر اس کا نعمت اس کو کہتے ہیں
جو قانونِ محبت سے ہیں واقف یہ وہی تھیں	حضورِ نبی میں جو غیبت ہو تو غیبت اس کو کہتے ہیں

نظر میں خواجہ عالم ہے خواجہ کی غایت سے
جو ہوا نجا رہنما کو شقاوت اس کو کہتے ہیں

دلِ بخش خزانہ ہے عجائب فیض و بہت کا
نصیب کی سعادت حق قسمت اس کو کہتے ہیں

ت ت ت

غلط نامہ شعائر اللہ

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
جب	جب آپ	۱۶	۱۹	واپس	وین	۱	۱
نقلا	نقلا	۱۷	۲۱	میں	میں	۲	۲
پس سراپا	جب پائی	۱۸	۸	برکت	برکت	۳	۵
معلوم	معلوم	۱۹	۱۱	بشوت	بشوت	۴	۸
شیخ چلی	شیخ چلی	۲۰	۲۲	والمخاری	والمخاری	۵	۵
اسکا انکار	اسکا انکار	۲۱	۵	فی الدارج	فی الدارج	۶	۶
گرد لیل	گرد لیل	۲۲	۱۲	نشود و درود	نشود و درود	۷	۹
اور دوزخ	اور دوزخ	۲۳	۱۳	وازل	وازل	۸	۵
انصاف کی	انصاف	۲۴	۱۷	اسکے موکے	اسکے موکے	۹	۱۰
باب	باب	۲۵	۵	محبت	محبت	۱۰	۱۶
حتیٰ	حتیٰ	۲۶	۱۷	وامامی	وامامی	۱۱	۱۷
لیو زبہ	لیو زبہ	۲۷	۲۹	بشری	بشری	۱۲	۵
۷	۷	۲۸	۵۲	وجہی نور	وجہی نور	۱۳	۷
بیکسیر	بیکسیر	۲۹	۱۵	ایڈی نور	ایڈی نور	۱۴	۱۵
اسکے تبرک	اس تبرک	۳۰	۵۶	نیز	نیز	۱۵	۱۸

شماره	نام کتاب	نام مصنف	فن	تعداد صفحات	کیفیت
۷	حکمت باطنہ جلد دوم	مولوی احمد کریم بنیاد کراچی	اسلام	۱۶۷	قرآن حکام آبی شکر کا ثبوت اور مخالفین کے شہادت کیے جا
۸	صلیہم	۱۶۱	..
۹	السیع الناسع عربی	..	خطبہ	۱۰	بہت صیح و طبع بہ نقطہ عربی خطبہ -
۱۰	سرایہ نجات	مولوی عبدالحلیم صاحب قادیانہ	فقہ	۴۶	مسائل ضروریہ و احکام اسلام
۱۱	نقشہ الزوار الغرض	مولوی فتح الدین صاحب زبر	فرائض	۳۰	ترک میت کی تدفین منسب اسلام
۱۲	تفسیر سائے فقہ اردو	مولوی عبید اللہ صاحب پٹنہ	فقہ	۵۵	و مسائل فقہیہ و مسئلہ -
۱۳	حبیبیہ و البنی اردو	مولوی سجاد مرزا بیگ صاحب	خطبہ	۴۴	ترک میت کی تدفین منسب اسلام
۱۴	العروة الوثقی عربی	مولوی سید غلام محمد بن علی صاحب مجاہد	سیلاب	۱۶۴	و مسائل فقہیہ و مسئلہ -
۱۵	الوسیۃ العظمیٰ	۱۳۶	و مسائل فقہیہ و مسئلہ -
۱۶	السبل الی دار الخلیل اردو	مولوی سجاد اللہ صاحب	مناسک حج	۱۳۴	و مسائل فقہیہ و مسئلہ -
۱۷	اعظم التجرید اردو	مولوی سلامت اللہ صاحب	تجوید	۴۴	و مسائل فقہیہ و مسئلہ -
۱۸	رفع الحجاب عن مسئلہ الخنثاء	..	مسئلہ خنثاء	۳۲	و مسائل فقہیہ و مسئلہ -
۱۹	شعائر اللہ فی اثبات فضل	..	انار و موعی	۴۰	و مسائل فقہیہ و مسئلہ -
	شعور حول اللہ	..	مبارک	۲	و مسائل فقہیہ و مسئلہ -

سیر	نام کتاب	نام مصنف	فن	جلد	تاریخ	کیفیت
۲۰	سخاوت الشرافت اردو	مولوی سلامت احمد صاحب	اخلاق	۱۴۲	۱۳۶۷	آہستہ اور چکر کر ذکر کرینکا ثبوت -
۲۱	سفر تہذیب شریعتین اردو	مولوی محی الدین حسین صاحب	سفر نامہ	۳۲۳	۱۳۶۷	حرمین شریفین و احکام حج و عمرہ
۰	۰	۰	۰	۰	۰	و اسفار باری و بحر سحری و سحر کیمیا
۲۲	احسن التوفیق فی مسئلہ التزوگ	مولوی شتاق احمد صاحب	فقہ	۳۲	۱۳۶۷	تراویح کیس کیس کا ثبوت
۲۳	تحقیق مسیح الجوبین فارسی	۰	۰	۲۴	۱۳۶۷	بایداد اور امانت -
۲۴	فیصلہ شاہ صاحب دہلوی	۰	تصوف	۲۶	۱۳۶۷	پانچواں پر مسیح کرینکا تحقیق -
۰	۰	۰	۰	۰	۰	شاہ
۲۵	ثبوت فکر چہرہ اردو	۰	فقہ	۱۰	۱۳۶۷	وحدة الوجود کے حق میں ہر مولانا
۲۶	تفتہ اسانکلیہ اردو	۰	سلوک	۲۴	۱۳۶۷	عبد العزیز صاحب شہزادہ کا
۲۷	تفسیر سورہ اعلیٰ فارسی	۰	تفسیر	۲۴	۱۳۶۷	بدل فیصلہ -
۲۸	الدلیل اللطیف اردو	۰	فقہ	۱۰	۱۳۶۷	بلند آواز سے ذکر کرینکا
۲۹	فتاویٰ نظامیہ جلد اول	مولوی رکن الدین صاحب	مسائل دینیہ	۲۱۶	۱۰	ثبوت -
۳۰	خیر الموعظ جلد اول	مولانا مولوی رضا خان صاحب	مواعظ و نصائح	۶۶۰	۱۳۶۷	مرضی کے ذکر و تشریح و غیرہ کی
۳۱	اصطلاحات العربیہ عربی	علامہ کمال الدین ابوالفتح	تصوف	۱۶۸	۱۳۶۷	ترغیب -
۰	۰	۰	۰	۰	۰	سورہ اعلیٰ کی مفید تفسیر
۳۲	مذہب منصور	مولوی منصور علی خان صاحب	اتباع سنت	۳۴۴	۱۳۶۷	کلوح استیجاب کا ثبوت -
۰	۰	۰	۰	۰	۰	مسائل مغنیہ کا مفید مجموعہ
۰	۰	۰	۰	۰	۰	نور اور فوہی صحیح حدیث
۰	۰	۰	۰	۰	۰	کے لئے ہے -
۰	۰	۰	۰	۰	۰	صوفیوں کے اصطلاحات
۰	۰	۰	۰	۰	۰	نہایت مفید -
۰	۰	۰	۰	۰	۰	ہدایت اتباع سنت
۰	۰	۰	۰	۰	۰	و اجتہاد اور بدعت

المع
حافظ محمد ولی الدین صاحب مجلس اشاعت العلوم اردو

ذَٰلِ الْفَضْلِ ۖ لِلَّهِ يُؤْتِي مَن يَشَاءُ

مجموعہ رسائل حضرت مولانا حبیب شاہ صاحب دہلوی

الإنسان العيين في شرايح الحرمين - صفحہ ۱-۱۶

اللہ دینی ماثر الاجساد - صفحہ ۱۰-۱

نبدۃ الابرار فی طبقة العزیزہ - صفحہ ۱۱-۱۶

عظيمة الصمدية في الأناضول المحمدية - صفحہ ۱۸-۲۵

اعتقادنامه شاه جهان در مجرای روح صفی ۲۶-۳۲

مطبع احمد متعلق بلوچستان

ان صاحب رحمی صاحب الجلالین ابن حنظلہ مرویہ و شد باختر مال شرح اسمائہ علیہ السلام بجایان انہما بن سکر
 خطاشہ و دروغ بگریختن بسیار خوشوقت شد و گفت لیکن اللہ الذی جمع الدابین الاممین شیخ احمد قشاشی عقیقہ
 ابن حکایت گفت اگر آن حاسم بودیم یحییٰ توقیفی کردیم و آن ذریعہ الیک میگوید کہ کتابت حرف
 گوید مرا وقتی آنت وحدت در حقیقتش بوجہ واقع است و اکثریت حکام آن شیخ تا فی غلاد
 کو آب زار بہرہ وجود یکہ باشند اما چون بر یکے قرار فیض خاص شد و مظهر ہمدادی خاطر آمد آب از پیش
 معدوم شود و آتش از آب منتفی میگردد و حکم شرع و ضبط حکام این کثرت است و مشہود
 فی کمال آنت کہ آن وحدت کثرت را از رحمت نہ کند و نہ کثرت وحدت را ۵ چونکہ میرنگے
 امیر رنگ شد ۶ موسوی با عیوی در جنگ شد ۷ توفی سنہ ثمان و عشرت
 بعد الالف و دفر البقیع شیخ احمد قشاشی و ۸ پسر محمد بن یونس القشاشی
 القلب بعد البیہنی ابن شیخ احمد الدجانی است و جانہ بتخفیف جیم قریہ است از حرم
 بیت المقدس شیخ احمد دجانی از انجاست بسیار بزرگ بود شیخ عبدالوہاب در
 طبقات ترجمہ و ۹ نوشته و شیخ یونس راعی البیہنی از ان گویند کہ مردمان را بنزد
 گرفته تا در مسجد نشیند و بر بنی صلے اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ فرستد قشاشی از ان گویند
 کہ برائے ستر و اخفا در مدینہ قشاشی فرد شے کردے و قشاشی سقط متاع را گویند
 و چہ ہاتھا و پا پوش کہنہ و مانند آن محمد مدنی نیز عالم بود و صالح و شیخ احمد قشاشی
 امام بود در علم حقیقت و شریعت چون در حقایق سخن گفتے آیات و احادیث آن را
 مبرہن ساختے صحبت بسیار مشایخ دریافت و خرقة از والد خود پوشید و فتح کا
 بردست شیخ احمد شنادے شد و خود را بوے منوب کردے گویند شیخ احمد
 قشاشی بسیاحتہ رفتہ بود تا مشایخ صوفیہ را دریابد چون بازگشت و مجبوسید
 در خواب اورا نمودند کہ شیخ احمد شنادے استادہ است و منے از ذکر بوے سیلان
 مے کنند یا جاہا مے او تملطہ شدہ اند چون بیدار شد دانست کہ شیخ بزرگ
 تکمیل رسیدہ لیکن کسے فرزند معنوی و ۱۰ پیدا شدہ بسوے و ۱۱ مبادرت
 کرد شنادے چون اورا دید گفت مر جبار جبار من جاء یقتس منا علو منا و
 نیز گویند کہ و ۱۲ شبے خواب دید کہ شیخ محی الدین بن عربی اورا خرقة پوشانیدہ و خواہر
 خود در عقد آورد است کہ و ۱۳ معرفت وحدت وجود درست شد ہفت و خواہر ترخان

عربی اوست بخط شیخ قشاشی یافته شدہ الذی تحقیق وجد انه ان الخیة الخا صة من
 الخیة ينزل بها كل واحد لها حسب قنة وزمانه غیر منقطعة ابد لا بادی الى ان
 یبقی علی وجه الارض من یقول الله لعدم خلوا المراتب الا لهیة عن القائمین بها
 حتی یسیرا قائم بها بصرف الخافض لم تبتة العمل یفما قبله وبعده بانفاست یتیم المصلح و
 یقتضی الخیة الف الف فی عمل یدهم عادوا الی واحد فرد بالاحد وقد تحقیقا
 بد لك حقنا ونزلنا ه منازلة صد قافمن تبغی فانه می ومن عصا فانك غفور رحیم
 ومن راية من مشایخی من اهل الخیة المذكورة سندا متصلا من الیهم من غیر انقطاع باذن
 الله **خمس** نفیس سادسهم کلهم لا رجاء بالغیب انتهى نیز گویند که در حاجتی از حاجات خود
 کاغذ پاره نوشت که یا رسول الله صلی الله علیه وسلم علیک انت اقرب الی منی ام هذا فبین
 قریب منی وذن بعدت الا ما شفعت فی وافی قضا حاجتی کلها الذنبوبة والنسبة
 لی ولمن احبته آمین بعد از ان شبش ماه سید محمد بن علوی بوسے نوشت کہ
 البقی صلی الله علیه وسلم یقول لی سلم منی علی احمد القشاشی ولبشره بالشفاعة وفرد ان روزنامه
 رایت البقی صلی الله علیه وسلم نانی اسمعت یقول سلم منی علی احمد القشاشی وقل له انه جلیبی الغری
 گویند چون ذکر مقامات در میان آمدی شیخ احمد گفتی نحن لا مقام لنا الا من اهل نیرب قال الله
 یا اهل نیرب لا مقام لکم گویا اشارت میکرد بمقام بے نشانه واکو دے بر قدم حضرت خاتم است صلی
 علیه وسلم اعجاب روزگار قشاشی بکی تہت کہ قرآن تمام و رساند بر حضرت پیغامبر صلی الله علیه
 وسلم خوانده بود و ہم چنین مقدمه عثمان وید در فقیہ مالکیہ از شیخ ابراہیم منقول است کہ
 روز قشاشی در مجلس خود این حدیث ذکر کرد کہ ما علی احل کہ ان یکون فی بیت محمد وعلی بن
 علی ثلثة مہرمان ساعت بنجا طر من افتاد کہ مر اسہ سپر خدا نے تعالی خواہد داد و ہم ہر یکے محو
 بعد از ان و تامل افتادم کہ کیے را از دیگرے بچہ چیز توان ساخت برین شیخ قشاشی بر من
 خاطر مشرت شد وگفت قلنی اجل ہم ابو سعید والثانی ابو الحسن والثالث ابو طاهر
 بعد مدتے بہن صورت متحقق شد ان شیخ ابراہیم منقول است کہ قشاشی روزے بر خاطر من سخن گفت
 بیل من خطور کرد کہ کاش این معاملہ پیش ازین ہی وقت بودی ششم بن التفات نکرد و فرمود و لو
 شاء الله ما تلوتہ علیکم ولا امریکم بہ و مثل این شرافات و تصرفات از قشاشے بسیار
 در حاجت کردہ اند بالجملہ سیرت قشاشی آن بود کہ نہ بر منہ فقہا زمانہ بودے و نہ بر وضع

مشایخ الحرمین

از یاد و متفقہ بلکہ بر طریقہ توسط و بے تکلفی کہ بہشت تہانت مہرگز نجانہ امر از رفتے و اگر ائمان
 بنیارت و می آمدی بخوش خوی و بشانت ملقی کردی و بقدر منزلت ہر یکے معاملہ فرمودے
 و کریم قوم را بنزد اکر اہم مخصوص کردے و امر معروف نہایت لین او اکر دے و زائرن خود را
 از نصیحت خالی نگذاشتی بخ عیسے مغربی گفت ما خرجت من عند القضا فظا لا وال دنیا فی عینی
 احقر من کل حقیر و نفسی اذل من کل ذلیل و لو تکرر دخولی علیہ مرات تو فی
 رحۃ اللہ تا سیم عشر من الحج سنہ احدى و سبعین بعد کال فید عبد الرحمن
 الاولیسی لہر بکیر محبوب و قین شیکہ و لاوہ دے در کما سدا بلاد مغرب بودہ ست در مغرب و مصر و
 روم و شام سیاحت کرد بعد از ان بحرین ساہا مجاورت نمود بعد از ان بہ مین رفت برای زیارت
 اولیا و تجا زیر کہ میگنید الہین بینت فیہ اکا ولیاء کما بینت فی اکا رضی البقل و اورا
 بایشان و قانع عجیبہ و صحتہا رنگین پیش آمد بعد از ان بہ مکہ باز آمد چل قامت از خت اہل مکہ از کو
 استفزد شدند و خرقة پوشدند و از وے کرامات بسیار روایت کنند شیخ زین العابدین شافعی مفتی
 مدینہ راشیندم کہ از پدر خود نقل کرد و وے خادم سید محمد معتقد وے بود کہ شریف الشرفا کہ
 ضرورتے پیش آمد سید عبد الرحمن محبوب رجوع کرد و دعا خواست سید ساعے نہ عجیب گفت
 انداخت بعد از ان فرمود کہ در فلان محلہ از محلات کہ خانہ ست کلا کذا صاحب الدار
 باید کہ از اینجا قدرے کہ شریف را لا بد ست بگیرد و باقی ہانجا با حسیا طہ کہ از دینی الحال رفتند و
 خانہ بجان صفت یافتند و از اینجا بست ہزار و کما قال برداشتند بر صندوق ہر نہادند و سید
 آوردند شریف را و او تاداران ضرورت خرج کند وقت دیگر شریف خواست کہ باقی را نیز
 در تصرف آوردنہ خانہ را یافت و نہ آن مال را حیران شدند و از سید سترن پرسیدند فرمود
 شخصی از عجیان یعنی ایرانیان در بلاد خویش بمرد اورا بجا کسارت نبود نصرفے کردم کہ چا
 و بکہ پیدا شد و از اینجا رفتند و بکہ رفتند و بکہ حاجت بجائی خویش نیت گویند وے بنیارت
 سید احمد بن علوان رفت سیدے احمد خادم خود را در شام بقدم سید خبر داد و گفت فردا
 باستقبالے برو تعظیم وے بجا آر خامی باستقبال بیرون شہر رفت ہر چند تفحص کرد و نیافت
 و نو مید شدہ باز آمد دید کہ سید در قبہ قبر شستہ و دروازہ بند بود و کلید آن بدست خادم
 شیخ ابو طاہر ذکر میکرد کہ یک بار شیخ ابراہیم راقبے پیدا شد شناسا و پیوستہ میگرفت
 و بچاپس سبب ان نمیداشت چون موسم حج رسید بعضے تلامذہ وے از شام در قافلہ جماعہ

بعد از ان در کسب سید بن محبوب

برائے دے لے شیخ قشاشے اذن خواہند تا بحج رود شیخ قشاشے اذن داد چون عبد الرحمن برادر
 شیخ ابراہیم خیمت کہ کتابہار از جائے نشستن شیخ ابراہیم برآورد زیر آن کتابہائے کاغذ
 پارہ یافت بخط شیخ قشاشی یا ابراہیم قل غرقنا لصفک فان لغر قنا ککک
 انگاہ دانستند کہ سبب بگاڑیت چون شیخ ابراہیم بکہ رسید و برسد عبد الرحمن مجروح
 شدید برہم گلاباب را بر شیخ ابراہیم بنشیند شروع کرد زیر کہ محو ہم بود و ممنوع از حال
 طبیبان آب انداختن قبض شیخ ابراہیم مرتفع مے شد تا آن کہ بحال صہلی خود باز آمد
 و این گویا صلح بود کہ سید در میان قشاشی و شیخ ابراہیم آورد و پوچھا کہ سید کلمات باطنہ
 متصف بود کلمات ظاہرہ نیز بوجہ کمال دہشت در کرم وجود بے نظیر بود بر ماندہ دے صبح
 و شام جامعہ کثیر حاضر مے شدند و دے باہمہ بہ بناشت و خوش خلقی پیش آمد و از طرف
 دیار سلام فرستادے دے مے آوردند ہمہ آن را بر فقر اصر فرمے کرد و قریب صد تن را آزاد
 کردہ برد و ہر کہ با دے شستے مفارقت دوست نداشتے بجمت عذوبت گفتار و نیک
 خلقی او و عاقل بود و قوے الفطانتہ ہر کہ با دے ملاقات کردے اگر جہ در موسم حج
 باشد اورا باز مے شناخت و ہر کہ بنیارت دے آمدے بقدر استعدادش بر وجوہ خدمت
 و ملاقات مے کرد و از در و تلاوت و متغفار و اوراد و ہر کہ استعداد داشتے بر مطالعہ کلام صوفیہ
 و عقائد ایشان خصوصاً شیخ اکبر ابن العربی قدس سرہ تحریر فرمودے و جب نفی
 دے نہ محجوب ہر چند از اہل مکہ تجسس کردم بحق نشد اما از احتمال قریب آنت کہ نزدیک
 سماع روئے خود راس پوشید چو گرم مے شد بردہ از چہرہ مے افکندہ انوار عجیب
 ظاہر مے شد و اثر و دے در مجیدان در مے گرفت باین معنی شیخ بھر بخلے
 اشارۃ کردہ والد علم شمس الدین محمد بن العلماء الباہلی حافظ حدیث
 بود و زمانہ خود متاد مصر و حرمین با خلاق مہینہ مثل توضع وجودہ فہم و تود و غیر آن
 متصف بود گویند و مدبہ حال شب قدر را دریافت و بعض امار عجیبہ ان شب کشادہ نمود
 آنوقت دعا کرد کہ بار خدایا ما را مانند حافظ ابن حجر عقیلانی گردان این دعائے دے
 مستجاب شد از دے مے آید کہ گفت لا یوم لف احد تا لیاکلا فی احد افسا
 سبعة اما ان یولف فی شئ لم یبق الیہ تحزعا و شئ ناقص ہفہ
 او شے مغلق بشرح او طویل یختصرہ دون ان یخل من معانیہ شئ

بزرگوار شمس الدین محمد بن العلماء الباہلی

او شیخ مخلط یدرتبه او شیخ خطا فیه مصنف ابنه او شیخ متفرق عجیب و کاکان احسان
 الوقت صحیح بخاری و موطا و سایر کتب از سالم سنوری و غیره و روایت کرد و سلسله
 صحیح دارد و موطا و بخاری و بعض کتب دیگر و ششلسماع جمیع حاصل کرده بود و صحیح
 مغربی است و ذوی در سال ضبط کرده و گویا اصل شبهاتماخرین همان است مصداق قول
 حضرت پیغامبر صلی الله علیه و سلم لئن اصرأ سمع منی الحدیث از جلاله و عظیمه
 و بزرگی و احترام امری عجیب داده شده بود و شریف اشرفا و باشوات و وزیر اسمی بود
 ترک می بستند و از قول وی استخراج نمی توانستند و بر تداوت قرآن عظیم موجب داشت
 توفی سنه سبع و سبعین و الف یا بل و بیست بصیر شیخ علی بن الجعفی از غزنی
 مولد و منشای مغرب است قرآن و چند متن از علوم متعارفه بها بخایاد گرفت بکار
 جبرائرف و به سجلاسی زیاده از ده سال صحبت و نشست و نزدیک وے متبحر شد و از علم
 قطنیینه و مصر و حرین نیز روایت کرد و یک وطن گرفت معجمی دارد و بمقالید الانانیداجمله
 یکی از علمای متقین بود و وے استا جمهور اهل حرین است و یک از ادعیه حدیث و قراة
 نبیه با حسن و در حق وے گفتی من اراد ان ینظم الشخص لایشک فی ولا یثنه
 فلینظر الی هذا و ید محمد بن علوی گفته هو ذرونی از عمل بر حقه و مواظبه حضور جماعه و کثرت
 طواف و قیام چیزه عجیب و وے را روزی شده بود و متوسط بود و جمیع امور با لغ
 در تنگ و دشت نه تا اهل دارتباطا مناسج بسایک کرده بود اما اخاب نشا ذلیه را لازم گرفت
 اخر عمر و آن طریق بر وے غلبه و دشت مسند بے بر اے امام ابو حنیفه تالیف کرده در آن
 سقنه متصله ذکر کرده در حدیث از انجا جلالتان زعم کشایه که گویند که سلسله حدیث امر و متصل
 مانده بود و پنج تریث و سنه ثمانین و الف برفت از دنیا محمد بن محمد بن سلیمان الغزالی
 مطلق حدیث بود و جامع فنون علم و ریاست و دین و دنیا هر دو جمیع کرده بود و خرقة مدینه و دشت
 و جهت شیخ ابو مدین مغربیه بحقیقت طریق تعجیم کتب حدیث و نسخه بنوین و اتقان در حدیث
 ان بحرین و وے آورده است تا جمهور اهل حرین بود و یک از ثقات متدین گویند با سلام
 دل رفته بود انجا شخصی نسخه بنوینه میفرودخت قدر شناسی و حرص علم وے را بران و آن
 مبلغ کثیر قریب سه هزار شخص صرفه کرد و آن را به دست آورد و بدل آن نسخه ششفتی تمام شد که
 یاد در مسجد الحرام لیکن خوف غرق بر اهل آن جا مستولی شد محمد بن سلیمان زو نسخه بنوینه بر نسخه

و بطواف مشغول شد تا اگر ویرانگاه گیرد در حسن احوال باشد این فقیر زیارت این نسخه کرده
 است و چیزه و آن خوانده شیخ تاج الدین قلعی می گفت که چنانکه شیخ محمد بن سلیمان علم روایت
 یکمال داشت صناعات عجیبه و علوم غریبه نیز میداشت و مصداق قول حضرت حق تعالی
 و زاد له لیسطه فی العلم و الجسم افتاده بود و عقل معاش نیز بریکمال داشت تا آخر حل و عقد که معظّمه
 افتاد و حاصل آن راه یافتند و شد آنچه شد و الله اعلم آری فقیر از محمد و فدا شد این شیخ مذکور اجازت جمیع
 روایات و دانش حاصل کرده بحق اخذ ه عن والده قراءة و سماعا و اجازة و نیز موطایحی
 بن یحیی تمامه برایشان خواندم بحق سماعه بجمیع من ابی الشیخ حسن العجی و غیره من المشایخ و الحکماء
 شیخ ابراهیم کردی قدس سره عالم بود و عارف و فاضل و معلم از فقه شافعی و حدیث عربیه و صلیین
 مد طولی داشت و در هر یک تصانیف و او در بلاد خویش تحصیل علم کرد بعد از آن بقصد حج بیرون آمد
 و سال کما بیش در بغداد ساکن شد و بر قبر سید عبدالقادر قدس سره متوجه می شد و در وقت
 این راه از آنجا پیدا کرد و چهار سال بشام ماند و بمصر گزیده بخرمین و بقشاشی ملاقات کرد و کمال
 بقشاشی و قشاشی را با و بصحبتی عجیب پیدا شد و از وی حدیث روایت کرد و خرقة پوشید
 و در صحبت وی یکمالات علیا ترقی کرد زبان فارسی و کردی و ترکی و عربی همه میداشت و
 بتوقد ذهن و بتبحر علم و زهد و توفیق و صبر و علم متصف بود گویند در ایام اقامت بشام بقبر
 شیخ محی الدین بن عربی متوجه شد تا مطلع شود بر آن که غرض سفر در آن وقت گندماید شیخ را و بگویند
 از بیابانش او دور می کند و هست که با قاضی می فرمایند شیخ ابوطاهر می گفتند در ایام نزول حج
 مصر به مدینه مشرفه شیخ ابراهیم با صاحب و احباب خویش خواست که ملاقات جماعه از اهل مصر
 و گذران ایشان بر قنایات افتاد که بقا و لعب مشغول بودند سید محمد بزرگنجی که یکم از اجله تلامذ و شیخ بود
 عصابه داشت و بهی منکر مشغول شد شیخ از آن کار منع کرد که درین هنگامه خوف فتنه متصور است
 سید محمد بزرگنجی و الحکماء سبب مزاج داشت ازین منع بنایت تنگ دل شدند چون مقصود رسیدند یکم از قنایات
 و غنا و خود این سبب آغاز کرد شعرون مشرق و اسادتی و غرور و او بی دون عاشق و اغیار و او را
 علی و بی و آن بیت بر قاعده و نحو عرض نیست برفیق عرف تا خراشان است چون بسیم شیخ
 ابراهیم رسید حال دے شیخ شد و دے خود را پوشید و اگر لیتن آغاز کرد ملن مجلس هر که صوت شیخ
 شنید یا صورت او دید همه گریستند قیق القلب و قاضی القلب بر یک سان سید محمد بزرگنجی نیز
 بگریستن آمد و آن انکار همه از دل دے شده شد شیخ ابوطاهر ذکر میکرد که اتحاد و بادشاه درم که آن را

شیخ ابوطاهر

حج

اہل آن دیار خود جو سیکویند نہایت مذہبہ منورہ آمد و صحبت شیخ ابراہیم باجا جو کثیر از علما و با
 ائمہ عظیم رسید چون ملاقات شیخ دریافت گفت من در شام بدعتی آشکارا دیدم و در قلع
 و معرکہ آن گمنامی لمیخ کردم شیخ فرمود آن بدعت چه بود گفت ذکر جہر در مساجد میکردند شیخ این
 آیت بر خواند و من اظلم ممن منع مساجداً للہ ان یدلک فیہا اسمہ و سعة فی خرابہا
 قیافہ خواجہ متغیر شد و برومی بنایت دشوار آمد و بعض نقول فقہہ کہ از فتاوی قاضیخان مین
 آن نوشتہ بود از جیب برآوردہ بدست شیخ داد شیخ فرمود اگر تقلید سخن میگویند من مقلد کسی ام
 و شما مقلد کسے حجت شمار من لازم نیست و اگر از تحقیق سخن می گویند اینک گوئے و میدان پس
 عتق رب برین باب سالہ حافظہ تحریر نمود و از شبہات آن خواجہ جوہر قاطعہ ذکر فرمود و از آن مخ
 از تفسیر مزاج خواجہ کہ در دولت عثمانیہ پایہ بلند داشت ملاحظہ کردند و شیخ گفتند چندان مبالغہ
 در رد مناسب نیست شیخ گفت از حق نتوان گذشت ہرچہ شود کو شود بالجملہ آخر خواجہ و صحاب
 و بے سخن نتوانستند گفت مہبوت ماندند و کلمۃ الحق لعلو و کلا یعلیٰ لہم و سیرت
 و نیز شیخ ابو طاہر ذکرے کردند کہ شیخ یحیی شادی بحرین آمدہ بود و با شیخ ابراہیم ملاقات
 کردہ بعد از آن بروم رفت و نیز بروم کہ معتقد شیخ ابراہیم بود و بے را گفت کیف و حیل
 شیخ ابراہیم گفت و جدتہ محجا و زینچشم آمد و از آن مجلس باہانت اخراج کرد و بعد
 ازین واقعہ یحیی شادی را با شیخ ابراہیم حقد قومی افتاد و خواست کہ بقصد اندادے
 بحرین آمدن قصد السبع شیخ رسانیدند فرمود بحسب چالس الفیل وی چون بطور
 رسید بیمار شد و ہمانجا ازین عالم انتقال کرد فی الجملہ سیرت شیخ ابراہیم آن بود کہ از روزے متفقہ
 روزگار و متصرفان از نگیر عمامہ و طولیل و لباس خج و کاک و کبیرا بود و ثیاب متوسطہ و عمامہ
 متعارفہ و پلاشت صوف مخطط و کوفیہ لاطیہ چنانکہ عامہ اہل حجاز عادت دارند می پوشید و ہرگز
 اظهار خود از حیثیت قصد در مجلس تقدم و رکلام و مثال آن نمی کرد و افادہ می صحاب
 خود را بر بہت مناظرہ و منا و ضد می بود میگفت اما ہو کذا و کذا الیس لہم من کذا کذا
 و کذا و چون در مسئلہ با دے کسے ادنے ارجحت کرے متوقف نمیشد تا آنکہ بطریق تحقیق و
 انصاف بفتح آن اشکال کند عبد اللہ عجائی گفت کہ کان مجلسہ را وضعت من ریا فل الحین
 چون تفسیر رسائل حکمت کردے البتہ محتاجین صوفیہ در ضمن آن ذکر کردے و ترجیح کلام صوفیہ
 بر تحقیق آنہا بیان فرمودے و گفتی ہو کلاء الفلاسفۃ قاریو اعثوا علی الحق ولم یعتدوا

در شیخ حسن عجمی

تاریخ وفات کی از خطبائے اهل زمین لفظ بر آورد و الله انا علی خالقك یا ابراهیم لحروف و نو ک
 شیخ حسن عجمی رحمه الله علیه کی شیخ حدیث و جامع فنون علم و فایق در فصاحت و حفظ و جود
 فهم بود اکثر صحبت و استفادہ و سے باشیخ عیسیٰ مغربی ست و باشیوخ بسیار مثل شیخ
 احمد قشاش و شیخ محمد بن العلاء بای و شیخ زین العابدین ابن عبد القا در طبرے مفتی
 شافعی و امام ایشان صحبت داشته و روایت کرده شیخ ابوطاهر ذکر میکردند که شیخ حسن
 عجمی باشیخ لغویہ اللہ قاری و غیر آن از صوفیہ ملاقات کرده بود دعوت اسمائیز میدانست و نیز
 میگفتند که شیخ حسن حنفی بود اما در سفر جمع میکرد در میان نظم و عصر و میان مغرب و عشا و در حالت اقتدا
 سورۃ فاتحه میخواند و مارا وصیت می کرد که کفرا خود را تنگ میگردد بعضی از شخص حنفیہ ایشان فرمایند
 تا نماز توانند کرد یعنی در سبک نجاست قدر در هم و مثل آن کاتب حروف گوید عرض آنست که با وجود
 این همه علم التزام مذہب معین و جمع امور لازم نمیدانست و تلیف جانیتر میداشت بی ملاحظہ آنکه حنفی
 ممتنع نزد یک فرقین متحقق نشود باینکه واللہ اعلم و نیز می گفتند کہ کم یکن سبک حسن عجمی عجیب و کات
 فی عینہ هنته و کان مع ذلک اذا قرأ الحدیث رائی علی اوجه الانوار و صارا کاجل من
 فی الانبیاء و ذلک سر قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لفضل اللہ عبد اللہ الحدیث اسانید خود بسیار
 ضعیف کرده از اینجا قوت تجرؤی معلوم توان کرد می گفت یقول الناس لا العالم نصف العالم و صمد
 فان العالم له نصفان عالم و لیس لواحد منهما معنی فکانہم قالوا ولا العالم لا معنی له *
 ہر سال در رجب بزیارت مدینہ مشرف می آمد و در مسجد نبوی علی صاحبہ الصلوٰت و التسلیم
 یک کتاب ستہ بطریق سر و ختم می کرد و اہل مدینہ از وی روایت میکردند و قاری وی شیخ ابوطاهر
 سیب و و اگر دیگری قرائت کردی خوش نمیشد باید دانست کہ درس کتب حدیث را نزد یک علمای حرن
 ستہ طریق ست کی طریق سر و کہ شیخ سمیع یا قاری وی تلاوت کتاب کند بے تعرض مباحث لغویہ و فقہیہ
 اسما و رجال غیر آن دیگر طریق بحث و حل کہ بعد تلاوت یک حدیث بر لفظ غریب ترکیب بعضی وسم قلیل لوقوع
 اسما و استا و و سوال ظاہر و لورود و مسند منصوص علیہا توقف کند و آنرا بکلام متوسط حل نماید و آن گاہ
 پیش رود و علی ہذا القیاس و سم طریق امعان و تحقیق کہ بر کل کلمۃ اللہ و علیہا و یبتغی بہا بسیار ذکر
 کند مثلاً در کلمہ غریبہ و ترکیب عو قلیل آن از کلام شعرا و اخوات کلمہ در شقائق و محال احتمال
 ذکر کند و در اسما و الرجال احوال این قوم و سیرت ایشان بیان نماید و مسائل فقیہ را بر آن مسند
 منصوص علیہا تخریج نماید و بادی مناسبہ قصص عجیبہ و حکایات غریبہ بگوید و

و آنچه بدین مانند از علماء الحرمین مجتهدین این هر سه وضع دیده شد مختار شیخ حسن عجمی و احمد قطان و
 شیخ البوطا هر دو غیر ایشان طریقه سه بود و نسبت خواص متجربین تازه و سمع حدیث و سلسله تواتر
 درست کنند و بانی مباحث را بر شروح حواله میکردند زیرا که ضبط حدیث امر و زبده آن بر
 تلخیص شروح است و به نسبت مبتدیان و اهل توسل طریقه بحث تا با آنچه در علم حدیث ضروری است
 احاطه کنند و فائده گیرند و این صورت غالباً شریح از شروح در نظر میدان و بدان در اثنا بحث
 رجوع می کنند آن طریقه ثالثه طریقه قصاص است که قصد از آن اظهار فضیلت و علم است یا غیره
 آن که الله اعلم نه روایت و تحصیل علم و در ذیل این کلمات باید دانست که اشتغال محدث باحوال
 رجال سند تصحیح اسماء آنها و معرفت و توفیق شان خصوصاً در صحیحین و مثل آن و تبادل
 لفظ مناسب فعل کذا و لفظه فان الله قبل وجهه و مانند آن یفروع فقیهه و بیان اختلاف مذاهب فقها
 و توفیق در اختلاف روایات و ترجیح بعضی احادیث بر بعضی از احوال و تعمق است و ادواتی که در حرم
 بدین امور مشغول نبودند آری فقیهان و متكلمان درین امر غرض می کنند امر و زبده آن حاجت نمائند
 والله اعلم شیخ حسن نسبت مشایخ خود به غایت خافض الحجاب لاین الحجاب بودی و در مرعات خوا
 ایشان غایت صحیح بخا آورد و می گفت که از شیخ عیسی پرسیدم اذاکان الانسان شیخ و ذیل لسان
 یدخل علی شیخ آخر گفت الالب واحد و الامام شیء کاتب حروف گوید معنی این کلام آنست که قد
 شیخ اول که سبب وی از بیضیه بشریت خروج کرده با در علم ظاهر خیر شده نسبت مشایخ دیگر از ایشان
 فوائد دیگر خارج از اصل از بیضیه بشریه یاد تجرج در علم یافته باید دانست و با وی بری که مناسب
 و الهست باید کرد و با دیگران معامله اعمام شیخ حسن در آخر عمر سبکی که موقوف داشت و طائف
 گوشه نشینی اختیار کرد و گفت لیس بمکه من یقء الله و هم در طائف متوفی شد و قریب تربت
 ابن عباس مد فون گشت سنده ثلاث عشر ^{سنة} بعد لالف و المائت شیخ احمد خلی جامع
 بود میان علم ظاهر و باطن و صحبت بسیاری از مشایخ طریقه و علماء شریعت در یافته بود و خرقه از
 سید عبدالرحمن محبوب و سید محمد رمی و سید عبداللہ سقاف و میر کلان بن میر محمود دلی و غیر ایشان
 وارد و حدیث از محمد بن العلماء البابی و شیخ عیسی مغربی و طبقه ایشان روایت کرده و تسلسل
 در سماع بخاری و موطا حاصل نموده و احزاب مشایخ طریقه بسیار داشت از
 اول نشو و نما به صلاح و محبت علم و علماء و التزام صحیح ایشان و اعتقاد و مشایخ
 صوفیه تشییع بر اعمال و اشتغال ایشان متصف بود و به اکثر مشایخ حرمین

دوار وین بحرین صحبت مستوفاة داشته باجمه یکے از اعیان مایعظمه مشهور بہ برکت
 و استجابت دعوات بود شیخ عبدالرحمان نخلی ولد شیخ احمد نخلی ذکر کرد کہ پدر شیخ احمد نخلی را
 فرزند زندہ نمے ماند و ازین راہ بسیار محزون مے بود چون شیخ احمد متولد شد برائے
 وے از اہل اللہ استدعا و دعا مے کرد و از ایشان استمداد و طلب بہت می نمود و وے را
 ہر جمعہ بخد مت شیخ تاج سنہلی میفرستاد و اتفاقاً وزے شیخ تاج تامل کرد و بدست غلامی
 کہ ہمراہ وے بود گفتہ فرستاد ہذا الطفل لیس ضلالت بل ہو افضل واسعد منک غیر
 اند لیس لہ من العیال الا الشئ القلیل چون غلام بموے خود رسید و حقیقت حال باز گفت
 موے اورا باز گردانید و گفت از جانب من در خدمت شیخ التماس کن یا سیدی انی عطیت
 عمری ہذا الطفل و انی تستشفع بک فی ہذا الامر چون این پیغام شنید متوجہ شد و بعد
 ساعتی خبر داد کہ آن نیت مقبول شد از نزدیک خویش سہ ماہ عنایت کرد تا در آن مدت استعداد
 سفر آخرت کند پدر شیخ احمد بہمان میعاد از عالم فانی انتقال کرد و شیخ احمد نو سال عمر یافت
 و نیز شیخ عبدالرحمان ولد شیخ احمد نخلی ذکر کرد کہ وکیل والد خود در محالمت و استقراض من
 بودم چون شیخ را عمر آخشد و ضعف غالب آمد روزے در خدمت وے از چہنہ مطالبہ
 اہل دیون شکایت کردم و گفتم مے ترسم ناگاہ حادثہ پیدا شود و ہمہ کن دیون در عہد من شوند
 و اقارب من این وکالت مرا معتبر ندانند شیخ فرمود ازین راہ بر خاطر خود خدشہ را راہ مدامید
 وارم کہ میرم تا آنکہ جمیع دیون من ادا شود و گمان من آنست کہ شبے بیچ دین بر ذمہ من نباشد آن
 شب آخر عمر من باشد بعد از آن نزدیک فات از اینجا کہ متوقع نہ بود ادا می بینی حاصل شد و شبے
 کہ ذمہ وے از دیون فارغ شد آخر شب بود از شبہائے دنیا شیخ احمد نخلی گفت کہ شیخ من طریق خلوت
 شیخ عیسیٰ بن کنان خلوت مے چون مرا اجازت طریقہ خلوتیہ داد مرا خلیفہ خود ساخت بکہ معظمہ تا
 خلوتیان ہمہ پیش من جمع شوند و من مقرر این طایفہ است بعد نماز تہجد با در او مشغول شو
 و ازین معنی بر خاطر من بغایت تردد و پیش آمد زیرا کہ میل دل من بکلی بطریقہ نقشبندیہ بود و مخالفت
 شیخ نیز نمی توانستم کرد بجانب حضرت خاتمہ علی صاحبہا الصلوٰۃ و التسلیمات توجہ کردم و در
 آن سال بہ زیارت روضہ مقدسہ مشرف شدم روز جمعہ قبل از نماز جمعہ بہ خواب آنحضرت
 راصلی اللہ علیہ وسلم دیدم گویا در زیارت عثمانیہ با خلفاء اربعہ حاضر اند بآن جانب مبادرت
 کردم و تقبیل بد شریفہ و ایدے خلفاء کرام بہ ترتیب مشرف شدم بعد از آن آنحضرت

شیخ عبد الله بن سالم البصري

صلی اللہ علیہ وسلم دست مرا گرفتند و بر سجاده جدیدی که نزد یک اس قبر شریف محاذی صف
اول مفروش است آوردند و فرمودند هداۃ الشیخ تاج احلس علیہا دانستم که انشاء
بطلیقہ نقشبندیہ است و اجازت است در آن طریقہ شیخ عبد اللہ بن سالم البصری
مسمی. احیاء بسیارے از کتب حدیث کرد از آن جمله بنام امام احمد که نزدیک بود که
بر وجہ ارض نخع کامل از آن یافته نشود و سے از مصر و عراق و شام از خزانه با قدیم اطراف
و اجزاء آن جمع کرد و آزان بہ نسخہ نوشت و آن را صحیح کرد و اصل ساخت و از کتب
ستہ نیز اصول صحیحہ ساخت و از نسخہ بیونینہ بخط خود فرغے نوشت بہتر از اصل و بہر جای
شرعے دارد و مسماہ فیض الساری کہ بیب ضعف بیری اتمام آن نتوانست کرد و ہمہ عمر روایت
کتب حدیث سروا و بحثا گزرنید با بحلہ بحقیقت حافظ درین زمانہ متاخر و سے بود و تفصیل
این اجمال و شرح این مقال آنست کہ ضبط کہ در صحت حدیث با خود است
آن در امت مرحومہ ستہ حال گزشتہ حال اول آن بود کہ در زمان صحابہ تابعین
احادیث یاد میداشتند و ضبط آن وقت در جودت حفظ بود و حال دوم آنکہ در
زمان تبع تابعین و اوائل محدثین تا طبقہ سابعہ و نامست آن را می نوشتند و ضبط
آن وقت در بتین خط و احتیاط در لفظ و حرکات و سکناات و تصویر حروف و مقابله
بر اصول صحیحہ و حفظ کتاب از عوارض طاریہ و مثل آن و حال سوم آنست کہ حفاظ
حدیث در اسماء رجال و غریب و ضبط الفاظ و مشککہ آن تصانیف ساختند و شرح
مفصلہ نوشتند و در آن جا با نخبہ تعرض می باید کرد پس الحال ضبط آنست کہ کسی آن
تصانیف و شرح را در نظر داشتہ بر حسب آن روایت کند لہذا اہل حدیث الحال
تساہل کردند در آنچه قدامہ در آن تشدد می کردند چنانکہ متوسطین تساہل کردند در حفظ
و اکتفا کردند بر خط و لہذا اشائع شد در ایشان و جادۃ و اجازۃ مجرودہ و مثل آن
بخلات طبقات سابقہ حاصل آنکہ این قسم ضبط نزدیک شیخ عبد اللہ بروجہ کمال بود
و سبب بقا و این سلسلہ و سے شد از ابتدای صباغت علم و علماء و صلاح و ورع پنیہ مضیہ
و سے بود ہر روز دہ سیارہ از قرآن خواندے چون پیرش اینچہ می توانست میخواند
و بیچ وقت خالی نبودے از درس یا تلاوت یا نماز یا سخن ضروری شنیدم کہ چون شیخ
سالم بپیشیم عبد اللہ در سرکار شریف الشرفا داخلت کرد اکبر ہم شیخ عبد اللہ آن بود

کرد طعام شیخ سالم مخلوط نشود و نه شیخ و توایل دو بار صبح بخاری را در جوف کعبه منظمه ششم
 کرد یکبار چون ترمیم کعبه می کردند و دیگر بار چون دروازه اش درست می ساختند و مسند امام
 احمد حنبل را بعد از تصحیح و جمع آن نزد یک سر مبارک حضرت پیغمبر صلی الله علیه و سلم از مسجد شریف
 در پنجاه و شش روز خواند عمر طویل یافت و آن بهشتی مرضیات الهی گذشت و تا آخر عمر
 بو نور عقل و حفظ و صحت حواس متصف بود الا سماعه کفی الجملة فتور یافته بود در آخر عمر شیخ عبد الله
 مغربی کتب سه را بروی خواند و اهل کله اکثر ایشان بروی سماع کردند رابع و حبیب سند علیج
 و ملثین بعد الالف و المایه برفت از دنیا شیخ ابوطاهر محمد بن ابراهیم الکروی لم مدنی
 رحمه الله علیه از ابتدای حال راغب در علم و علمای بود خرقة از پدر خود پوشید و والد تبرکوارش
 برای و خرقة و اجازت از بزرگان بسیار گرفت از جمله شیخ محمد بن سلیمان مغربی و کتب عربیه
 از سید احمد ادریس مغربی که سیویه زمان خود خواند شیخ ابوطاهر از سید احمد ادریس ذکر کردند که
 امامی از تلامذه وی در حرایب شریف سوره تبت خوانده چون به نزدیک سید آمد سید بر او
 بسیار عتاب کرد و گفت لا ادرک تقربا بین یدی رسول الله صلی الله علیه و آله و
 سلمه سوره ذکر فیها عجماء ذکر خان الله میخاطب سوله بانشاء و لیثی لک حدنا کما تحب
 گوید امثال این چیزها اگر چه ناشی از محبت پیغمبر صلی الله علیه و سلم می شوند اما از باب تعقیق فی
 الدین اند میزان دین چیزها عادات صحابه و تابعین است چرا گویند که درین سوره منقبض عظمه
 فضل کبیره است حضرت پیغمبر صلی الله علیه و سلم زیرا که درین جا خدا تعالی لعنت کرده
 است احلا کاعا دله انتخاب را بسبب سوء ادب و س در انتخاب و فقه شافعی
 از شیخ علی طوبی مصری گرفت و معقول از منجم یاشی که از مشاهیر متبحران روم بود و
 علم حدیث از والد خود اخذ کرده بعد از آن از شیخ حسن عجمی و بروی است اکثر استفاده و
 و بعد از آن از احمد نخلی و شیخ عبد الله بصری شمائل البنی صلی الله علیه و آله و سلم خواند و
 از و مسند امام احمد در اقل از شهرین استماع کرد و از دین بحرین بسیار
 اخذ کرد از جمله شیخ عبد الله لاهوری و کتب ملا عبد الحکیم سیالکوئی از وی روایت کند عن
 الشیخ عبد الله للیب حدیث مولانا عبد الحکیم و کتب شیخ عبد الحق دهلوی بهین و وسطا از مولانا عبد الحکیم
 روایت کند و وی از شیخ عبد الحق اجازت روایت و از جمله شیخ سعید کوکبی بعضی کتب عربیه
 قدر زیج فتح البار س بروی خواند با جمله متصف بود بصفت سلف صالح از

شیخ ابوطاهر محمد بن ابراهیم الکروی لم مدنی

درع واجتہاد و طاعت و اشتغال بہ علم و انصاف و زندگاہ درادے مراجعت تامل و آتی
 نہ کرے و نتیجہ کتب ننو دے جواب ندادے و قیق القلب بوجہ ان احادیث رفاق خواندے شہم پر آب
 کرے و در لباس و غیر آن تکلف نہ داشت و با خدم و ملامد خود و غیر ایشان بجز تواضع پیش نیامدے
 در اثنائے قرأت صحیح بخاری سخن در اختلاف روایات احادیث دفعتاً و فتاد شیخ ابوطاہر گفتند
 این ہمہ از آنست کہ حقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در نہایت جمعیت ست و از فرط جمعیت
 اضداد را جمع مے تواند کرد و کہا قال این نکتہ عمقے دارد و فتد بر روزے سخن در احوال صوفیہ فتاد
 و آنکہ بعض ایشان بالعص نقارے داشتند و این نقارے در تالہان نفوذ می کند شیخ ابوطاہر
 گفتند من از انکار صوفیہ بنیایت میرسم و ہر چند بعض اسلاف من بالعص نقارے داشتہ
 باشند من ہیچ گونه بہ آن بعض گران خاطر نمی باشم آنگاہ قصہ آغاز کردند کہ شیخ یحیی شاوی با والد
 من نقارے داشت و گویا بہ تاثیر نفس من بگذشت از دنیا کام تفصیلہ مع ہذا چون اورا جہدے
 از قبر بر آوردند سالم برآمد گویا امروز خفتہ است از بیجا معلوم شد کہ بکے طعن نباید کرد بسبب
 آنکہ منکر بعض عارفان بودست آنگاہ گفتند کہ شیخ محی الدین بن العربی درین باب وصیت
 عجیبے فرمودہ است آنگاہ باب الوصیت از فتوحات کہ بہ خط مصنف بود بر آوردند و آن
 مبحث خواندند حاصلش آن ست کہ شیخ فرمودہ است کہ باشخص عداوت داشتم بچمت آن کہ
 طعن میکرد و شیخ ابو مدین مغربی و کنت علی بصیرت منہ روزے حضرت پیغامبر را صلی اللہ
 علیہ وسلم بخواب دیدم گویا می فرمایند لم بغضت فلاناً لکتم لانی بغض حامدین و انا علی بصیرت
 منہ قال ایس یحب اللہ و رسولہ قلت نعم قال فلم بغضد لبغضتہ ابامدین ولم ولجہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فثبت الی اللہ من ثلاث الخضتہ و دخلت علیہ فی دادہ و اعتذرت الیہ
 و قصصت القصتہ و اھدیت الیہ ثوباً غالیاً و استرضیتہ سالتہ ما کان سبب وقوعک فی البی مدین
 فذکر سبباً لا یصلح الوصفیت ففہم منہ حقیقۃ الحال فتاب الی اللہ ارجع بما کان یقول و شر
 بروت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی التھجیح و الحمد للہ روزی کہ این فقیر برای و داغ نزد یک شیخ
 ابوطاہر رفت این بیت بر خواند نسبت کل طریق کنت اعرفہ الا طریقا بودینی لعلکم بھجر و شنیدن آن
 بکار شیخ غالب آمد و بنیایت متاثر شد تو فی شیخنا ابوطاہر فی رمضان سنۃ خمس و اربعین بعد
 المائۃ و الاکف شیخ تاج الدین قلم حنفی مفتی مکی پسر قاضی عبدالحسن ست بسیارے از
 مشائخ حدیث رسیدہ و از ایشان اخذ علوم ننوہ و از ہر یکے اجازت یافتہ است و سہ خور و سال بود

کہ پدرش از شیخ عیسیٰ مغربے برای او اجازت گرفت وی گفت کہ در مجلس درس شیخ محمد بن سلیمان
 مغربے وقت ختم سنن نسائی حاضر شدم و دوسے بعد ختم آن جمیع حضار مجلس خود را اجازت
 داد و من نیز مشمول آن اجازت شدہ ام اکثر تعلیم دے در علم حدیث بخیرت شیخ عبداللہ بن
 سالم بصری ست می گفت ہمہ این کتب را بر پنج بحث و تنقیح در پیش می گردانیدہ ام و صحیحین
 را بر شیخ عجمی خواندہ و اجازت جمیع بالصحیح لہ روایت از دے حاصل کردہ است دیگر سبک از مت شیخ صاحب
 زنجانی مدتی گذرانیدہ و استفادہ ہائے عظیم نمودہ و حفظ کامل در علم فقہ از ویافتہ است و نیز از
 شیخ احمد نخعی اجازت و روایت دارد و شیخ احمد قطان نیز از مشائخ اوست سالہا با وصی صحبت
 داشتہ و طریق درس از دے آموختہ است میگفت کہ بعد انتقال شیخ احمد قطان ازین عالم
 ہمہ مشائخ من کہ شیخ عبداللہ بصری و شیخ احمد نخعی و غیر ہما باشد باعث شدند مرا کہ بر مقام
 شیخ احمد زیر سایہ کعبہ بر صلی مالکی بنشینم و قرارت کنم چنانکہ عادت شیخ بود لیکن مرا اقدام باین
 امر عظیم القدر با وجود این اکابر و حضور ایشان دشواری نمود لہذا قبول نمی کردم مع ہذا از
 جانب ایشان درین باب مبالغہ از حد گذشت و شیخ حسن عجمی کہ دران منہکام لطیف طائف
 بود برائے او این معنی نوشتم و اشارہ کردم و دے نیز تاکید اجابت امر مشائخ در جواب مکتوب
 نوشت لابد بعد استمداد از ہر باب و استخارہ از ہر طریق انتقال امر را گردن نہادم و با اشارہ
 عزیزان بر مقام شیخ شروع بقراءت بجاری کردم و از آنجا کہ قراءت شیخ منہی شدہ بود آغاز نمودم
 و در مجلس ختم ہمہ علماء مشائخ حاضر بودند و از شیخ ابراہیم کر دے اجازت ہمہ این علوم نیز حاصل
 کردہ و حدیث مسلسل بالا ولیہ از ولی اخذ نمودہ کاتب حروف حکایتے غریب از شیخ تاج الدین
 استماع نمودہ کہ آن انیسست کہ گفت و قے مسحت بیم ار شدم و بیماری بہ طول انجامید
 ضعیف و ناتوانی طاقت حرکت دست و پا نہ گذاشت دران حالتے شبے در خواب می بینم کہ گویا کلمے آمد
 و میگوید کہ برائے شفا این مریض می باید کہ مالکمانے بخبتہ شود و بروی تمام قرآن خواندہ شود تا این
 بیمار آنرا بخورد و شفا یابد چون بیدار شدم غم مصمم شد کہ موجب امر و یا بعمل باید آورد و شبے بید
 باز چون بخواب رفتم دیدم کہ گویا امام محمد بخاری بخانہ ما آمد و بدست خود دیگے راست کرد و زیر آن
 آتشے آفر وخت و مالکمانے را از صبح تا شام دران دیگے بخت و پیش من نہاد و فرمودہ کہ ما
 برین مطبوع تمام قرآن خواندہ ام پس بخورد و من داو من آنرا بخوردم و با نفاقت آدم و در حالت
 افافہ آدم کہ هیچ اثرے از ان مرض در من نبود صحیح و تندرست برخاستم و در خود بشنا

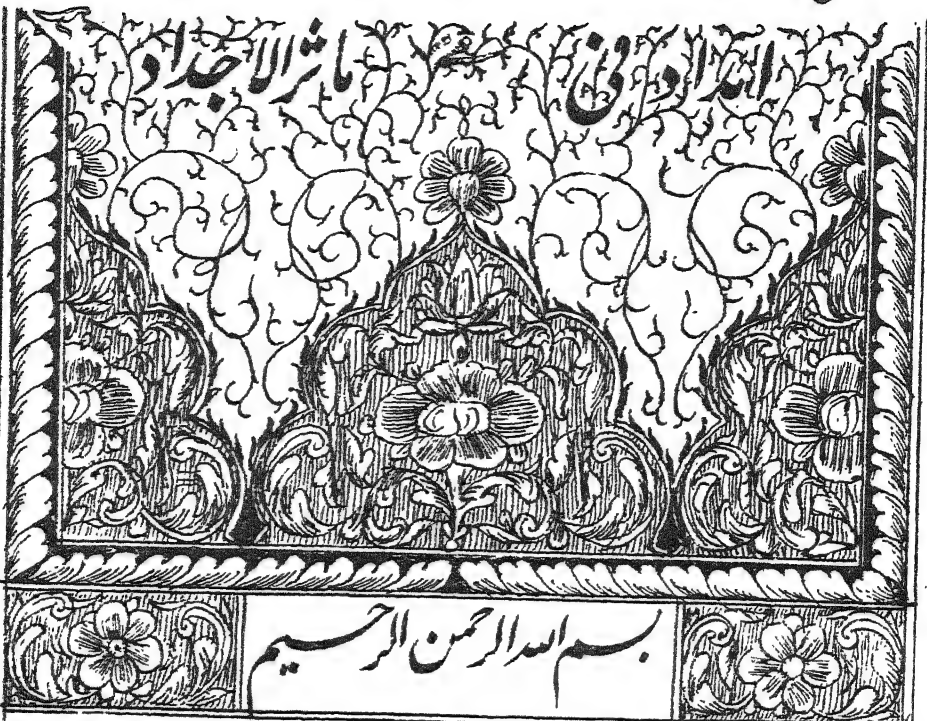
وسرورائین واقعہ کہ حضرت امام بخاری باین درجہ لطف و عنایت فرمودہ اند زیادہ تر
 ازان یافتہ کہ از جهت ازالہ مرض و بیماری یافتہ میشد کاتب حروف در مجلس درس شیعہ تالیفین
 دران ایام مذکور بخاری می کرد و سہ روز متصل حاضر شد و اطراف کتب بستہ و طرخی از موطا
 امام مالک مسند دارمی و کتب آثار امام محمد و موطائی و از وی سماع نمود و اجازہ سائر آن
 کتب مجمع اہل مجلس و او این جامعہ فقیرتہ داخل آن جامعہ بود و حدیثی بالجدیث المسلسل یا
 کلاویۃ عن الشیخ ابراہیم و هو اول حدیث سمعته منہ بعد عودہ من زیارۃ النبی صلی اللہ
 علیہ و آلہ و سلمہ

اطلاع ضروری

اجکل مطبعہ نڈاسن بیروین سالہ تحفہ غیب شائع ہوئے ہیں لائق دید ہیں منکالمین اور ملاحظہ فرمائیں +
 مجموعہ خمسہ رسائل اصول حدیث - آردور مصنفہ - حضرت مولانا شاہ عبدالغفریہ صاحب و حضرت مولانا
 ولی اللہ صاحب - اصول حدیث کے فن میں اور محدثوں کے طریقوں کی معرفت میں یہ ایسا عجیب و عمدہ مجموعہ ہے
 جس میں ہزار فائدے اور انواع النواع قاعدی ایسے ہیں جو بڑی بڑی کتابوں میں اور بہت سے اساتذہ کی حجت
 سے حاصل ہوئے ہیں - حدیث شریف پڑھنے والوں کو انکا قلب العین کہنا بہت ضرور ہے اور بے علم ان کو کتب متصل
 دور ہے اور شاہ صاحب نے جو کہ بخاری کی اصطلاح میں ہیں اوں کو بھی اسی رسالہ میں کہنوالا ہے اور کل حدیث کے
 کتابین جو جس طبقہ میں ہیں اور جس جس درجہ پر ہیں ان کو الگ فرمایا ہے اور آپ کو جن جن سے حدیث کی سند پہنچی
 ہے درجہ بدرجہ اونکو بیان فرمایا ہے واقعی یہ رسالہ قابل دید ہے قیمت صرف (۳۰) مکتوبات شاہ علیہ الرحمہ
 والد ماجد شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رم - فارسی - اس کتاب میں واقعی تصوف کو بہر دیا ہے جیسی سمندر کو کوئی
 میں - اہل تصوف کی جان ہو اور ارباب افکار کی روح ہے - اسکی ملاحظہ سے روح کو فروخت اور دل کو قوت
 چشم کو بصارت حاصل ہوتی ہے - منکالمین اور فائدہ اوٹھائیں قیمت (۳۰) خمسہ رسائل تصوف شاہ ولی اللہ
 در بیان تصوف بجاہت فارسی - اس رسالہ میں عجیب و غریب بیان ہیں تمام ان علماء کا بیان ہے جسے آپ حدیث
 کی سند اور خرقہ پہنچا ہے اور اپنے آبا و اجداد کا حال اور حضرت شاہ عبدالغفریہ صاحب شکر بارہم کا حال اور اپنا
 اعتقاد بیان کیا ہے قیمت (۲۰) ۲

تھ

۲ المثلث
 سید ظہیر الدین عرف سید احمد نواسہ حضرت مولوی سنوی شاہ عبدالغفریہ صاحب قدس سرہ مالک مطبع احمدی واقعہ دہلی قندھارہ
 عزیز ہے +



الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وعلى فضله المعول في جميع الحالات
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين أما بعد فيكون في فقر ولي العبد ابن الشيخ
 عبد الرحيم كان الله تعالى لهما في الكثرة والاولى اين ورتي چند در بيان احوال بعضي اجداد اين فقير
 سمي با مادي ماثر الاجداد وحسبنا الله ونعم الوكيل مخفي مانندك سلسله نسب اين فقير با ميرزا
 عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ميرزا باين طريق فقير ولي العبد ابن الشيخ عبد الرحيم بن الشهيد
 وجهه الدين بن مظلم بن منصور بن احمد بن محمود بن قوام الدين عوف قاضي قازون بن قاضي قاسم
 قاضي كبير عوف قاضي بداه بن عبد الملك بن قطب الدين بن كمال الدين شمس الدين مفتي بن شير ملك
 بن محمد عطا ملك بن ابو الفتح ملك بن عمر حاكم ملك بن عادل ملك بن فاروق بن جبرئيل بن احمد بن
 شهر يار بن عثمان بن مازان بن هياول بن قورش بن سليمان بن عفان بن عبد الدين محمد بن عبد الله
 بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنه اجمعين ودر نسب نامها مي قديم كه در رهنك و در قبيله
 شاه ارزاني بدادني كه نسب سبب الارحام الدين بن شير ملك ميرزا موجودند چنين يافته شد
 و ملك در زمان قديم لفظ تعظيم بودست مثل خان در زمان ما و الله اعلم بحقيقه الحال مخفي مانندك
 از اجداد اول كسي كه در مله رهنك قائمه اختيار كرد شيخ شمس الدين مفتي است و اين رهنك مله

است باین مائسی دہلی سی کر وہ از دہلی رو سب جانب قبلہ در اوایل آنکہ ہندوستان مفتوح شد و سادات
 و قریش شراوان در آنجا وطن گرفتند بیچ بلکہ درین طرف محمود و باروق ترازوی بنود و برور
 و موران محمود و و رونق نقصان پذیرفت و این بزرگ مردے عالم و عابد بود است و اول کسی
 کہ از تراد و قریش دران بلکہ درآمد و بسبب می شغایر اسلام ظہور نمود و طغیان کفر منطفی شد و
 بود از عجائب روزگار وی یکی آنست کہ بعض مردم ذکر می کنند و اسد اعلم کہ وصیت کرد کہ
 جنازہ اورا بعد نماز و مسجدی کہ عبادت گاہ و احتکاف گاہ وے بودہ بنہند و ساعتی آن را
 خالی گزارند بعد از آن اگر یابند دفن کنند و الا باز گردند چنان بعمل آوردند و بعد ساعتی چون تضرع
 کردند بیچ اثر جنازہ ندیدند حضرت والد بزرگوار قدس سرہ چون باین حکایت میرسیدند اتانہ بفرمود
 بانکہ در کتب احوال مشایخ آن عصر از سلسلہ چشتیہ این واقعہ دیدہ ام ہر چند این نام بزرگ آنجا یقین نشدہ
 از بعضے قرائن چنان مفہوم می شود کہ در آن زمان ہر محبتی از سلمان کہ در مثل این بلکہ اقامت
 کردی سیاست بلکہ از جہت قضا و احتساب اقبالوی مقوض می بود بے آنکہ بنام قاضی و محتسب
 اورا خوانند و اسد اعلم بعد از قضائے ایام حیوۃ این بزرگ گزین ترین اولادش کمال الدین مفتی
 بطریقہ وی مصدر این امور گشت و بعد از وی پسر وی قطب الدین و بعد از وے پسر و عبد الملک
 ہمین وضع ایام حیوۃ باختر رسانیدند و بعد از زمان این عزیزان نصب قضات درین بلاد
 دستور شد قاضی بدہ ابن عبد الملک فہ کو رجہتہ حفظ ریاست موروثہ خود صیغہ قضا اختیار
 نمود و اورا عقب از دو فرزند ماندہ است یکی قاضی قاسم کہ جانشین پدر خود بود و بعد از انتقال
 دیگر منگن و اورا عقب از پسر ماندہ است کہ پوس نام داشت و قاضی قاسم را از دو فرزند عقب ماندہ
 یکے قاضی قاذن کہ جانشین پدر خود و رئیس بلد بود و ظاہر نام و عبد القادر یا قوام الدین است
 بر بان ہنود تحریف شدہ و اسد اعلم دیگر ابوین و عقب وی از یک فرزند ماندہ است کہ نظام الدین
 نام داشت و قاضی قاذن را از دو فرزند عقب ماندہ است شیخ محمود و شیخ آدم کہ بہ بہائے
 خان معروف بود و از نسل وے بقیہ است شیخ محمود اعظم عشرہ خود بود و بسبب از اسباب
 قضا اختیار نہ کرد و باعمال سلطانیہ مشغول شد و دران میان گرم و سرد زمانہ ہر دو مقامات
 نمود و ظاہر احوال وی صدیقان رتہک بودند و از دواج وی با فریدہ از نبات سادات سون
 پتی واقع شد و شیخ احمد نتیجہ آن از دواج آمد شیخ احمد در صغر سن از رتہک برآمد و با شیخ عبد الخ
 ابن شیخ عبد الحکیم نشو و نما یافت مشارالہ اورا با جگر پارہ خود از دواج دادہ ملتے تربیت

فرمود بعد از آن در رتبهک باز آمد بیرون قلعه عمارتے ساخته اسخوان و موالی خود را با خود جا
 و او اعقاب شیخ احمد منخراند و رتبه دو کس از فرزندانش یکی شیخ منصور که جامع صفات است
 از شجاعت و حکم و غیران بود و دوسے اولایکے از نبات شیخ عبدالسین شیخ عبدالغنی مذکور کہ
 حال دسے ترو بے دیگر کرد و شیخ عبدالغفور و اسماعیل پیدا شدند دیگر شیخ حسین کہ منبسط الحال
 و صاحب جمعے بود و اورا و فرزند بودند محمد سلطان و محمد مراد حضرت والد نرنگوار محمد مراد
 دیدہ بودند و از قوۃ بطش دسے عجائب شاہدہ کردہ از انجملہ آنکہ در ہشتاد سالگی ویناری را
 در میان ابہام و سبھ بالید اورا دو تار کرد و سے چون حضرت والد را در صخر سن دید سے گفتے
 ازین طفل بر دل من عجبی و بیہی می آید چنانکہ از دیدن جد و سے شیخ معظم می آمد علت غایتہ این
 صفحہ آنست کہ مطالعہ کنندہ آن مطلع شود بر مقدار سے از نسب کہ لایست از ان وصلہ
 رحم و قد قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تعلموا من النبا لکم و ما نصلون بہ ارحامکم فان
 صلۃ الرحم محبۃ فی الاہل مشرآۃ فی الحال منادۃ فی الاثر و اہل الترمذی و الحاکم
 این فقیر از بعض احفاد شیخ عبدالغنی مذکور استماع نمود کہ دسے رحمۃ اللہ علیہ عالم و متورع بود و
 جلال الدین اکبر بادشاہ اورا منعم و معظم داشتے و بعد از آنکہ الحاد و زندقہ پیش گرفت آن رشتہ
 الفت از ہم گشت و شرف تمام از دو جانب انظہور پیوست بعد مدتے بادشاہ را ہم چوڑ پیش آمد
 افواج متواترہ آن سمت میفرستاد فتح میسر نمی شد و دین و لاشبی بعض متکلفان مزار امام
 ناصر الدین شہید آن امام محمد باقر رضی اللہ عنہ در بیاری دید کہ رئیس و جامعہ با تہیہ جنگ آمدند
 و ایشان متعلے بود و دقہبہ آن فرار و اخل شدند کمان برد کہ مسافرانند کہ قصد زیارت دارند پیش
 آمد دید کہ آن رئیس در قبر داخل شد و ہر یکی از ان جامعہ و قبر سے درآمد از بعض آن قوم سوال
 کرد کہ این رئیس کیست و این جامعہ کیانند گفت حضرت امام اند با جامعہ از شہد با از سوال کرد
 کہ کجا رفتہ بودند و چہ کردند گفت بفتح چوڑ رفتہ بودند و آن را در ساعت گذار از جانب
 برج گذارستہ کہ نزد شیخ عبدالغنی چون بر این واقعہ عجیب اطلاع یافت بشارت فتح و صورت
 واقعہ بعینہا بعرض بادشاہ رسانید بعد زمانے صورتہ فتح از چوڑ بہ ہان اسلوب
 معروض گشت بے کم و کاست بادشاہ و وارہ بدہ تمنائے مزار امام کردہ شیخ عبدالغنی حولہ
 نمود خواجہ محمد ہاشم کشمی از شیخ محمد و حضرت شیخ احمد سہندے قدس سرہ نقل کرد
 کہ ایشان فرمودند حضرت والد من بدتے جو یان بودند ملاقات شیخ عبدالغنی را کہ

درویشی بود از شهر سون پت پس معروض بزرگ بجهت استماع رازی که از او بایشان رسیده بود و آنرا از
این بود که گفته پیر من که جدا مدتی من بود قریب هنگام احتضار مابا یکی از درویشان شوریده
کار به نزد خویش خواند تا القای نسبتی نماید و اعطائے فرماید چون بخدمتش حاضر شدم سری
از حقیقت این معامله بزرگان را ندک بجز استماع آن درویش دوم دست از آن برافشانند و
من هم چنان حیران و سرسیمه جان بر جای ماندم حضرت والد با استوق استماع این سخن از د
خواستند که بدر بار او شوند بناگاه شیخ مذکور را بجهت همه از سهرند عبور فرامی پش آمد چون پهنند
رسید بکاروان سرائی نزول فرمود والد با نیز در آنجا شدند بعد از معافه و مجالسه خلوتی -
درخواستند و التماس اظهار و ابراز آن سر بسته را نمودند شیخ آن را بیان فرمود چون والد با
از نزد شیخ بیرون آمدند شیخ جمیل الدین که فاضله صاحب دلی بود و از خلفاء والد با از ایشان
پرسید که استفسار آن فرمودند بلی مساله نمود که آن چه بود فرمودند همین مسئله که ما برانیم و جان
مشرک ماست یعنی این همه که می نماید و احد حقیقتی هست که بعنوان کثرت نمود اگر شسته لیکن چون آن درویش
را لوجی بود ساده و این را زرها جاتا بگوش او سر نهاد حوصله اش تحمل آن ابر تافته و برهه هلاکت
شتافته و شیخ عبدالغنی چون عالم بود و صاحب کلین و کشنار این را از خانه برانداز بر جای مانده
شیخ معظم بدرجه قصوی از شجاعت و غیره متصف بود و قانع عجیب و می درین باب پیش از حد
احصاست حضرت والد بزرگوار می فرمودند که شیخ منصور را با یکی از چهار رزم افتادیم
شکریشتم معظم دادند و می در آن وقت دوازده سال بود در بے عظیم پیش آمد و از سر و جانب
بسیارے مقتول شدند در آن میان گوینده شیخ معظم گفت که شیخ منصور شربت شهادت
چشید و سائر حبش منہم شد عرق غیرت وے بجر که آمد قصد رفتن پیش کفار کرد و آن
اثناء هر که متعرض وے شد او را بجر یا قتل بیکار ساخت بعد سعی بسیار تا فیل را جارسید
مروے از صنادید کفر و آنجا مقابل نمود بیک ضرب شمشیرش دو نیم ساخت و اعلی و جوه
اورا زیر پنداخت مردمان بروے هجوم کردند آن را جا همه را منع و زجر کردند گفت
کے کہ باین صغیر سن چنین جو امر وے و جرات کن از عجب زمان است آن گاه
هر دو دست شیخ را بوسید و بنهایت حرمت تلقی کرد و سبب این غضب پرسید
گفت یہ من خبر رسید کہ والد من شهید شد قصد کردم کہ حمله کنم و باز نگردم تا رئیس کفار
را بکشم یا کشته شوم را جا گفت آن کس دروغ گفته بود والد شما زنده است و اعلا

فلان بنظر می آیند آنگاه شیخ منصوب کس فرستاد که ماصلم کردیم بر این طفل و آنچه از وی می
خواستند قبول کرد و باز گشت و نیز حضرت ایشان از دهقانی کلان سالی از و ماقین موضع شکوه
پور که تعلقه شیخ معظم بود شنیده بودند که یکبار قریب شتی کس از قطع طریق مواشی این قریه را
غارت کردند و در آن وقت شیخ معظم نیز در آنجا بود و بچکس از اولاد و اخوان و ابنا و احام ایشان
در آن وقت حاضر نبود ایشان از این حادثه خبر کردند و در آن وقت سفره آورده بودند طعام
حاضر کردند و هیچ عجلت و شتاب دگی از ایشان ظاهر نشد و بتان تمام بدستور قدیم از طعام فراخ
شدند و دست شستند آنگاه گفتند سلاح مرا بیارید و سپهر حاضر کنید چون سوار شدند جماعه
از و ماقین سلاح بسته همراه ایشان برآمدند همه را باز گردانیدند و فرمودند بمرتعت تمام خواهم رفت
و شما به تنگ سپهر نخواهند رسید الا راوی را که در عدوی همتائے سپهر بود با خود گرفتند تا
قوم را از آن گیر و دار که میان ایشان واقع شود خبر کنند پس جماعه تا آن قطع طریق را یافتند
که منازل خود در می آیند بکلمات غیرت انگیز آن جماعه را بمیدان آوردند آنگاه بیک نیز دوش
انداختند شروع کردند چون دوسه تیر این اسلوب مشاهده افتاد و عجب عظیم برد بهما آن جماعه سوار
شد و از حیوة خود مایوس شدند فریاد برآوردند که ما تو به می گفتم و از ما در گردانید شیخ فرمود تو به
شما آنست که سلاح از خود بکشید و هر یکی دست دیگری بزند و مواشی و سلاح و سنبل خود را
می را بید تا بهمان قریه رسید چنان کردند و بوضیفه که در دین ایشان مقرر بود دستم سوگند یاد
کردند که دیگر این قریه را بدنگانند و از صواب و پیشی تجاوز نکنند با کجمله شیخ معظم را از فله الکلب
سید نورالحبارسون پی که سیدی عالی نسب بود و ابا اگر امیش سجدیه فضل و علم متصف بودند
سه سپهر بود آمدند شیخ جمال و شیخ فیروز و شیخ وجهه الدین شیخ وجهه الدین بکمال تقوی
و شجاعت موصوف بودند حضرت والد قدس سره میفرمودند که والدین علیها الرحمة و خلیفه داشتند
که دوسه پاره قرآن هر شب از نو تلاوت کنند آن را در حضور و سرف و مکره و منقطع ترک نمی کردند
چون عمر شدند و قوت بصر ضعیف شد قرآن بخفا جلی همراه خود گرفتند و در سفر هیچگاه از ایشان
جدائی کرد و نیز فرمودند که ایشان در زراعت کسے سپهر خود نمی آوردند اگر چه تمام شکر در آن
زراعت می رفتند و در بعضی اوقات عدول از راه متعارف مشتق می بودند نیز می فرمودند
که در حربی از حروب را حمله ایشان کم شد و اسباب و اکل و مشرب مهیا نه گشت
رفیقان مواشی قریه بعصب می گرفتند و می خوردند و ایشان از مثل آن تو سرع

و در شیخ وجهه الدین

کردند چون دوسہ فاقہ کشیدند وقت بر سقوط مشرف شد رزاقیت رزاق حقیقہ جل شانہ دین صورت ظہور فرمود کہ بحسب اتفاق چنانکہ در وقت فکر می باشد زمین را بسجاکاب کافتند از ان جا نحو و بقدر قوت ایشان پیدا شد چون لفظہ لیسنتغنی معنہا صاحبها بود آنرا شستند و پاکیزه کردند و مبلول ساختند و تناول نمودند و نیز می فرمودند کہ معاملہ کہ والدین علیہ الرحمۃ با خدیم و چشم و علف فروش و غیرہ آن میکردند بوجہی از رفق و انصاف بود کہ از متقیان روزگار کم دیدہ می شود و نیز می فرمودند کہ در سفری والدین علیہ الرحمۃ ازین بعضی شواہد ولایت مشاہدہ کردند و بعت نمودند و با شتمغال صوفیہ مشغول شدند و تقلیل کلام و اعتزال از صحبت انام پیش گرفتند و این بوجہی از ایشان ظاہر شد کہ از صوفیہ زمان دیدہ نشد کاتب حروف گوید کہ شیخ مظفر ہشتک ارتباط ایشان با محمدی و سید شیخ ابوالرضا محمدی روایت می کردند و در نسبت کہ از ہر دو مشرب عذب سیراب شدہ باشند و از ہر دو منبع زلال فیض یافتہ حضرت والدہ قدس سرہ حکایت شجاعت ایشان بسیار ذکر می فرمودند چندے ازان باب درین کتاب می نویسم کہ تنبیہ باشد اہل این خاندان را بر اکتساب خلاق فاضلہ و انما الاعمال بالنیات ازان جملہ است کہ میفرمودند کہ چہار سالہ بودم کہ ایشان ہمراہ سید حسین کہ یکی از شجاعان این زمان بود بجانب قصبہ نامونی و غیرہ از زمین مالوہ متوجہ شدند و مرا با خود گرفتند آنجا کہ فرے بشجاعت و نیات قلب موصوف و معروف بخفیہ و فساد پیش گرفت بعد سعی بسیار بملاقات سید حسین آمد حاجیان خواستند کہ بے یراق بمجلس آزند و مے باین معنی راضی نشد چون قیل و قال درین باب از حد متجاوز گشت سید حسین گفتہ فرستاد کہ شما سپاہی آید و جماعہ کثیر اند شرم منی دارید ازان کہ یکس سلبے یراق در مجلس خود منی گزارند و سید حسین ازین کلمہ متاثر شدہ حکم کرد کہ کسی مستعرض یراق وے نشود میفرمودند کہ مرا صورت بشاشت وے تا امروز در سخیلہ حاضر است و ورق تبخول می خورد و ہستہ ہستہ میخراشد گویا و مجلس شادی می آید چون والدین علیہ الرحمۃ اورا دیدند فرمودند این شخص البتہ دین مجلس بروے خواهد کرد بتجلیل خدمت گارے۔ طلبید نہی اشارت کردند کہ این طفل را بر جائے بلند استادہ کن و تا درین دار و گیر ضررے بوسے نرسد چون نزد یکس آمد از محل سلام تقدیم کرد حاجب گفت از ہمین مسافت سلام کن و پیش مرد بگفتہ حاجب انقعات نکرد و گفت کہ مے خواہم کہ پائے سید را بے بوسم تا کفارت نوب من باشد چون نزد یکس رسید شمشیر بر سید حسین انداخت سید حسین بتجلیل تمام یکس سو شد

شمشیر بر سادہ سید اقطاع و انرا قطع کرد دیگر بار شمشیر بر پشت و قصد سید حسین کرد و والدین
 بہان ساعت تجلیل تمام خود را بوسے رسانیدند بضر بخجربد و زرخش فرستادند از آنجملہ آنست کہ
 می فرمودند در بہان ناحیہ روزے با سید حسین در رزمی حاضر شدند چون صف موافق و مخالف
 ہر دو کشید رئیس کفار تنہا بر اسب سوار شمشیر حایل کردہ پیش آمد با و از یلندہ کردہ کہ فلان نیم
 درین محرکہ تنہا استادم اگر خواہید کہ بکشید میتوانیہ اما شرط شجاعت است کہ سید حسین تنہا با
 من مبارزت کند سید را عرق ہاشمی در حرکت آمد و اسب خود را از صف بر آوردہ بمقابلہ دے
 مشغول آن کافر چابک دستی عجیب کردہ مبرعت شمشیر انداخت سید حسین آن را بر سر خود گرفت
 آن شمشیر یک گل سپر اقطاع کرد و در کل دیگر بند شد چون آن شمشیر را بصف تمام ازان سچود
 کشید سید از اسب اقطاع کا فروئیہ نمود بر سینہ سید حسین نشست و در فکر سحر وے شد و والدین
 در بہان ساعت بومی رسیدند و بیک ضرب شمشیر جل خویہ وی را کوتاہ ساختند چون ازان
 محل برخاستند و ہر یکی بجائے خود قرار گرفتند سوار می دیگر شعیبہ اول پیش آمد و با و از بند
 مذا کرد کہ من فلام برادر مقتول تنہا پیش شما استادم ہر کہ سچواید کو بکش اما شرط شجاعت آنست
 کہ قاتل برادر من با من مبارزت کند و والدین بومی وی متوجہ شدند و بعد از ضربات متخالفہ ہاتھ
 رسانیدند بعد از ساعتی سوار سوم بہان ہیئت و صورت پدید آمد مثل بہان مبارزت طلب کرد
 والدین باز متصدی مقابلہ شدند آن کافر ہر دو ساعد ایشان را بگرفت و خواست کہ
 بزدین افگند یا بر اسب خود فرار از کشتن ایشان امتناع می کردند و مزاحمت می نمودند آخر
 دیدند کہ کافر قوے تر ہست بطریق خداع گفتند ما فلان این را از عقب این بکش و
 اسچا ہمچکس نبود کافر بومی خود را باز پس کرد و در آن فرصت قوت بازومی او فی الحکمہ ضعیف
 شد خود را از دست وی خلاص کردہ سچچہ اورا بسر فرستادند بعد این مبارزت ہزیت بکفار
 اقطاع و لشکر اسلام مظفر و منصوب بر دائرہ خود آمدند بعد سہ روز ازین واقعہ پیرزن میرزانی
 نام ایشان پرسان پرسان سچچہ ایشان آمد و گفت من والدہ آن دو مقتولانم می دانستم کہ از
 فرزندان من سچچکس در جہان شجاع تر و قوی تر نیست و رحمت خدا بر تو باو کہ از ہمہ بہتر بودہ
 سچچکس ایشان تر از فرزند گرفتہ آرزوے من آنست کہ مرا مادر خود خوانے کہ در قریہ من چند
 باشی تا ترا پسر بینم و از مقتولان تسلی یابم ایشان خادم خود را فرمودند کہ اسب مرا
 زین کن رو پیش از جماع از اقربا کہ بر ایشان بودند مانع آمدند و گفتند عجب ست مثل

مرد عاقل برین حرکت اقدام نماید ایشان از منع انجاء حجابی نگرفتند انجاء بسید حسین اظهار نمود
 سید حسین تجلیل تمام و خیمه ایشان آمد و بایمان موکده ایشان را از ان سمت باز دہشت چون ہر سچ
 علاج ندیدند آن عجزوہ را طلبیدند و گفتند یا عماہ این قوم مرا نمی گذارند کہ ہمراہ توروم اما بعد
 چند روز بقریہ تو خواہم آمد بعد چند روز چون یاران غافل شدند سوار شدہ سوا آن عجزوہ رفتند
 عجزوہ بحببت اخلاص و تعظیم خیال پیش آمد کہ از والدہ حقیقیہ متمیز نباشد حضرت ایشان فرمودند کہ من
 بارہا بخانہ او رفتم و او را جدہ میگفتم و کوہ در شفقت دقیقہ فروئی گذشت بلکہ من جدہ خود را ندیدہ بودم
 در ضمنی دانستم کہ مرا بخر این عجزوہ جدہ دیگر بودست و از آنجملہ آنست کہ می فرمودند کہ عالم گیر بادشاہ
 شد و برادرش شاہ شجاع بطور ہنگالہ خروج کرد عالم گیر مجار بہ وی متوجہ گشت و ایشان نیز در
 عسکر عالم گیر بودند و مجار بہ قوی واقع شد و ہر دو عسکر خستہ شدند و در آخر دوسہ فیل مست
 از جانب شاہ شجاع بر عسکر عالم گیر حملہ کردند و عتق ہر فیلی جوئے از زرہ پوشان چون این صورت بظہور
 آمد تفرقہ در عسکر عالم گیر افتاد و ہر کس بطرفی رفت و حوالہ فیل عالم گیر باقی نماند الا اندکی در آن
 وقت والد مرا علیہ الرحمۃ واجبہ پیدا شد و بر یکی از ان فیلمان حملہ کردند و رفیقان خود را گفتند
 کہ این وقت جان دادن است استقامت درین محل از ہر کس نمی آید از اینجا شاہر کہ تخلف می
 خواہد از جانب من در حل است اکثر رفقا تخلف کردند غیر ہما کس کہ والد من از سیامی ایشان
 و فقا برداشت عثا تفرس کردہ بارنامے فرمودند کہ اگر کس از رفیقان ما در محبتی ما شریک باشد
 این چہا کس خواہند بود من جملہ ازین چہا کس شکار بند ایشان را محکم گرفتند و بر خود تارار
 دادند کہ ہر کجا ایشان باشند ما نیز ہاں جا با شتم بعد از ان بر فیلی کہ زیادہ تر طعنان میکرد
 حملہ کردند و صبر کردند حالانکہ فیل خرطوم خود را بجانب ایشان برداشت و خواست ایشان را از
 اسب برگیرد و با ناکند آن ساعت ایشان بیک حربہ بشمشیر خرطوم او را از جانب سخت قطع کردند
 فیل آوازے شکر کردہ بکر سخت و تضرع را بر جوق او افتاد این اول فتح بود عالم گیر این معاہدہ را
 بحشم خود دید و بعد ستم خواست کہ منصب ایشان زیادہ کند استغنا ورزیدند و قبول نکردند
 و از آنجملہ آنست کہ می فرمودند کہ یکبار سید شہاب الدین را از جتہ باو شاہ محاسبہ پیش آمد ایشان
 اقبیل او شدند و چون وے در ادای مبلغ متاہل کرد و مطالبہ بالیشان متوجہ شدہ درین باب
 باوی سخن گفتند گفت با من ہیچ ز نیست شمشیر حاضر است بسم کردند و گفتند شمشیر گفن آسان
 است و از عہدہ ادب و ن بر آمدن شکل ست حمیت وے بکرت آمد و خنجر برایشان

از اشد آزار بدست چپ گرفتند و بدست راست طپا بکشد زدن شکم بر زمین افتاد و بیوش
 شده نهاده و فرمودند که او را بر سر می میقتند و اسب و شتر او را از طویل و بر او و بعد ساختن بیوش
 آمد فرمودند آن لاف و گداز تو کجاست گفت من هیچ تقصیر کرده ام دست شما پیش از دست من حرکت آمد
 و صد قوی این رسید بیوش افتاد و تم تقصیر من در اینجا نیست فرمودند نیک میگوئی خلوم را این اشارت کرد
 که من از تو بکشاید و خنجر و دیو بدست و دها آنرا گرفت و خواست که حمله کند عیسه بر جواد افتاد و نتوانست حمله کرد
 حضرت این واقعه چشم خود دیده بودند و از آن جمله آنست که حضرت ایشان میفرمودند قوت قلب و الله
 من تا آن حد بود که در بعض محروب مقاتله عظیم افتاد و از جانبین جماعه کثیر مقتول شدند و با خبر نصرت
 مسلمین ظهور آمد چون امیر مسلمانان بدائر خود رسید شبانگاه جمعی از اعیان عسکرا و حضورا و ادو کیت
 مقتولان مناظره کردند و سخن گفتن ایشان گفتند که بخاطر من میسر شد که مقتولان جانبین در محرم کیم
 و و صد کسی باشند یا پنج کس زیاده ازین یا پنج کس کم ازین و آنکه در بهریت و فراشته شدند حال ایشان
 معلوم نیست حاضران استبعاد کردند بخاطر ایشان اناستبعاد اجتماع مردم و حضور کرد و خواستند
 که بر تحقیق حال مطلع شوند از آن مجلس بر بهریت کسی که برای قضای حاجت برخیزد و برخواستند و
 در آن شب تاریک که امیر و مردم بود راه محرم گرفتند و با احتیاط تمام آنها را شمر دند و در آن میان دست
 ایشان بر مهر و حو افتاد که بنظر انضیاج و باقی مانده بود صبح کرد ایشان و ارا تسکین کردند و نام
 خود او را یاد و او ند بعد از آن بخاطر ایشان رسید که بعض مقاتله در وسط دیده واقع شدن آنرا نیز
 باید دانست و مواضع احتمال تحبس بلخ کردند و درین اننادست ایشان بر پیر زالی افتاد که
 وقت جنگ بگوشه پنهان شده بود از وی نیز صیحه شدید ظاهر شده و او را نیز تسلی دادند و
 نام خود او را یاد و اندک کیت مقتولان موافق گفته ایشان بر آمد و بشکر رجوع کردند و آن مجلس بهمان
 بهریت یافتند و آنچه کردند و دیدند ظاهر نمودند استبعاد آن قول زیاده تر شد و آن رئیس قریب
 صد کس را با مشعلها تعین کردند و مقتولان را شمارند و آن دو کس را بار بارند این جماعه از بهریت آنرا
 و مکان نمی توانستند که روند با آنرا رفتند و شمر دند و آن دو کس را آوردند موافق قول ایشان ظاهر شد
 و آن دو بنام ایشان اطلاع دادند و نوادر و قانع ایشان ازین متم بسیارند و القلیل بینی
 حسن الکثیر و الغر فته حکمی عن البحر الکبیر و ایشان را با جگر پاره شیخ رفیع الدین محمد بن محمد بن قطب العالم
 بن شیخ عبدالعزیز از دواج افتاد و سه فرزند ظهور آمدند محمد و شیخ ابوالرضا محمد و محمد و
 شیخ عبدالرحیم و محمد و شیخ عبدالحکیم حضرت ایشان میفرمودند که والد علی الرضا بنما تجمیع میگذازند

وسرور انین واقعہ کہ حضرت امام بخاری باین درجہ لطف و عنایت فرمودہ اند زیادہ
 ازان یافتہ کہ از جهت ازالہ مرض و بیماری یافتہ یدش کاتب حروف در مجلس رس ششم تا الہدین
 دران ایام مذکور بخاری می کرد و ستر فر متصل حاضر شد و اطراف کتب ستہ و طر فی از موطا
 امام مالک مسند دارمی و کتب لانا را امام محمد و موطائی او از وی سماع نمود و اجازہ سائر آن
 کتب جمیع اہل مجلس و او این جامعہ فقیرینہ داخل آن جامعہ بود و حدیثی بالحدیث المسلسل با
 کولیتہ عن المشیخ ابراہیم و هو اول حدیث سمعته منہ بعد عودہ من زیارۃ النبی صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم

اطلاع ضروری۔

اجکل مطیع ہذا میں یہ دو میں سالہ عجیب غریب شائع ہوئے ہیں لاکھ دیدہ بین منگائیں اور ملاحظہ فرمائیں *
 مجموعہ خمسہ رسائل اصول حدیث۔ آرد و مصنفہ۔ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب و حضرت مولانا شاہ
 ولی اللہ صاحب۔ اصول حدیث کے فن میں اور محدثوں کے طریقوں کی معرفت میں یہ ایسا عجیب و عمدہ مجموعہ ہے
 جس میں ہزار فائدے اور انواع انواع قاعدی ایسے ہیں جو بڑی بڑی کتابوں میں اور بہت سے اساتذہ کی محبت
 سے حاصل ہوئے ہیں۔ حدیث شریف پر پڑھنے والوں کو انکا نصیب العین رکھنا بہت ضرور ہے اور بے علم ان اس کو تفصیل
 دور ہے اور شاہ صاحب نے جو کہ بخاری کی اصطلاح میں ہیں ان کو بھی اسی رسالہ میں لکھ دیا ہے اور کل حدیث کے
 کتاب میں جو جو جس طبقہ میں ہیں اور جس جس درجہ پر ہیں ان کو الگ فرمایا ہے اور آپ کو جن جن سے حدیث کی سند پہنچی
 ہے درجہ بدرجہ ان کو بیان فرمایا ہے واقعی یہ رسالہ قابل دید ہے قیمت صرف (۳۰) مکتوبات شاہ عبدالعزیز رحمہ
 والہما جد شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ۔ فارسی۔ اس کتاب میں واقعی تصوف کو بہر دیا ہے جیسی سند کو کو
 میں۔ اہل تصوف کی جان ہو اور باب اخکار کی روح ہے۔ اسکی ملاحظہ سے روح کو فروغ اور دل کو قوت
 چشم کو بصارت حاصل ہوتی ہے۔ منگائیں اور فائدہ اوٹھائیں قیمت (۳۰) خمسہ رسائل تصوف شاہ ولی اللہ صاحب
 در بیان تصوف بعبارت فارسی۔ اس رسالہ میں عجیب و غریب بیان ہیں تمام ان علماء کا بیان ہے جسے آپ کی حدیث
 کی سند اور خرقہ پہنچا ہے اور اپنے آبا و اجداد کا حال اور حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب شکر بارہم کا حال اور اپنا
 اعتقاد بیان کیا ہے قیمت (۱۰)

تھا

المش

ستید ظہیر الدین عرف ستید احمد نواسہ حضرت مولوی سنوی شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ الکتب مطبع احمدی واقعہ دہلی مدرسہ
 عزیز نے



بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله المنعم الوهاب علی جمیع النبی خرجت عن العد والحساب ولی الله علی خیر من اوری الحکمة وفصل الخطای وآله واصحابه خله صوته اوی لا لباب له اما بعد سیگوید فی حق الله صفتی که این کلمه چند است سستی بالبنده الابرزیه فی الطبقة العزیزیه در نشر احوال شیخ عبد العزیز و دهلوی و اسلاف و اخلاف ایشان قدست اسرارهم و ایشان جدا علی حضرت والدین و گوار اند از جهت والدیه ایشان و الحمد لله شیخ طاهر و من اصلی ایشان چه مدت است و ایشان از اولاد ایمان نجاب بودند و میگویند و مبدأ حال بسیر و شکار میگذرانیدند و آن اشغال از تحصیل علم مانع آمده بودند تا آنکه روزی خواهرشان از ایشان معنی آیتی از کتاب الله و خواست جواب آن حاضر نشد این حادثه سلسله جنابان غیرتشان گشت مصحفی گرفته از وطن مهاجرت کردند و هر جا که میرسیدند استفاده می نمودند چون به تامل رسیدند تفسیر آن آیه نوشته فرستادند بعد از آن تحصیل علم ایشان ابله بهی که محجبه علم بود آورد و در اثنای مناظره و تحصیل ریاضیات نیز نظم و ریاضیات بعد تحصیل علم قاضی بهار و فیاض و فضل ایشان را مشاهده کرده صبیح خود را بعد از ایشان در آورد و از آن باز نمانده بود و با اقامت گاه ایشان شد و ایشان را از آن نوبه بزرگواران فرزند ظهور آمدند و در آخر عمر شیخ با فرزندانش خورشید شمع و نور اقامت اختیار کرد و با آنها و یافت و تفریق ایشان بخت است یزید و تفریق بخت شیخ حسن بزرگترین فرزندانش هم ظاهر بود در سالک حفظ کتاب الله حال کرده و در شهره سالکی کتب متداوله تحصیل نمود و بدین مشغول شد از ایام طفلی آثار طلب از وی ظاهر میشد و متقدم در ایشان می بود تا آنکه غفلت سید حامد راجی شاه افشرد شد شیخ حسن بطریق

بنده الابرزیه

بنده الابرزیه

که تقصیر تو می از امتحان حال باشد بدیدن سید رفت و در قیامه اولی بود حجب بنا بر این باریت
 سید و آمد و سید حله راجی شاه انا عیان مشایخ و غلبه شیخ حمام الدین الکویری و شیخ
 ابوالدین جامع شریعت و طریقت و انا عیان مشایخ و غلبه شیخ نور علی بن علی بود
 و شیخ نور علی بن علی عالم از مشایخ هندوستان است و در حدیث و فقه و لغت و شعر و طب و
 و کسب ریاضات و مجاهدات بود و او غلبه و الذی فی شیخ علاء الحق بن ابی سعید است که جامع علم
 ظاهر باطنی و مرجع عوام و خواص و مشهورترین مشایخ ناحیه بنگاله و بر بیهست و او غلبه شیخ
 سراج الدین آدمی است که از علم خلفا شیخ نظام الدین است قدس سره تعالی مدبره و میگویند که شیخ
 شایخ هدایه و غیر آن شریک درس و مجلس و این شیخ حسن بن ابی زرقان شیخ حسن بر سباحت و سباحت
 سید است و اگر دند زیر که سید از علوم کتبیه حمدان و غیر داشت شیخ فرمود که بجز آن علم باید که محبت
 سید و دهر اشکال که بخاطر رسد سوال کنند اگر جواب با جواب محال شد اعتقاد باید کرد و هر چه
 شد و الا خبر هم چنان کرد و بعضی از آن را در راه شکل حل شد و بعضی باید بدین جمال پرتو سید
 و دیگر را به شنیدن کلام پرتو را آخر همه بر بقا رادت درآمدند با جملة شیخ حسن مدبار شاد طابان
 و آن سرزمین مشغول بود و بعد از آن بتقریب استند اسلطان سکندر که اعدا سلاطین ملی بود
 است بدلی تشریف آورد و در کوشک مجید اقامت اختیار کرد و همایونیت حیا سیر و مقبوض شد
 میگویند فتح خان پسر سلطان سکندر و معتقد شیخ بود اتفاق داعیه یعنی بخاطرش سید و امر مملکت با او
 متفق شد و چون از ششم مشغول خواست از آن گرام فرمودند و بشتر آن از آنچه و نظر داشت و او در آن
 قضیه سبب اعتقاد سلطان گشت و نیز میگویند که چون شیخ بدلی رسید باو شاه و تمام بعضی از کمال
 شیخ مطلع شد و بمعنی اعتقاد او را و بالا ساخت رحلت ایشان در سنه ۹۴۹ و شصت و دو سال
 حال و جود داشتند و این رباعی در مجلس ایشان مذکور شد رباعی ای ساقی از آن می که دل
 دین من است بخیر مفتاح فیض در علم سلوک یادگار شیخ است - شیخ چهار سیر گذشت از آن
 جمله از دو کس نسل مانده - شیخ محمد المعروف باخیالی و شیخ عبد الغنی شیخ محمد خیالی خلک صحیح
 و مشرب لطیف و ریاضت قوی داشت مرید والد خود بود لیکن ارتباط و سلسله قادریه بروی کتاب
 آمد و حرم مدینه سالها بر یقاعات شاقه گذرانید بار دوم که حاجی عبدالوهاب بخاری زیارت میرزا
 رفت باو و مرده رسانید که خاتم نبوت علیه افضل الصلوات و اعلی التحیات مراد
 معالیه نمودند که این شیخ زاده هندی مدینه بدشوار می گذرانید اکنون او را به هند و ستان

در مدینه

على نبيه النبي محمد وآله اولى الولايات والارشاد وصحبه الاكابر والكمالين الامجاد
 وجعل فيقول لعبد تراب اقلد مخدام اهل بيت النبي عليه الصلوة والسلام - ورم
 تاجيز عبد العزيز بن حسن لصورة الله يعيوب نفسه وجعل يومه خيرا من اسمه ان را
 الاغتر له كرم العالم العامل افتخار الافاضل والاكمال سلا لئلا ولياء ود
 الا صفياء شيعه يحيى بن شيعه معين الدين خالدي جعله الله تعالى من اهل صفوته و
 اصطفاه لخلوص محبته وكمال معرفته لما شرفنا بشرف حضوره وصحبته وقهره
 رسوخ اعتقاده ومحبته عقدت مع عقدا لافضل الدنيا لئلا يفسد المشايخ الفاضل
 قدس الله تعالى امر واحسنه ونورا تشبههم وانا لست بطريق الامر شهاد والوكالة والنيابة و
 الاجازة والخلافة من شيعه ومحمد ومحمد ومحمد وسيد وسيد وسيد سبيل السادات منج
 السعادات سيد ابراهيم بن معين بن عبد القادر بن محمد بن تقي الحسيني القادر سبيل الله
 تعالى وشيعه ومحمد بن المشاريدين سبيل شيعه ومحمد بن المشاريدين سبيل الله تعالى
 ابراهيم الاضاري القادر بن افاض الله علينا شاهيب بركاته وشيعه ومحمد بن
 المشاريدين سبيل شيعه السنه قطب الوقت ابي العباس احمد بن حسن الجبلي المغربي
 الشافعي وهو من ابيه السيد السند الشريف السيد حسن وهو من ابيه السيد الشريف
 موسى وهو من ابيه السيد السند الشريف علي وهو من ابيه السيد السند الشريف محمد
 وهو من ابيه السيد السند الشريف حسن وهو من ابيه السيد الشريف محمد صنوا احمد
 وهو من ابيه السيد الشريف محمد بن الحسين بن نصر وهو من ابيه السيد الشريف ابي حاتم وهو
 من ابيه السيد الشريف عبد الرزاق وهو من ابيه الفطيم الرباني والغوث الصمداني
 الملقب والدين بن محمد عبد القادر الحسيني الجبلي وهو من شيعه ابي سعيد علي
 المغربي وهو من شيعه الامام ابي الحسن علي بن محمد بن يوسف القرشي المكي وهو من
 شيعه ابي الفرج يوسف الطرسوسي وهو من شيعه عبد الواحد بن العزيز البيني وهو من
 ابي بكر الشيباني وهو من سيد لطائف جنيد البغدادي وهو من سبيل شيعه وهو من
 الكوفي وهو من ابي سلمان داود بن نصر الطائي وهو من الامام علي بن موسى الرضوي وهو من
 ولا دج من والاه الامام موسى الكاظم وهو من الامام جعفر الصادق وهو من الامام محمد باقر
 وهو من الامام زين العابدين وهو من الامام حسين وهو من الامام علي بن ابي طالب عليه السلام

عنهم يومئذ سيد المرسلين وخاتم النبيين حبيب رب العالمين محمد بن عبد الله صلى الله عليه
 وآله وصحبة الطاهرين وبعي قال ادبني ربني فاحسن تادبني انتهى كلامه
 وحضر شيخ عبد العزيز رايسران بودند از انجمله **شيخ قطب العالم** زيارت و فضل و علم و دانش و جوهر خاسته
 و مستغنی بودند و در مبدأ حال نظريه جد سماع و سار و ضاع فتو معرض بود و بران انكار ميكرد چنانكه روزي
 در بعضي مجالس شيخ عبد العزيز قدس شريف و متوجه شدند و سبب توجه بخود گشت حاضران گفتند الحمد لله
 كه ایشان احوال معتقد صوفيه خواهند بود و از انكار باز خواهند آمد شيخ فرمود انكار وى بغيالت حكم
 است و زبان طلب كن و رسيد است چون از ان بخودى افاق حاصل شد حاضران از ان كيفيت سوال
 كردند فرمود چيزى خواب مانندى بود چيزى اعتبار دارد چون شيخ عبد العزيز رحمت حق پيوست شيخ فرمود
 كه عظم خلفاى شيخ بود زيارت مرقده شيخ خود و تعزيت اتم زدگان آمد چون از زيارت فارغ شدند
 كه از ان كعبه برون روديد كه شيخ قطب العالم درس ميگویند بجانب ایشان نظر التفات نگريست و
 اظهار كرد و سوار شد بالى ایشان و سه غلوه تير زده بود كه قلق و يقيارى در شيخ قطب العالم ظاهر شد آن كيفيت
 است باعث زياده تر ميشد تا آنكه افغان و خيزران پيلاده بسو شيخ خيم احمي متوجه شدند و از ایشان اخذ نظريه كرد
 و بعد از آنكه خواجه محمد باقى قدس سره بشتر طريقه نقشبنديه مشغول شدند شيخ قطب العالم بسيار بخيريت
 ميسيد فوض صحبت كه عمد دين طريقه همان است حال ميكرد اگر چه در مبدأ حال خواجه محمد بن خيبرت شيخ
 تلمذ كرده اند و در خانقاه ایشان مد مجاورت نموده اند حضرت ایشان ميفرمودند ان كيم كه خواجه محمد باقى
 خانقاى ایشان بودند شيخ را وقت نيم شب منكشف شد كه نصيب خواجه در بخارست همان ساعت برون
 آمدند فرمودند شمار امشال بخارامى طلبند بهين ساعت روانه شوند و در ان خرقه حاضر بنود و بحر
 آنرا و همان از آنجا كروند خواجه آنرا برسم و ستار بر سر بستند و همان پيا بفرمودند بخار متوجه شدند و آنجا خوا
 گان را يافتند شيخ قطب العالم رايسران بودند كه و فضل ایشان **شيخ رفيع الدين محمد**
 است جامع بود ميان علم ظاهر و باطن و كتب تصوف را نيكو ميدانست و بر بيان جرات قوم قدرت تمام
 داشت سخت از والد خود طريقه چشيد و قادريه اخذ كرد و صحبت شيخ خيم احمي را نيز دريا بعد از ان بترت
 والد خود صحبت خواجه محمد باقى را التزم نمود و آن كيفيت بر ایشان غالب آمد حضرت ایشان
 ميفرمودند كه التفات خواجه نسبت شيخ رفيع الدين محمد زياده از حد بود و آنچه شيخ عرض ميكرد خواجه
 البته اجابت ميفرمودند لهذا ياران خواجه شيخ را معشوق خواجه گفتند وى و نيز ميفرمودند كه با شيخ
 و فوات يافت شيخ خواست كه با جابيه شيخ محمد عارف بن شيخ غفور اعظم بوى ترويج كند از خوا

محمد بن عبد الله

رفيع الدين محمد

قیام بقیه در آن مجلس عقد در خواست کرد و خواجه عذر حریف آوردند و شیخ گفت اگر خواهی قدم بگذار
 نمی کنی کنی نیز آن حضرت میفرمودم خواجه ناپاوار شدند و با عظم پور رفتند و صوفیه آن تاجیه
 چونان مقدمه خواجه شنیدند همه جمع آمدند و در نوبت صد کرده کم که باشد از صوفیه که در آن
 صاحب بیاضه شد مجلس عجیب که هرگز مثل آن سموع نشده و منعقد گشت کلمات حروف گوید
 و اندوختن ایشان از بطن همین زوجه است و نیز میفرمودند که از شیخ بزرگوار شیخ احمد
 سهروردی پنداشت خواجه طوطی صادر شد گوینده آنرا بخدشت خواجه نقل کرد و بر آتش نشاند و آنرا
 از جبین ایشان ظاهر شد آنجا رسته افتاده بود آنرا برداشتند و به قوت بران گریزدند شیخ
 که شتاب از اصرار خواجه بود آن رشت را با احتیاط برگرفت و با خود داشت بعد از آن شیخ احمد
 سهروردی قبض شد و بدست آمدند و در شخص سبب آن افتادند چون حقیقت کار روشن شد
 آوردند و از یاران خواجه در آن باب شفاعت خواستند هیچ کس بران معنی اقدام نکرد و حاصل
 مبالغه و خلاف مرضی نخواهد بود لیکن مشوق خواجه هر چه تواند کند شیخ احمد به شیخ فرید الدین
 رجوع کردند شیخ آن معنی را با سلوونی شناسه در خلوتی بعرض خواجه رسانید و بعد
 از آن رسته را حاضر کرد و بحضور خواجه آن گره بگشاده همان ساعت فیض ایشان به بطل تبدیل شد
 و مقصود حاصل آمد و نیز میفرمودند که شیخ فرید بخاری که از اعظم امراء آن وقت بود و جامع بود
 و بسیار انجایت و صلاح و اعتقاد و شیخ صوفیه عمارت تزیین واد کاروان سر راه مشهور
 بود و دیگر والد اعلم و بعد فراخ آن ضیاع کرد و و شیخ شهر را دعوت نمود شیخ فرید الدین
 محمد نیز حاضر آمد چون زمره سرود آغاز شد شیخ را از اهل مجلس حال متغیر گشت و غمناک
 در قفسه و خرقه از وی ظاهر شد حاضران همه متواضع او برخاستند شیخ از جا خود حرکت
 نکرد و بعضی حاضران این را محل بحث گرفتند و بایکدیگر آهسته گفتند که خلاف طریقت کرد
 شیخ فرید چون اختلاف و دفیعه ایشان دید بعد سکون آن صاحب و جدا شیخ سوال کرد که
 سبب تواضع نکردن صاحب وجه چه بود شیخ گفت هم از این شخص سبب تغییر می آید
 بکنید عذر واضح خواهد شد شیخ فرید او را نزدیک خواند و سبب رقص و غره پرسید گفت من
 ندانم زن من دوسه وزست که مرده است و مرا ازین جهت در خاطر نمی و خسته منم بود چون
 استماع این نغمات کردم آن حزن روشن تر گشت و فلقه و تغییر در من ظاهر شد و آنرا آنچه

دیدید بظهور رسید شیخ فرمود تواضع ندان که بجز آن زن خود مبتلا شده چند گوی زندمشاخص
 کجا فرموده اند آن مردم اهل قیامت نادم شدند و از آن خواص توبه کردند و نیز میفرمودند که خان عالم از امار
 آن زمان معتقد شیخ بود و در باغی قریب خانه و شخصی فقیر وضع و آورد شد نهایت مذهب از مخالطت ایشان
 و نیایانیت نفور و کلام وی همه قال الله و قال رسول خان عالم اعتقاد تمام نسبت می بهم رسانید شیخ فرمود
 محمد از در و آن بوستان گذری واقع شد و آن شخص آیدند و خان عالم گفتند این را سیاه است از و تحریف میاش
 خان عالم گمان کرد که این کلام را حد صادر شده بدان التفات ننمود و بعد آنکه با شاه خان عالم را به سقا ایران تعیین کرد
 و آن سفر را مبلغ میبایست که بدست و نبود و ازین جهت تحریف مرد و گشت آن فقیر را سیمگی و لفظن کرده سب آن
 پیر رسید چون قصه تمامها شنید شفقاه پیش آن مد که علاج آن با من است کیسیر میسازم که از ورز خالص ساخته میشود
 خان عالم فرمود شد مبلغ کثیر زیاده از آنچه و بیه بدست و می داد و تا اسباب آن آماده ساز و بیل عجمیت سک نمودن
 همه را ایناوت برد و بعد آنکه خود نیز مخفی شد هر چند جسد نیافتند از آن خطر فاسد خود نادم شد و بعد از
 رجوع از آن سفر حافظ محمد حسن قنبر خان عالم بر حنی را و دیدارش و بیروت تراشیده که کلام و کهنه بان سو نکرت
 بود بر شناخت که همان قزاق است بانوا و تعزیه مبتلا ساخت باخرا اقرار کرد و قدری از آن مال
 پیدا شد و باقی بدست نیامد حضرت ایشان میفرمودند که خان عالم در خواب دید که بخت بزرگ رسیده
 است و بخت کرده و همه صناعت تصویر میداشت علی الصبح شکل آن عزیز بر صفحه تصویر کرد و بخت
 حضرت خواجه محمد باقی فرستاد و تعبیر واقعه پیر رسید حضرت خواجه گفته فرستادند که مایین عزیز را نشناخت
 ایم با و ارتباط است درست باید کرد و آنکه شیخ رفیع الدین اشارت فرمودند تقریب ارتباط و بخت
 ایشان این بود و استماع افتاد که یکبار جماعه از قطاع الطریق خواستند که خانه شیخ رفیع الدین را لقب
 کنند باین عزم بسافه دو سه نیز به تریاب بایستادند و یک را بیشتر فرستادند تا راه آمد و رفت نشناستند و از
 چگونگی اینخانه اطلاعی دارد آن جاسوس چون بخانه ایشان رسید نایبنا گشت و هر طرف دست میازون
 گرفت چنانکه از جس و بیدار شدند و چراغ گرفته همه ملجاء حقیقت حال آنستند شیخ از غایت گری
 میمیداشت گفت متعرض حال و نشوید و بگویند که برو گفت چگونه دم که بصارت ندارم و نه قوت رفتن
 شیخ بر سر آمد و عصا خود را بچشم و زانو او رسانید تا بیکرت آن ازان جمله خلاص شدن بجماعه خود پیوست
 و گفت این محال دیگر است غیر آنچه خیال کرده آید همه نادم و خاسر باز گشتند و من بعد از محنت از آن
 جماعت بایشان نمان نرسید حال آنکه خانه ایشان بر طرف شهر بود و عمارت بخت ساخته بودند و
 متول ایشان شایع بود و و حزن داشتند تمام شد

عطیۃ الصمدیہ فی الانفاس المحمدیہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذی اکرم اولیاء بصوف الایات واصطفی المقربین من عبادہ بالانواع والکرامات
وصلی الله علی خیر خلقه محمد وعلیه وسلم آتبعه سیکوید فقیر ولی التبتین الشیخ عبد الرحیم
العمری الدہلوی ابن کلمہ چند است سماء بالعطیۃ الصمدیہ فی الانفاس المحمدیہ وروزی سناقت و
نشر کرامات قدوة العارفين عمدة المصلين محمدی حضرت شیخ محمد البعلبکی قدس اللہ تعالیٰ سرہ العزیز کہ
جد ابوالام کاتب الحرم اند باید دانست اجل و گرامی ایشان اولاد و سید مور کہ بلده است در یوب
اقامت و شتند کابری بعد کابری رونق افزای محفل درس میوند تا آنکہ شیخ احمد ابن شیخ یوسف صحبت
سلطان سکندر رسید و آنجا اعتبار میسید کرد و چند قریہ بجانب بارہم مد و معاش یافت باین تقریب قریہ
بہلست محط رحال ایشان شد و بعد زمانے اولاد و اخفاء ایشان آنجا سکونت نمودند و از فرزند ان
شیخ محمود برادر شیخ احمد ندکوزید و کس انبیامند شیخ فرید و شیخ محمد باجلہ شیخ فرید بر طریقیہ آبا و خویش
بفضایل کسبی و دہبی موصوف بودستہ فرزند گذشت شیخ فیروز و شیخ ابوالفتح و شیخ عبد الرحمن از ان
جملہ شیخ ابوالفتح و عفو ان شباب تحصیل علوم مشغول شد از ان باب نصیبہ کامل دریافت بعد از ان تحصیل
سلوک باطن بہت علی وی متوجہ شدہ بتا فائدہ اند و رحمت صوفیہ زمان میود و چنانچہ بقول صحیح ثابت شدہ
کہ شیخ عبد العزیز رسیدہ و متقاضی کردہ بعد از ان بہ صحبت شیخ نظام نارولی کہ از مشاہیر شایخ چند و از حلقہ
خواجہ خانوی گوالیری بود و پوست د آن صحبت ادر البایت موافق افتاد و سالہا ریاضت کشید و فیضہا
یافت و باختر و رصد دار شد و تکمیل رسیدہ بوطن بالوف رجوع نمود استماع افتاد کہ شیخ نظام بر علوم مکتسبہ
چندان اطلاع نداشتند علم در خاندان در سہ فیض شیخ ابوالفتح است مگر تکمیل و تربیت اولاد

شیخ کمر بستہ در اندک زمان دانشمند و نامدار ساخت و وزیر مقام افتاد که شخصی صاحب دل شیخ ابو الفتح را در خدمت نظام دیده و تعجبها کرد و گفت آقا بے در پناه ستاره آمده است او کما قال وزیر استماع آقا شیخ بیست الله النصارى که از ظفای شمیم عبدالعزیز و سلطان پہلوت بود وقت احتضار وصیت کرد که نمازخانه سین شیخ ابو الفتح گذارد و در آنوقت شیخ در نازل بود مردم انتظار میکشیدند و ضو سیکر و ند که شیخ ابو الفتح به عجل تمام رسید و امام جماعت شد گویا خاطر مرد دل وی افتاد که بسرعت تمام متوجه وطن شود و محبتی که وصول وی مقارن این حال باشد و وزیر روایت میکنند که هر دو شیخ با هم عهد بست بودند که هر که بیشتر بمرد آن و دیگر نمازخانه را گذارد و چون در مرض موت شیخ بیست الله و شیخ ابو الفتح عزیمت نازل کردند شیخ بیست الله العبد را بیاورد و اند شیخ گفت آن عهد البته با شما خواهد رسید پس وصول به پہلوت مقارن این حال اتفاق افتاد و وزیر استماع آقا که شیخ ابو الفتح را بلیکه از کریم خواجہ طیفور المالال ازدواج افتاد و در مجلس عقد زمره قضا بر آمده حال شیخ ابو الفتح متغیر شد بوجد و قص بر خاست و مشرب خواجہ طیفور الخار سماع و منع ستمعان بود این قصه را بسبع خواجہ طیفور رسانیدند خواجہ آمد ملاحظه نمود و فرمود این عزیز صاحب وجد حقیقی است انکار بران نتوان کرد و وزیر استماع آقا که چون شیخ ابو الفتح مختصر بود برادر زاده خود را که شیخ ابوالحسن نام داشت اشاره کرد که چیزی از قرآن بخوان چون او تلاوت فارغ شد شیخ ابو الفتح دست با فاخته برداشت و مقارن آنکه آیت سبحان ربك رب العزت عما یصنوفن گوید و دست بروی فرو دارد و طاهر و حش از نفس بدن طبران نمود و شیخ ابو الفتح را در اوراد و سنن و سبک بخت بغایت لطیف بالجمله چون ایام شیخ ابو الفتح سیری شد شیخ ابو الفضل همین فرزند میسندار اے آفاده ظاہری و باطنی گشت عمر می طویل یافت و آنهمه در مرضیات الهی تبرک القات بدینا و اہل دنیا و تدریس علوم دینیہ بوجہ امعان و تحقیق و عمل بر کتب سلوک چون احیا و عین العلم گذرانید با داب طریقت نیک ند سبب بود فقیر نسخه عین العلم کہ بخط شیخ مکتوب محشے است زیارتہ کردہ از حسن تحشیہ ابن بر تحقیق و امعان شیخ استدلال توان کرد استماع آقا که روزی شخصی را در آقارب خود با در و ن چیزے امر فرمود آن شخص قدری از ان نزدیک خود داشت و قدرے به شیخ رسانید مقارن این حال حلوائی فتوح شد و شیخ آنرا تقسیم کرد چون نوبت آن شخص رسید اول از سایر انصیا بومی داد فرمود این بقلیل در مقابل آن خیانت است استماع آقا و چون عمر شیخ ابو الفضل با خست رسید فرزند همین و شیخ ابوالکرم سابقا نوکری کردی در صد و سجاہ نشینے آمده انکار دبار میخوا

کہ بخود متوجه کند و جماعه از اقارب بحیث وی برخاستند شیخ مبارک که خادم شیخ بود میفرمود
 وید و متفکر شد و روح شیخ متوجہ گشت تا بر آنکه حقیقین معنی است مطلع شود شیخ در مقام تمام
 فرمود و سجاده نشین من آنست که فردا زیر فلان درخت طعام صمت نماید شیخ مبارک این واقعه با
 جماعه اظهار کرد و اتفاقا علی الصباح اتفاقات عجیبه واقع شد که رفته رفته تقسیم طعامها بجا بدست شیخ
 محمد عاقل اتفاق افتاد و رفته رفته اسبابه واقع شد که جمیعت شیخ ابوالکلام متفرق شد و بان گذران صحب
 که لازم درویشی است صبر نتوانست باجمله شیخ محمد عاقل در رعایت حال طلبه علم و فخر و التزام و وظایف
 و او را در دقیقه نامرعی نگذاشت و در وجود و سخا و قلت التفات بدینا قدمی رفیع داشت مهین فرزند
 محمد و شیخ محمد از اول نشو و نما آثار شد از حبیب مبارکش ظاهر بود و اهل دل بجالش التفاتها میکرد
 چنانچه شیخ جلال که از خلفه شیخ آدم نبوری بود و بهر ان لواحقیت اختیار کرده بود و با شیخ محمد عاقل
 دوستی تمام داشت چون شیخ متولد شد استسار نمود و تصریحا و ملوحتا خواص را مطلع ساخت کاین
 مولود صاحب ثمرت غظیمه است و نزدیک تولد دینار سه بدیه آورد و نزدیک احتضار صفت
 کرد که مصحف بایشان رسانند باجمله شیخ چون بسن تیز رسیدند به تحصیل علم مشغول شدند و نزد از اول
 و باره پیش محمد و شیخ ابوالرضا محمد بعد از آن صحبت قدوة ارباب کمال سید و والد شیخ عبدالحکم
 قدس سره رسیدند و آن صحبت بغایت موافق افتاد و از اینجا تحصیل علوم نمودند آنگاه و اغویب
 بجا آمد و متوفی فرمود ایشان باین مردان لایک اجابت کرده هم از اینجا استفاضه کردند سالها در کاشان
 طلب قدم را سخ زده استغال تمام پیش گرفتند تا آنکه حکم شمس کان الله بوده در مضافه کما کان الله
 که آمد جزایه مقام تکمیل و ارشاد یافته بطن مالوف خود کردند باجمله سیره مرضیه ایشان آن بود که در بیل
 موجود و نفی وجود و ترک خطافش و احترام شیخ خود و سعی در استرخاء ایشان چه در ایام طلب و چه در ایام
 ارشاد و در کثرت افاده ظاهری و باطنی و تاثیر توجه از سابقان سقیقت کرده بودند و اقربان با محمل
 مساوقه نگذاشتند میفرمودند که در اینجا تحصیل چون خاطر حضرت شیخ نادر اکثر احیان منجذب بجهت تبحر
 بود سبق یاران بجز اندک اندک اتفاق نمی افتاد بکمال خطه این حنی خیرتی در خاطر راه یافت اتفاقا روزی
 همان ایام بدرس یک از فضلا شهر مرا گذر افتاد و تقید بکجاعت بر درس دیده غم مصمم شد که چند کتب بخرد
 قراة و سماعا از اینجا تلقی نموده شود چون مجلس حضرت ایشان رسیدم بسوے سن نگاہی کردند و علم
 برداشته بر کاغذ باره دوشه کلمه نوشته اینجا انداختند و درخواست بخانه رفتند ملا خطه کردم مرقوم
 که امر و کجا رفته بودی که ظلمت در توئی بسیم توبه کردم و از ان عزم بازگشتم و بار شل انصوت ظاهر شد

روزی حضرت ایشان بعضی یاران را برسانیدن گوشت کد بجانہ بعضی اصحاب امر کردند و چون
 راندن گوشت مرد داشتن وی هر دو خالی از حرج ندید در فکر آن افتاد که مردوری را نزد گیرد
 و در آن فرصت کسے بمزد بدست نیامد از بیچہ در آن خدمت قصور واقع شد ایشان بر این قضیہ
 اطلاع یافتند و سرعت تمام آن گوشت را برگردن بہند و روان شدند چون باز آمدند حضرت
 ایشان بر حال ہر دو مطلع شدہ فرمودند کہ ایشانرا حسن خدمت بدجات مقربین رسانید و آنرا
 قصور در آن منزلت شالان باز داشت **فلیتحقق ذلک** میفرمودند کہ نیم شب بود یکسر بحر کم یا
 نیادہ کہ حضرت ایشان از مسجد برخاستند چون برروازہ خود رسیدند لمحہ بر سیمۃ مراقبہ ایستادند
 آنگاہ فرمودند اگر طالبی بشمار جویم کند و را پنجہ انشا بشاریدہ است تلقین کنند شمار را اجازت و اویم متوقف
 شدم کہ ہیچ گاہ این امر در خاطر من خطو نیکو را این خطرہ را دریافتند و فرمودند درین وقت خدا تعالی
 اسما آنانکہ باشما بیعت خواہند بپواسطہ یا بپواسطہ تعلیم فرمودہ اگر خواہید شما زان بیان کنم و قیام
 امر مقدر شدن باشد جای توقف نیست میفرمودند کہ امیرے مجلسین را مبتلا شد ہر چند صاحبکار دقت
 نداد در آن اثنا شیخ بایزید اللہ گورا باچھا از مساکین اللہ اللہ گویان چنانکہ طریقہ ایشان بود بر
 دروازہ آن گذر واقع شد متعلقان شرف دیدند و مبالغہ کردند کہ اینجا بیاری ہست در حال و کثرت
 شیخ در خانہ اش داخل شد و اضطراب بیمار دیدہ شفقت کرد و فرمود چیزی برائے خدا یا گرفت ہر قدر کہ
 فرمایند فرمود یکہ از رو پیچہ احوال حاضر کردند شیخ بیچن دروازہ ایستادہ آشنا و بیگانہ ہر کہ پیش آمدت
 کرد تا آنکہ باخر رسانید فرمود احوال چگونہ است گفتند بھمان وضع مبتلاست و دست بدعا برداشت
 کہ خداوند اشرف دایم کہ بار دیگر طلب کنم از فضل خود حاجت او را و اکن فی احوال بول او کشاد
 و شفا یافت میفرمودند ہفدہ سال است کہ علم اندر خود نمے یابم و این بر باعی میخوانند **ندرا باعی**
 ای دوست ترا بہر مکان می بستم و ز تو خبر ازین توان می بستم و دیدم تو خویش را خود
 من بودے و بخت زده ام کہ تو نشان می بستم و نیز میفرمودند کہ روزے بعضی اوقات
 حتی سجانہ بصوت آشنائی تجلی فرمود گویا انگشت طفلہ گرفتہ می آرد آنگاہ فرمود این طفل را
 بجانہ تو پیدا کنم گفتم بار خدا یا مخلوق تو است ہر جا کہ خواہی پیدا کنی بعد ازین رقمہ
 عنقریب مخدومے شاہ عبد اللہ سلمہ اللہ تعالیٰ مہین فرزند حضرت شیخ متولد شدند۔
 میفرمودند کہ محمد سخی نام مردے از اقارب من در ناحیہ بوروب شہید شدہ
 بود در ایام طلب روزے در حجرہ مسجد حبش تنہا نشسته بودم در او را بند کردہ کہ ناگاہ

بہتر جگہ ۳ فرمودند کہ اگر بایزید اللہ گورا باچھا از مساکین اللہ اللہ گویان چنانکہ طریقہ ایشان بود بر
 دروازہ آن گذر واقع شد متعلقان شرف دیدند و مبالغہ کردند کہ اینجا بیاری ہست در حال و کثرت
 شیخ در خانہ اش داخل شد و اضطراب بیمار دیدہ شفقت کرد و فرمود چیزی برائے خدا یا گرفت ہر قدر کہ
 فرمایند فرمود یکہ از رو پیچہ احوال حاضر کردند شیخ بیچن دروازہ ایستادہ آشنا و بیگانہ ہر کہ پیش آمدت
 کرد تا آنکہ باخر رسانید فرمود احوال چگونہ است گفتند بھمان وضع مبتلاست و دست بدعا برداشت
 کہ خداوند اشرف دایم کہ بار دیگر طلب کنم از فضل خود حاجت او را و اکن فی احوال بول او کشاد
 و شفا یافت میفرمودند ہفدہ سال است کہ علم اندر خود نمے یابم و این بر باعی میخوانند **ندرا باعی**
 ای دوست ترا بہر مکان می بستم و ز تو خبر ازین توان می بستم و دیدم تو خویش را خود
 من بودے و بخت زده ام کہ تو نشان می بستم و نیز میفرمودند کہ روزے بعضی اوقات
 حتی سجانہ بصوت آشنائی تجلی فرمود گویا انگشت طفلہ گرفتہ می آرد آنگاہ فرمود این طفل را
 بجانہ تو پیدا کنم گفتم بار خدا یا مخلوق تو است ہر جا کہ خواہی پیدا کنی بعد ازین رقمہ
 عنقریب مخدومے شاہ عبد اللہ سلمہ اللہ تعالیٰ مہین فرزند حضرت شیخ متولد شدند۔
 میفرمودند کہ محمد سخی نام مردے از اقارب من در ناحیہ بوروب شہید شدہ
 بود در ایام طلب روزے در حجرہ مسجد حبش تنہا نشسته بودم در او را بند کردہ کہ ناگاہ

آن عزیز متمثل شد و دیدم کہ از لباس و سلاح او شعاع بر زمین می افتد گفتم از احوال خود خبر ده
گفت وقتی کہ زخم بر من میرسد لذت می یافتم و هنوز صلاوت آن زخمها و ردل من باقی است
الحال فوج باو شاه برای شکستن فلان تاجانہ برآمد و نیز بر فاقث ایشان مامور شدیم باین تقریب از
راہ گذرانما و چون شوق ملاقات شما داشتیم بجز شاد آمدنم چون شیخ وفات یافتند حضرت والد
بزرگوار بر قبر ایشان نشستہ باران را بدگر چه امر فرمودند و بعد از آن صحبت فرمودند کہ روح ایشان
ظاہر شد و گفت خواستہ بودم کہ متحد شدہ پیش شما آیم و قدرت این معنی مرا داده اند اما مصلحت نبود
الحال بارہ از تصرفات و توجہات ایشان بنویسم سید علی کہ از خواص مریدان ایشان است ذکر
سکرو کہ در عصفوان شباب رشرب خمر سہمک بودم و از سچ مناہی احتراز نمی کردم با خود قرار دادم کہ
اگر بدیدن عزیزان من مناہی بیزار شوم و داعیہ تقوی در دل منکین شود بہ صحبت دی التزام کنم
و با او بیعت نمایم حضرت ایشان تقریری در قریہ سر آردند و ببلقاہ والدین معتقد آنجناب
بودن نیز حاضر شدیم حضرت ایشان لبوسے من التفات کردند و فرمودند کجا تو کہ سستہ مثل از
دوستہ کلمہ عنایت نمودند در خاطر من آنجناب و فقرتے از آن مناہی پیدا شد و ساعت بسات
زیادہ میشد بر خواستہم و ہیشہ شہار شراب بہ شکستہم و ہمہ سباب مناہی دور کردم و غسل آوردم و جامہ
نو پوشیدم و توبہ و بیعت کردم و التزام صحبت ایشان نمودم بعد از آن ملاقات سفر کابل افتاد التماس
کردم بنخواستہم کہ چند گاہ سعادت اندوز صحبت باشم لیکن چہ کنم قیمت بکابل سیکشہ بیت مشہور
خوانندہ بطیبت گرد در یعنی چوبانی پیش منی پد و پیش منی چوبے منی در یعنی پد و رخصت فرمودند
بکابل رفتم آنجا روزے باز نہ در خلوتی بر خوردم و داعیہ فوق بر خاطر من مستولے شد و نزدیک
بود کہ عقد توبہ بخل گردد و در آن وقت صورت مبارک ایشان حاضر شد بجز و مشاہدہ آن
شہوت از من بدر رفت و بارہ سال ماندم ہرگز رغبت عورات بخاطر من خطور
نمیکرد گمان بردم کہ بحسین شدم چون بوطن مراجعت کردم و با علیہ خود جمع شدم و دانستم
کہ غبتہ نبود عصمت حق بود عظمت احد نام طالب علمی و رفقا تہا حضرت ایشان میبود صوئے ملیح
داشت چون لغتہ میکرد و حال ایشان خوش میشد شبے اشتیاج تمام داشتند از دے زمرہ خواستہ
خوشتین داری کرد و سر باز زد و دستہ ذوبت طلب کردند بر جان ابا اصرار کرد و منعش شدند
و در رک تصرف قہرے نمودند ادرا فی الحال حالتی عجیبہ گرفت زور و شد و می لرزد و خوف
ہلاک بر مستولی گشت بجد جعفر کہ از خواص خادمان ایشان بود و التجا آورد و چون و مشغاعت

کردن از ان غضب در گذشتند اما فرمودند رفتی که بصورت او داشتند معاودت نمیکند من بعد ملاحت
صوت او بر رفت فرمود و جمیع طبایع شد با نفع فوق فساد عقیده قبل گشت و او را هیچ جا اطمینان حاصل
نیامد و العباد با الله یکبار می سید بران بخاری را قولنج عارض شد اضطراب پیدا کرده حضرت ایشان را
سجانه اورفتند و بر بالین او شستند و مرض او را بر گرفتند شفا کلی یافت اما گاه گاهی آن عارضه حضرت ایشان
عارض میشد میر عبد الله که از خواص اصحاب ایشان بود ذکر میکرد که حضرت ایشان بموضع تشریف بردند
و من در خدمت ایشان بودم چون عهده رجعت می نمود مرا حجت می نمود عارض شده عارض گشت مطاقت حرکت نما
بر کس سوار می جتند میرفتند فرمودند که می توانی پیش پیش اسپن بر و واقع عجیب خج ای وید بهار
محنت مرا استاده کردند و در نظر مبارک ایشان آوردند قدری خفت ملاحظه کردم پیش اسپن ایشان رفتند
گر قسم ساعت تحف زیاد تر میشد تا آنکه شفا کلی یافتم و منزل تمام رفتم و در قریه سنوئه کی از خلصان ایشان
ضیافت کرد و طعامی که پانزده کس را کفایت کند بخت بر سر سفره آمده بود که شیم یعقوب حاکم بلوم بهر جا
کثیر زیارت ایشان آمد صاحب طعام مضطرب شد فرمودند فکر این کار کن عهده این بر راست آگاه فرمودند
حکما بسیار عارض کنند به ابو فور تمام خواند رسید و همه سر خواند شد بچنان واقع شد آگاه شیم فرمودند گفتند
گاه گاه غیر آن چنین هم میکنند شیخ الحدیث مروی بود از قبیل ایشان که اعلیاء و جاهی داشت روزی در خدمت
ایشان سفارت کرد و گفتی نمود و شخص شده فرمودند خداوند را روی این شخص مرا و گیر شما و همان وقت سوار
و بجای رفتند و می رخص شد بحالت نزع رسید روزی می که رجعت نمودند مرده بود بر جنازه او نماز گذاردند شیخ
عبد الوهاب که ابن العم حضرت ایشان بود عمارت بنا نمود در تمام کی از روستا آن نواحی در غیبت ایشان قصد
بدم آن کرد این قصیده السبع مبارک ایشان رسانیدند فرمودند بسیار نامناسب است که عمارت شیخ عبد الوهاب
بدم کند و ما حاضر باشیم و جنگ کردن نیز کار فقیران نیست تصریف میکنم هرگز نا اینجا نرسد چون بر شتم بعزم
بدم فوجی بهم آورد و بر آمد شخص از عالمان سید لشکر خان یافت او که در راه با وی عطف آغاز کرد کار
بدانجا رسید که بلور آن عامل گشته شد و در وبال این قتل با او مواخذه کردند و در همین مواخذه بمرد رسید
محمد وارت ذکر کرد که مرا سفر می پیش آمد بجناب ایشان رجوع کردم بشارت عافیت دادند اتفاقاً در آن سفر
قطاع الطریق هجوم کردند و خوف بلاء مستولی شد بجناب ایشان متوجه شدم در آن حالت مرا انور گفت ایشان
در تمام دیدم که میفرمایند فلانی ترا کربش کرده است بر خیز و برو و دود و دلد و کس قسمی است از عداوت مرا
عنایت فرمودند آنرا در هیچ فوط لگاند آتم چون بیدار شدم آن دود در بغضه باقم بر خواستم و سوار شدم
در راه خود رفتم به قطع طریق از من غافل ماندند و هیچ کس تعرض نشد و آن لد و دلد تا من ماند چون

ایشان ازین عالم انتقال کردند آنرا بخوردیم مجوز را از مخلصات ایشان بعد وفات ایشان تب
لرز گرفت و بغایت نزار گشت شبی بنوشیدن آب پوشیدن کاف محتاج شد و طاقت آن نداشت
و کسی حاضر بنو ایشان تشل شدند و آب دند و کاف پوشانیدند آنگاه غاب شدند و قه که شاه عالم و
عظیم با هم جنگیدند یکی از مخلصین بخد مت حضرت ایشان عرضید نوشت که ازین هر دو فتح هر که مقدار
باشد سلیم فرماید تافیق او شوم تر بصریح نوشتند که فتح شاه عالم راست هم چنان بظهور آمد چون کفا
تا نگیان که اتباع گروه بودند اکثر بلدان این نوحه تاراج کردند اهل قریه همه مضطرب گشته است و عا
و بهمت نمودند فرمودند پیش ازین بهر چیز که میخواستم بهمت متعلق میشد حالا بجهت و قصد و نماند است
بچیزی متعلق شود اما ان شاء الله با سمار او تعالی مشک باید نمود - آنگاه بخواندن ختم خواجگان مشغول شدند
و بعد از فراغ فرمودند ما سبجاب گشت و حق سبحان آن قوم از جانب باز گردانید رو و چند بر نیامد که این صورت
واقع شد حضرت ایشان چون در حق کسی بنظر قبول التفات میفرمودند زود بغیبت میرسید و حالات عجیب و
میداد و یکبار سکنه موضع سنبله پیڑه است عا توجه و تاثیر نمودند یک نظر مبارک ایشان سید نور علی و سید
ملانی و غیره همه هفده کس بخود افتادند و یکبار شیخ ماکه از ساکنان قصبه لاور بخد مت ایشان آمد و
گفت حضرت من بر امتحان توجه و تاثیر آمده ام حضرت ایشان بگو متوجه شدند از وقت اشراق تا وقت جمع
بخود افتاده بود و چون چشیدن و دند و متنبه ساختند نیز سستانه میرفت بعد دیگر چون بحال خود آمد از روی سبزه
گفت اگر سحر دیگری متوجه ماند - روح من از بدن مفارقت میکرد و سید عبدالرحیم و سید هاشم بخد مت ایشان آمدند
و از پنجه بیعت صحبت ارتباط پیدا کردند بتأخیر صحبت ایشان در هر یک حال عجیب سرایت کرد و سید عبدالرحیم
را کشف خواطر و کشف قبور محال شد هر قبری که رسید حقیقت او بقتی یکبار قریب کھا اتولی گفت فحتم
که شعله از زمین برآمده است و با سمان پیوسته چون بقبر رسید گفت شعله ازین قبر بر می آید چون
تفحص کردند صاحب آن قبر بطلم و فتن متصف بود و بسا بود که بشخصه مقابل شده و مکنون
خاطر او بقتی رفته رفته از عقل گرفته شد و مجذوب طور میگردد و مادرش بخد مت حضرت ایشان احکاح
تمام کرد فرمودند باید که مدتی در حضور باشد او را مدتی در نظر مبارک ایشان داشتند و چند روز
با فاقه آمد - و سید هاشم هر کجا خطا کرد و در نظری آورد که بجهت میگرفت عالمها به سبب نظر او از
آسیب جن خلاص میشدند رفته رفته در اینر جذب واقع شد بصحرای بیابان میگشت گویند کسی
بیکه فقیر هندو که مقتدر نبود بود سید او سحری کرد و بر غریب راه را از مرور و جرها خشک برنگریز بمانده
میشد و چه التفات مذکور بعد از آن دیو بیکل گاو میش بر میبید متشکل شد و بروی حله

کرد و بستی تمام حق حق میگفت و بسوی دے میگردید در ساعتی سبباً منبوره گشت چون
 بسند و این واقعہ مشاہدہ کرد مسلمان شد کیابری شخصی عبد السبحان نام با ایشان پیوست تصریف فرمودند
 یک نوع توحید بروے تکشف شد دیوانہ وار بکوچه و بازار می گشت و ہمہ جنبہ را خدا می گفت و از بہر آداب
 شرعیہ عوفیہ بیکہ مردمان ازین معنی بنگاہ آمدند و او را دیگر در نظر مبارک ایشان آوردند آن ہمہ کیفیت را
 جذب فرمودند با فاقہ آمدند سید عنایت اللہ ساکن سنبلہرہ را بتوجہ ایشان در اندک زمانے کشف معنیات
 حاصل شد گویند کیابری ہمراہ بود حضرت ایشان بہ عبادت او قنندہ و از او وقت سوار شدن تا بخت آمد
 او رسیدن بہلہ حوالہ تکشف شد گویا بچشم می بیند چون سوار شد ندگفت حالا سوار شد ندگفت
 گفت حالا اتلان جار رسیدند بعد از ان گفت حالا بشہر ما آمدند یا ران زود بہ استقبال رویدید
 از ان گفت حالا برو دروازہ ما آمدند مرا بنشانید رسید ملتانی بصحبت ایشان پیوست غیبت عجیب
 او را حاصل شد شور و شغب خلایق احساس نمیکرد و توحید بروے غالب آمد کسی اندوی
 مثال توحید پر رسید گفت از ریگ سبوی پُر کردند و آب در ان ریگ ریختند ہر جزو
 آب در ہر جزو ریگ سہایت کرد محمد محسن بہ ایشان پیوست در اندک زمانے بہ آگاہی مشہور
 و معرفت ہمہ اوست بروے غالب آمد ایشان محمد جعفر را بروی مقید ساختند تا سنا از
 ازوے فوت نشود بعد چہ روز از ان شکر قدرے افاقہ دست داد بعد از ان در
 اندک مدت توجہ محمد محسن بجای رسید کہ بروے محبت رننے مبتلا شد و دیوانہ وار گریان
 گریان میگشت بعضے یاران بومی گفتند حیف باشد کہ این مرد از دست برو و محمد محسن نزدیک خود
 خواند و یک دو ساعت بروے متوجہ شد خطروہ نجات زن بکلیہ زایل گشت و محبت الہی بجای
 نشست عبد الہادی نام مردے مستکبر سماع و وجد در خانقاہ ایشان نزول کرد ایشان اتفاقاً
 روزے در مجلس سماع مدعو شدند اثنا و راہ بوجہ غیب باوے فسر بودند گاہے وجد کرد و گفت
 نہ فرمودند میخو اہی کہ وجد کنی استیعاہ کرد وقت سماع بسوی دے نظر نہ داشتند و در وی شکر
 کردند حرکات مستانہ ازوے ظاہر شدن گرفت و ساعت بہ ساعت زیادہ میشد و روز ہم چنان بخیزد
 ماند تہنہ نام مردے از ساکنان جہان آباد با ایشان پیوست بروے متوجہ شد بخیزد و گشت
 در ان اثنا ہر کہ بوسے نظری کرد متاخر می شد باجمہلہ تصرفات و توجہات ایشان جاری و جہا
 نہ دارد و القلیل خبر عن الکثیر و العرفۃ یعنی عن البحر الکبیر توفی الشیخ فی الیوم الثامن جمادی الاولی
 سنہ خمس و عشرين من القرآن الثانی عشر رضی اللہ عنہ و ارحمہ و الحقنا بہ بہ تمام شد



حسن العقيلة مع اردو ترجمہ عجیب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام
على سيدنا محمد خاتم النبيين وآله وصحبه أجمعين

بعد اسکے پس کہتا ہوں اسد کریم کی رحمت کا محتاج
اتھو جسکو بلائے میں ولی اللہ کہہ دیتا عبد الرحیم
اللہ تعالیٰ اپنا فضل کرے دونوں پر میں گواہ کرتا
ہوں اللہ کو اور جو ملائکہ حاضر ہیں انکو اور جن اور جو
موجود ہیں اونکو اس امر کا کہ میں اعتقاد کرتا ہوں خالص
دل سے کہ بیشک جہان کا بنانیوالا قدیم ہی اوستہ نہ کہ نئی ال
ہو لا اور نہ کہ نئی گا واجب اسکی مہی محال ہی اوستہ اندام اور
وہی ہی بزرگ بلند اوستہ صفتیں میں کمال کی اور ہی پاک ہی
سب اہل نقصان کو ال ہی اور وہی ہی سب مخلوق کا پیداکر
ہی سب معلومات کا جانتے والا ہے سب ممکنات
پر قدرت رکھنے والا ہے سب کمالات کا ارادہ کرنے والا ہے

اما بعد فيقول الفقير الى رحمة الله الكريم
احمد للدعوى بولي الله بن عبد الرحيم
احسن الله تعالى اليهما اشهد الله تعالى
ومن حضر من الملائكة والجن الانس
اني اعتقد من ضمير قلبي ان للعالم
صانعا قد يما الميزل ولا يزال ولجبا وجود
محققا عدمه وهو الكبير للتعالي متصفا
بجميع صفات الكمال منزها عن جميع
سبب النقص والزوال وهو خالق لجميع
المخلوقات عالم لجميع العلومات قادر
على جميع الامكنات مريد لجميع الكائنات

ترجمہ اردو
اور جو ملائکہ حاضر ہیں انکو اور جن اور جو
موجود ہیں اونکو اس امر کا کہ میں اعتقاد کرتا ہوں خالص
دل سے کہ بیشک جہان کا بنانیوالا قدیم ہی اوستہ نہ کہ نئی ال
ہو لا اور نہ کہ نئی گا واجب اسکی مہی محال ہی اوستہ اندام اور
وہی ہی بزرگ بلند اوستہ صفتیں میں کمال کی اور ہی پاک ہی
سب اہل نقصان کو ال ہی اور وہی ہی سب مخلوق کا پیداکر
ہی سب معلومات کا جانتے والا ہے سب ممکنات
پر قدرت رکھنے والا ہے سب کمالات کا ارادہ کرنے والا ہے

حج سبب بصیر لا شہدہ لہ ولا فہد
 ولا ند ولا مثل لہ ولا شریک لہ فی
 وجوب الوجود ولا فی استحقاق
 العبادۃ ولا فی الخلق والتدبیر فلا
 یستحق العبادۃ ای اقصى غایۃ التعظیم
 الا هو ولا تشفی مرضا ولا یرترق رزقا
 ولا یکشف ضی الا هو بمعنی ان
 یقول لشیء کس فی کون لا بمعنی
 التسبب العادی الظاہری کما یقال
 شفی الطیب المریض ورزق الامیر
 المجد فلذا غیریہ وان اشقیب فی اللفظ
 ولا ظہیر ولا یحیل فی غیرہ ولا یحد
 بعیر لا یقوم بذاتہ حادث فلیس
 فی ذاتہ ولا فی صفاتہ حدوث وانما
 الحدوث فی تعلق الصفات بمتعلقاتها
 حتی یظہر الافعال وحقیقۃ ان التعلق
 ایضا بحدوث لکن الحادث هو المتعلق
 فیظہر احکام التعلق متفاوتۃ لتفاوت المتعلقات
 وهو برمی عن الحدوث والتجدد من جمیع
 الوجہ لیس بوجہ ولا عرض ولا جسم ولا
 فی خیر وجہۃ ولا یشا والیہ یجہنما وجہناک
 ولا یصح علیہ الحریۃ والانتقال والتبدیل فی
 ذاتہ ولا فی صفاتہ ولا الجہل ولا الکذب وهو
 فوق العرش کما وصف فضہ لکن لا بمعنی الخیر
 والجمہ بل لا یعلم کنہ هذا التفوق والاستواء

زندہ ہے سنے والا ہے دیکھنے والا ہے کوئی
 اوکے مشابہ نہیں اور نہ اسکی ضد اور نہ مانند اور نہ اسکی
 مثل اور نہ کوئی اوسکا شریک اسکی ہستی کے واجب ہونے میں
 اور نہ اسکی عبادت کے لائق ہونے میں اور نہ پیدا کرنے میں
 نہ تدبیر میں تو اسکے سوا کوئی لائق عبادت کے نہیں یعنی
 نہایت درجہ کی تعظیم کے لائق وہ ہی ہے اور کوئی نہیں اور
 اور نہ کوئی اسکے سوا یا کوشفا دینی والا ہی اور نہ روزی دین
 دین والا ہی اور نہ ضرر دین والا ہی اسطورہ کی کہ کسی چیز
 کو جو جائز اور نہ ہو جائزہ روزی ظاہری معمولی سبب کے جیسے
 کتبہ میں طریقے بیمار کو اچھا کر دیا اور اسنے لشکر کو روزی
 تو یہ اسطورہ پر نہیں اگرچہ بولنی میں اسطرح ہے اور نہ کوئی اسکا
 مددگار ہے اور نہ سما جاتا ہے کسی غیر میں اور نہ کسی ملکہ ایک
 ہو جاتا ہے اور اسکی ذات سے کسی حادث کو علائقہ نہیں تو اسکی ذات
 اور اسکی صفات میں حدوث نہیں اور حدوث بیشک صفات کے
 علائقہ میں ہونے سے متعلق ہے اسلئے کہ فعل ظاہر ہون اور
 میں تعلق ہی حادث نہیں لیکن حادث وہی ہے جس سے علائقہ
 پس ظاہر ہونے تعلق کے حکم مختلف بسبب مختلف ہونے
 علائقہ رکھنے والی چیزوں کی اور پاک ہے حدوث میں اور جہل
 ہونے سے برجمہ سے نہ ہو جہل نہ عرض ہے اور نہ جسم ہے اور نہ
 جہل کی اور کس طرف میں ہے اور نہ اسکی طرف اشارہ ہو سکتا
 ہے کہ یہ ہے اور نہ ہی اور نہ ہی اسکے لئے حرکت اور ایک جگہ
 سے دوسری جگہ جانا اور نہ بدنا ہے اسکی ذات میں اور نہ
 اسکی صفات میں اور نہ ہی اسپر جہل اور جہل اور نہ عرض
 کے فوق اسطرح ہے جیسے اسنے کہا ہے نہ اسطورہ کہ اسکا ٹھکانا
 اور جہت ہو بلکہ نہیں جانتا حقیقت اس فوق اور استوار کی

الا هو والراسخون في العلم من اتاه الله من
 لدنه علما وهو حري للمؤمنين يوم القيامة
 بوجهين احدهما ان ينكشف عليهم انكشافا
 بليغا اكثر من التصديق به عقلا فكانه روية
 بالبصر الا انه من غير موازاة ومقابلة وجهة
 ولون وشكل وهذا الوجه قال به المعتزلة
 وغيرهم وهو حق وانما خطاهم في تاويلهم
 الروية بهذا المعنى او حصرهم الروية في
 هذا المعنى وثانيهما ان يمثل لهم بصور
 كثيرة كما هو مذكور في السنة فيرون بها
 بالشكل واللون والمواجهة كما يقع في المنام
 كما اخبر به النبي صلى الله عليه وسلم حيث
 قال رايت ربي في احسن صورة فيرونه هناك
 عيانا ما يرون في الدنيا من هذا الوجه
 نفهمها ونعتقدها وان كان الله ورسوله
 اراد بالروية غيرهما فحق امنابراد الله تعالى
 ورسوله وان لم نعلم بعينه ذلك ما شاء الله
 كان وما لم يشأ لم يكن فالكفر وللخاصية
 وارادتملا برضائه وهو غنى لا يحتاج الى شئ
 في ذاته ولا صفاته ولا حاكم عليه ولا يجب
 عليه شئ بايجاب غيره نعم قد يعد شيئا
 فيغنى بالوعد كما ورد في مواضع من على الله و
 جميع افعاله يتضمن الحكمة والمصلحة الكلية
 على ما يعلم ولا يجب عليه اللطف الخبري
 الخاص او الاصلح الخاص ولا في غير منه و

مگر وہی اللہ جل شانہ اور وہ لوگ جو حکم میں علم میں آئو گے وہ نہیں کہہ سکتے
اللہ تعالیٰ نے اپنے نزدیک تو علم اور وہ دیکھا جائیگا اور وہ مومنوں کے
دن قیامت میں وہ طریقہ کے ساتھ ایک دن وہ مومنوں کے یہ جو کلام ہو جاوے
ظاہر ہونا اچھی طرح سیریزاد اُس لعین کے جو عقل کے ساتھ آتا ہو جس کا کہ
وہی دیکھنا، ساتھ نظر کے گریہ تاکہ وہ کہنا بغیر بری اور وہی دیکھنے
لے رہے ہیں اور وہ لوگ کہہ سکتے ہیں کہ اور طریقہ بیان کیا ہے کہ مومنوں کے
سوا ان کے اور لوگوں نے بھی بیان کیا ہے طریقہ یہ تھا ہوا اور سوا ان کے نہیں
کہہ سکتا کئی چیز تو ایسا کہ رویت کو ساتھ اس مومن کے یہ کہہ سکتا تھا
رویت کو اس معنی میں اور وہ طریقہ آئے وہ مومنوں کا یہ کہ
صوت کبریٰ آئے اس طرح بہت صورتوں کے بعد کہ اندر کبریٰ حدیث میں کہہ سکتا
اس ذات کو ساتھ کہوں اپنی کہ نہ شکل اور نہ گلاور برہو کہ جیسا
واقعہ میں ہو یہ جواب میں جیسا کہ تہجدی او کی نبی الصلی اللہ علیہ وسلم نے
جیسا کہ کہا دیکھا میں نے یہ کہہ سکتا تھا اور وہی دیکھنے میں کہہ سکتا تھا
کہ نہیں دیکھا سچ دنیا کے خواب میں اور یہ طریقہ ہم جانتے ہیں اور ہم
یقین کرتے ہیں وہ مومن پر اور اگر ہو اللہ اور رسول اور اس کے
ارادہ کیا ہو دیکھنے کے ساتھ سوا ان کے وہ مومنوں کے یہ کہہ سکتا تھا
لے میں ساتھ مراد اللہ تعالیٰ اور رسول اور سیکھنے اگر چہ نہیں جانتے
ہیں خصوصاً کہ وہی مراد کو جو کہ ہو اللہ تعالیٰ ضرور ہو گا اور جو کہ نہ
نہ ہو گا کہ اس کے لئے میں ساتھ نہیں سیکھنے کے اور ارادہ دیکھنے میں نہیں جانتے
اور سیکھنے کے لئے ہوا ہی محتاج نہیں یہ طریقہ کئی چیز کے ذات میں نہ نہ
میں نہ نہ کہ میں اور پر لوگوں کو اور وہی سیکھنے کے لئے نہیں ساتھ کہہ سکتے
وہ شخص ان کے بعد وہ کہہ سکتا ہو کہ ان کے لئے یہی اور وہی دیکھنے کے ساتھ جیسا کہ
پس خدا کے اللہ کے لئے یہی حال کہ شخص میں جنت کا اور جنت کا یہ کہہ سکتا
اور طرح کے کہہ جانتا ہو اور نہ واجب ہے اور ہوا کہ نہ ہوا
خاص یا نفع رسانی خاص اور نہ قیام صادم ہو اس کے اور

کما ورد فی صفۃ اهل الجنة وذلك كما ان الصبي هو
 الذي يشب او يشيب وان تبدلت الاجزاء
 الفسحة والجمادات والمخاسبات والصراط
 الميزان حق والجنة والنار حق وهما مخلوقان
 اليوم ولم يصح نضبتعين مكانهما بل هما حيث
 شاء الله اذ لا احاطة بخلق الله وعوالمه ولا
 يخلد المسلم صاحب الكبرة في النار وهي التي قال
 الله تعالى ان يجتنبوا كبائر ما تنهون
 عنه نكفر عنكم سيئاتكم ويصحبكم بصواب
 والكفارات والعفو عن الكبائر جائز نعم ان افعل
 الله تعالى في الدنيا والاخرة على وجهين موافقة
 لسنة الله وكائن على سبيل خرق العوائد وعفو
 الكبائر عن مات بلا توبة جائز من باب خرق
 العوائد كذلك العفو عن حقوق الناس جائز بطريق
 خرق العوائد وهذا وجه التطبيق بين النصوص
 المتعارضة بآدي الراي والشفاعة حق من اذن له الرحمن
 وشفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لاهل الكبائر من اتم حق وهو مشفع وحيث
 وقع نفى الشفاعة فالمراد منها الشفاعة التي تكون
 بغير اذن الله تعالى ورضائهم وعذاب القبر للفاستق
 وتنعيم للمؤمنين ورسوال المنكر والتكفير حق بشر
 الرسول الى الخلق هو وتكليف الله عباده بالامر والنهي
 على السنة والرسول حق وهم متميزون بامور لا يوجد
 في غيرهم على سبيل الاجتماع تدل على كونهم انبياء
 منها خرق العوائد لهم ومنها سلامة فطرته

لا
 اسعاف
 اسعاف

جیسا حدیث شریف میں آیا ہے اہل جنت کی صفات میں ارادہ الیشا
 جیسی لڑکا جوان ہو تا ہی اور بوڑھا ہو تا ہی اگرچہ بدل جائیں جزا
 ہزار دفعہ اور عذاب اب اور حساب اور طرطری اور میزان
 حق میں اور بہشت اور دوزخ حق میں اور بہشت و دوزخ پیدا
 ہو کر ہیں آج اور ظاہر نہیں کیا اسلہ رسول نے کہ دوزخ ہزار
 کس طری میں بلکہ جہان اللہ چاہا وہ میں کیونکہ ہم اللہ کی سازش میں
 کو نہیں جانور اور اس کے سبب لائق کو جانتی ہیں اور بہشت دوزخ
 میں نہیں ہینیکا گناہ کی گناہ اور کفر گناہ وہ میں جو اللہ
 نے فرمایا ہے اور اگر تم کچھ کفر گناہوں سے جسے منع کیے
 گئے ہو تو تمہاری برائیوں چھپا دینگے ہم مراد ہی ساتھ ساتھ
 اور کفار کے اور خدا چاہے کفر گناہ ہی معاف کوی اللہ کے کام
 دنیا اور عقبی میں بطور برین ایک اللہ کی عادت پر اور دوسرے
 میں بطور خلاف عادت کے اور جو بے توبہ ہو جائے اس کے کفر گناہ عفو
 کرنے جائز میں خلاف عادت کے طور پر اور بطریق جائز معاف کرنے
 اسلہ کو جسے بطور خلاف عادت کے اور یہ وجہ مطابقت دین کی ہے
 مخالفات میں جسے جو ظاہر معلوم ہوتی ہیں اور شفاعت حق ہے جسے
 واسطے اللہ اذن ہے اور شفاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے اذن کے کیونکہ گناہ کرنا اور کوی جسے حق ہے اور رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ضرور قبول ہے اور جہان شفاعت کی نفی
 آئی ہے اس مرادہ شفاعت ہی جو اللہ کے بے اذن ہو اور مرضی
 اور فاسق کو قبر میں ایسا اور موسیٰ کو قبر میں جنت ہونی حق
 اور منکر کفر کا قبر میں سوال حق ہے اور پیغمبر کا خلقت کی طرف
 پہنچا حق ہے اور وہ رسول پہنچا گئے ہیں ایسی باتوں سے جو انکو
 اور زمین نہیں پائی جائیں کھی انکو معلوم ہو تا ہی کہ نبی ہیں
 انکے انکے معجزے میں اور ان میں سے پیدا الیشی دانائی کی سلامتی ہے

اور جو اللہ نے اپنے بندوں کو حکم اور دفع فرمایا ہے اسے اس کے ساتھ ہی ہے

وكمال اخلاقهم وغير ذلك والانياء معصومون
 من الكفر وتعمل الكبائر والاصرار عليها يصمهم
 الله تعالى عنها ليرجوه ثلثة احد هان يخلقهم في
 سلامة الفطرة وكمال اعتدال الاخلاق فلا يرعون
 في المعاصي بل يكونون مستغفرين عنها وثانيها ان
 اليهم ان المعاصي يعاقب عليها والطاعات يثاب
 عليها فيكون ذلك زاد على المعاصي والثالث ان
 يحول الله تعالى بينهم وبين المعاصي باحداث لطيفة
 غيبية كظهور صورة يعقوب عليه السلام عاصيا
 على اصغر في قصة يوسف عليه السلام و**محمد**
صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين لا يبعث
 بعده ودعوته عامة لجميع الانس والجن وهو افضل
 الانبياء بهذه **الخاصية** وخواص اخرى نحو
 هذه وكرامات **الاولياء** وهم **المؤمنون** و
العارفون بالله تعالى وصفاته الحسنون في
 ايمانهم حتى يكوم الله بهم من يشاء ويخص بوجه من
 يريد ونشهد بالجنة والنجاة **للعشرة للبشر**
وفاطمة وخديجة وعائشة و
الحسن والحسين رضي الله
تعالى عنهم ونوكرمهم ونعترف بعظيم محلم
 في الاسلام وكذلك اهل البدر واهل بيعة
 الرضوان وابوبكر الصديق ثم امام حق بعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عثمان
 ثم عثمان ثم علي ثم رضي الله تعالى عنهم
 ثم تمت الخلافة وبعد ملك عضوض و

اور انکے اخلاق کامل ہیں اور ان کے سوا اور میں اسے نبی مسمی
 ہیں یعنی ہمیشہ ہی ہوئی میں کفر سے اور کبر و گناہ کے قصد سے
 اور کبر پر نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے انہیں بجا لیا ہے میں نے
 ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے انکو پیدا کیا ہی سلامتی پیدا نہیں اور
 کمال مقرر حاصل نہیں تو اسوجہ وہ گناہ پر مایل نہیں ہوا بلکہ
 گناہوں سے نفرت کرتے ہیں اور دوسری یہ وجہ کہ اللہ انکو وحی
 کرتا ہی کہ گناہوں پر اسکا غصہ ہے اور بندگی پر ثواب دیتا ہی
 تو یہ بات انکو باز رکھتی ہی گناہوں سے اور تیری پیروی کہ
 اللہ حاصل ہو جائیو ویران آئے اور گناہوں کو بلایت
 پیدا کر دیتا ہی جیسے حضرت یوسف کو نظر آئی صورت یعقوب
 کی کہ وہ دانتوں میں لگی رکھ کر نکلتے ہیں یوسف کے قصہ میں
 وہ رنج کے ساتھ خلو میں تھے اور **محمد صلی اللہ علیہ وسلم** خاتم
 ہیں کوئی آئے بعد ہی نہیں اور تمام مخلوقات کے نبی میں جن
 انسان کے اور وہ سب نبیوں سے افضل ہیں اس خصوصیت سے
 اور بہت خصوصیتوں سے جو الی میں اور قیام کے کرامات و لیوں
 اور وہ میں اور عارف ہیں اللہ کے اور اسکی صفات اور باری
 میں احسان کرنے والے میں اللہ کرامات عطا کرتا ہی جسے چاہتا ہی
 اور خاص کرتا ہی انبی رحمت سے جسے چاہتا ہی اور ہم کو انبی رحمت
 کہ دس مہاجی عشر ویشو ویشک حتی میں اور بہترین اور حضرت
 فاطمہ خدیجہ و عائشہ اور امام حسن حسین رضی اللہ عنہم اور ہم
 انکی توقیر و تعظیم کرتے ہیں اور ہم اقرار کرتے ہیں کہ ہمارے میں انکا
 بڑا مرتبہ ہی اور اسطرح حامل برادر اہل بیت رضوان کے ہیں چنانچہ
 جنگ بدر و بیت رضوان میں حاضر ہی انکی تعظیم اور رتبہ کا اقرار
 کرتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابابکر
 امام حق میں ہیں حضرت عمر بہ حضرت عثمان پہ حضرت علی

نہایت شہداء

پہلے امام ہیں انکی طاعت اور انکی طاعت کے بارے میں انکی طاعت کے بارے میں

والبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ افضل بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 ثم عثمان ثم علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم ولا نغنی
 الا فضلیة من جمیع الوجہ لا حتی یعم النسب والشجاعت
 والقوة والعلم والمثاہل ہی بمعنى عظم نفعہ
 فی الاسلام فامیر الامة النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم وزیرہ ابو بکر وعمر رضی اللہ عنہما
 باعتبار الھمة بالغة فی اشاعة الحق فان
 للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وجہین وجہ یأخذ
 عن اللہ تعالیٰ وجہ یصلی الحق ولہما فی الاعطاء
 الخلق بالحق للناس جماعہم وتبذیر الحب
 فیہم من کف السنتنا عن ذکر الصحابة الاجیر
 جمیعہم وفاقا دنا فی الدین وسبتہم حرام
 منہم وجہ واجب ولا تکفر من اهل القبلة احدا
 الا ما فیہ من نفی للصائم المحتد والقادر وعبادۃ
 غیر اللہ او الا نکار للمعاد والنبی وسائر ضروریات
 الدین والشر بالمعروف والنہی عن المنکر واجب
 شرطہ ان لا یؤدی الی الفتنة وان یظن قبلہ فذہ
 عمید الدین للہ تعالیٰ بما ظاہر وباطن والمحمد للہ
 اولا واخرا وظاہرا وباطنا

اللھما احسن فی غمرۃ اتباع الذین امنوا
 مع محمد صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ
 وآلہ وصحبہ ومن تبعہم اجمعین
 وهو احم الراحمین
 سَمَّ

اور ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ افضل ہیں بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پیچھے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیچھے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور نہیں مراد کوئی
 افضل کے ساتھ افضلیت میں لیون بہت ہی عام ہو سکتا ہے اور شجاعت
 اور قوت کو اور حکم کو اور انداز کو کے بلکہ وہ فضیلت سے کمال لغو
 پہنچانے سے یہ سلام کے ہو نہیں سکتا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 سلم ہیں اور وزیر اس کے ابو بکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں
 باعتبار بہت بڑی کے شانے کرنے حق میں ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کے دو طریقے تھے ایک طریقہ یہ تھا کہ لیتے تھے اللہ
 جل شانہ سے اور دوسرا طریقہ یہ تھا کہ دیتے تھے لوگوں کو اور
 حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمرؓ دیتے تھے میں اسطے آفت لوگوں کی
 اور ان کے صحیح ہونے کی اور اثراتی کی تدبیر میں ساتھ بہت دراز تھا
 اور نہ کرتا ہوں زمان کو برائی سب صحابہؓ سے گزیر ہو نہیں سکتا
 یہ لوگ بینہ تھے ہماری اور پیچھے دے تھے بلکہ دین میں لوگالی دینا
 او کو حرام ہی کو حکم کرنا اکی واجب اور ہم کفر کی نسبت نہیں کرتے
 ہیں بل قبلہ سے کسی کو اگر اس چیز پر کہ اس میں انکار اللہ تعالیٰ
 جل شانہ کا ہو کہ صاحب اختیار کا ہو تو قدر ہی عبادت کرنا سوائے
 اللہ تعالیٰ کے یا انکار آخرت کا اور پیچھے کرنا یا اور ضروریات دین
 انکار کرنا اور امر کرنا ساتھ شکی کے اور منع کرنا برائی سے واجب
 اور شرط او کی یہ کہ نہ پیچھے طرف فتنة کا اور گمان ہو قبول او کی کہ
 پس امور کہ بیان ہو گیا ہمارے عقیدہ کے دینے کے ساتھ ہوں اللہ تعالیٰ کو
 ساتھ اس عقیدہ ظاہر اور باطن کے اور جو ہو اللہ تعالیٰ کے درمطوالات اور آخر
 او ظاہر اور باطن - ایسا رب سیرا ہوتا ہو پیچھے گروہ اتباع لوگوں کے
 کہ ایمان لائیں ساتھ محمدؐ کے حجت نازل کر دی اور بہترین خلق اپنے
 اور او پر آل کے اور صحابہ کے اور جو کوئی مانع ہو انکو کافر اور وہ اللہ تعالیٰ
 بہت بخشش کرے اور الہی بخشش کرنے والوں کو تمام شد

فہرست موجودہ رسائل حضرت
مولانا شاہ ولی اللہ صاحب مولانا
شاہ عبدالعزیز صاحب رحم
مفضل ذیل رسائل شاہ صاحب
کے زیر طبع ہیں

جسمہ رسائل اردو شاہ صاحب ۱۔

انتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ۔

ہمعوات۔ مکتوبات شاہ عبدالرحیم صاحب ۲۔

انفاس العافیین۔ بدور البازغہ

بوارق ولایت۔ بوارق غم

رسائل از تصنیف حضرت مولانا شاہ

عبدالعزیز صاحب رحمہ اللہ علیہ

لبنان، لحدیثین۔ عمائدنا فخرہ اصول حدیث

خمر رسائل قابل دید۔ کمالات خزینہ ہجرت غزیری

رسائل موجودہ از تصنیف حکیم است

مصطفویہ یعنی حضرت مولانا شاہ

ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ علیہ

دار الشیخ مترجم۔ شرح حزب البحر اردو یعنی ترجمہ

ہو اس کے مصنفہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب رحم

نوع فی الرحمن، ترجمہ اردو یہ وہ کتاب ہے جسکی

مؤلف اکثر شاہ ہیں یہ کتاب قابل دید ہے۔ ۱۰۔

تسویح مصنف یعنی شرح موطائے

مکتوبات العارف۔ ۱۱۔

تسویح المحزون سیر الامین المامون فارسی

ترجمہ نور العیون۔ ۱۲۔

حجۃ اللہ البانفہ۔ عربی مصری۔ اللہ

از اللہ الخلفاء الخلفاء الخلفاء فارسی مد

قول الجمیل مع ترجمہ اردو الموسوم بہ

رسالہ ہدایت السبیل۔ ۱۵۔

نور الکبریٰ مع فتح الخیر۔ عربی فارسی۔

اصول تفسیر۔ ۱۵۔

حقد الجید با حقد تقلید مع ترجمہ اردو۔ ۱۵۔

الضفاف مع ترجمہ اردو۔ ۱۸۔

الطاف القدس اصول تصوف۔ ۳۰۔

جہل حدیث مع شرح منظوم الموسوم بتفسیر

رسالہ فیض عام۔ ۱۱۔

مکتوبات مع فضائل ابی عبداللہ

محمد اسماعیل البخاری ابی نعیم مد۔ ۲۰۔

مواہع شرح حزب البحر قابل دید ۱۴۔

سطعات مع رسالہ جزار لطیف

در بیان طلسم الہی۔ ۲۰۔

وحیث لہ رسالہ اشندی مع ترجمہ اردو

انتہم مطبع احمدی سطلق مدرسہ عزیز دیوبند

قَالَ رَسُولُ صَلَّيْهِ عَلَيْنَا فِي قَدْحٍ

الحمد والمناجاة تصنيف جد أبي ناضر مولانا شاه ولي الله صاحب بحث دہلوی

فیض الرحمن

ترجمہ احمد

سعاد کوثر

برای افان سر خاص عام سہی تمام فقیر فقیر سید ظہیر الدین عرو سید احمد دہلوی

طبع المطبعہ احمدیہ علیہ السلام

بن عبد الرحیم اللہ لہو حامی اللہ تعالیٰ
 بلطفہ وتغشاهما بس حنہ من اعظم نعم اللہ تعالیٰ
 علی ان وفقہم بحیثہ وریا نذیہ علیہ افضل الصلوٰۃ
 والسلام سنت ثلاث واربعین والیہ تلیہا من القرآن
 الثانی عشر واعظم من هذا النعمة بثلثین ان
 جعل الحج للشوق والمعرفة لاجل الحیج والذکر
 وزیارة زیارة مبصرة لان زیارة عمیاء قتلة نعمة
 اعظم عندی من جمیع النعم فاجبت التخصیص
 اسرار تلك المشاهدة لما علمنیہ ربی تبارک وتعالیٰ
 ولما استفدت من روحانیة نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 تبارک وتعالیٰ وتبصرت لحوالی عنی انی عسی انی انی انی
 لبعض ما وجب علی من شئناها وسمیة النساء
 بنیوض الحرمین حبیبنا اللہ ونعم الوکیل و
 لحوال ولا تفرق الابالہ العلی العظیمین
تلك المشاهدة انی رایت فی المنام
 جماعة من اهل الله شطرنج منهم اهل الادکار والیا
 داشت قد ظهرت علی قلوبهم الاموار وعلی
 وجوههم النظائر والجمال وهم لا یعقدون
 وحدة الوجوه وشطرنجهم یعقدون وحدة
 الوجوه ویشغلون بنوع من الفکر فی سریر
 الوجود ظهرت علی قلوبهم خالصة فی
 جنب الحق القاطبة بین العالم عموما والناس
 خصوصاً وعلی وجوههم سواد قلوب واجت
 الفریقان قال اهل الادکار ولا واد الاقوان
 هذه الاموار والجمال علینا افنح اهل طریقة منم

ابن عبد الرحیم الدہلوی کی خدا بے نیازی و نو پرستی مہربانی فرمائی
 اور رحمت کر کے کہ ہر کس کو اللہ کی نعمتوں سے بڑی نعمت عنایت
 ہوئی کہ نبی توفیق دی حج بیت اللہ زیارت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی مسکن ہجری الیکہ ہزار ایک سو تینا لیس میں اور اس
 یہ اور بڑی نعمت ملی کہ میرا حج مشاہدہ کے ساتھ ہوا اور نہ صرف
 نہ حجاب اور نامعلومی کے ساتھ اور زیارت بھی زیارت
 آنکھوں والوں کی زیارت اندھوں کی سی سویر میری نزدیک
 سب نعمتوں سے بہت بڑی نعمت ہے میں نے چاہا کہ میں لو
 ان مشاہدہ کے اسرار جیسے مجھے اللہ نے معلوم کرائے ہیں اور
 جیسے مجھے فائدے پہنچے ہیں روحانیہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے اسلئے کہ یہ میرے لیے یادگار رہے
 اور میرے بھائیوں کے واسطے بصیرت ہو اس سے
 امید ہے کہ کچھ شکر ادا ہو جائے اور اس رسالہ کا نام میں نے
فیوض الحرمین رکھا کافی ہے اللہ تمکو اور اچھا
 کارنامہ ہمارا برائی سے بچنے اور نیکی کرنے کی قوت اسی ہو
 اون مشاہدوں سے مشاہدہ اول میں نے خواب میں ایک
 جماعت کثیر اہل اللہ کے دیکھے ایک فرقہ اہل ذکر و یاد و شہادت کا
 ان کے دلوں میں نور و چہرے تروتازہ اور صاحب جمال تھے
 ان کا عقیدہ وحدت الوجود نہ تھا اور دوسرے فرقہ وحدت الوجود
 والے جنکا شغل فکر سریان وجود میں تھا ان کے دل میں
 شرمندگی و محالیت اس حق امر سے کہ عالم
 کے تدبیر عموماً اور نفوسوں کی خصوصاً حق ہے ان کے
 چہرے سیاہ اور منہ سوکھے ہوئے دو فوج تھے
 میں اہل ذکر و یاد نے کہا کیا تمکو ہمارا نور و جمال
 نظر نہیں آتا ہمارا طریقہ تم سے بہت ہدایت پس ہے

اور وحدت الوجود دوائے کثرت ہیں کیا سب موجودات کی
ہستی حق کی ہستی کے آگے نابود ہونی امر حق و قبح نہیں
ہیں وہ راز معلوم ہو جس سے تم جاہل رہے
پس ہکو تو پیر نصیحت ہے جب اوغین تانج پڑی ہو کچھ کو نصف بنایا
پیر میں ان دونوں فرق میں نصف بنا اور کہا بعض علوم
صادقہ ایسے ہیں جسے نفس مہذب ہوتا ہے
اور بعض ایسے ہیں جسے نفس تہذیب نہیں پاتا اس واسطے
کہ اندر نفسوں میں طرح طرح کی استعدادیں پیدا کیں ہیں
اور علوم حقہ میں ہر نفس کا ایک مشرب ہے جب اس میں
مستغرق ہو جائے تہذیب پاتا ہے اور سحر جاتا ہے
اور جو مستغرق نہ ہو مہذب نہیں ہوتا ہے نہ صلاح
پاتا ہے سو تہارا مسئلہ اگرچہ علوم حقہ سے ہے لیکن تم
دونوں کا یہ مشرب نہیں تہارا مشرب تو حقیقت جامعہ
کی طرف متوجہ ہونا ہے موافق تضرع فرشتوں کی سو نور
والافتخار اگرچہ اس مسئلہ سے جاہل رہا مگر اپنے مشرب
حق کو پہنچ گیا نفس مہذب ہو گیا اور سنور گیا اور جس کمال کے واسطے
پیدا ہوا تھا اسکو پہنچ گیا لیکن وحدت الوجود والے اگرچہ مسئلہ کو
پہنچ گئے لیکن اپنے مشرب حق کو نہ پہنچے اسلئے کہ جب انہوں نے
اپنا فکر صرف کیا سریان وجود میں تعظیم و محبت اٹھ سے
جاتی رہی جس سے فرشتوں نے اپنے تہرب کو پہچانا اور وارث
ہوئے اُس کے قوار افلاک بسبب سرشت کے
اور جو نہ وارث ہوئے اُس کے اُن کے نفس مہذب
نہوئے اور نہ وہ اُس کو پہنچی جس کے لئے پیدا
ہوئے سو اُنے وحدت الوجود والو
تہارا وہ جزو گویا ہوا اور بولا

وَقَالَ اهل وحدة الوجود اليس ان اضطرر الى الوج
دات في الوجود الحق امر حق مطابق بلو
فعلنا استحقا جهلنا فلما الفعل علينا فلما ان
الاستحقا جبر سينهم حكوا في وفعوا الى مشا جبر
تفكرت بين هؤلاء وهؤلاء فقلت من العلوم
الصادقة تهابت بيا نفس ومنها ما لا يتهاب
ببالبفس وذلك لان الله تعالى خلق النفس
باسم تعادلات شتى وكل نفس مشربة من العلم
الحق اذ استغرقت فيه نهبت وصلى اذا
الاستغراق فيه لم تهذب ولم تصلح فلهذا المسئلة
وان كانت من العلوم الحقة ولكنكم جميعا ليس
هذه مشربا بل وانما مشربكم التوجه الى الحقيقة
الجامعة بحسب نفس عانت الملاء الاعلى اما اصحاب
الانوار فانهم وان جهلوا هذه المسئلة لكنهم
يخلصوا مشربا بل من الحق فتهدت نفوسهم
وصلى وبلغت ما خلقت لاجل من الكمال واما
اصحاب وحدة الوجود فانهم وان اصابوا في
المسئلة لكنهم اخطأوا مشربهم من الحق لانهم
لما سرى الى افكارهم في مرغى السريان ضاع
من ايدىهم التعظيم والمحبة والتلذذ التي عرف
بها الملاء الاعلى وورثوها من قوى الافلاك
بحكم الفطرة فامتلأ العالم ببعض قتههم وما
ورثوها منها فلم تهذب نفوسهم ولم تبلغ
ما خلقت لاجل فالترا بها القاييلان بوحدة
الوجود وسريان الوجود في العالم نطق منكم

یہاں السر جن و لیس من شأنہ ہذا العلم واما الجرح
الذی مشہر بہ ہذا العلم و انہ اخبر من فیہ کہ مسوخ
لا یعلم بہا السر و الاجتناب الفاعل فیہ فی کتب
العناصر الفلکیۃ فاقدہ لہما یدیق بہا من الکمال
انما الحیاتی بہا السر من کان ذلک الجرح فیہ
غضا طریا لہما فیہ المنشآت المتکلمۃ ففہموا
ہذا المسئلۃ وادعوا بہا ثقلت و ہذا امر
الاسرار الی اختصہ ربی بہا حکم بہا بیدیکم فیما
اختلفتم فیہ و الحق باللہ رب العالمین ثم انتہت
مشہد آخر راایت ببصر روحی تدلی
ہو شے و محل متصل فی ذاتہ سہائی فی العالم
کل کان العاقلۃ فوقہ و ہو الداخل فیہ
و فطنت حیث ان ہذا التدلی اذنی جہ الیہ
العارف و ابصر ببصر روحی و ہو فیہ قوی
ثانیہ و ارشادہ و وصلہ التصرف فی الحق بالحق
و ہذا التدلی لہ وجہان قوا جہ یجد و ہذا الوجہ
الخارجی و ہذا کانہ لہ منطبع فی التواضع النقص
یسع بالنقص و التواضع الثانی یجد و حد و الوجود
الذی ہذا و ہذا ابتداء مع الذات و ہوا
و التدلی و لا جد سیکال ان النقشبندیۃ اد
راجت النہایت فی البدایۃ و من وصل الی الذات
یواسعہ لہ ہذا التدلی لہ یعلم الاختیار
و الارادۃ و ہذا نفسہ مغنی رافی جہی لا ساحل
معرفۃ عظیمۃ اد رالہ الحی
المتدلی الی عبادۃ باعظم لتدلیاتہا

السید احمد النانی (۲)

و صغر فیہ عظیمۃ

جو اس علم کے لائق نہیں اور جس جزو کے لائق یہ مشرب ہے
وہ گونگا اور سخ ہو گیا اور تم میں عناصر فلیکیہ جو اجزاء
فاطمہ اس کمال کے ہیں بالکل نہیں اس ستر کے لئے
وہ شخص لائق ہے جس میں یہ جز بہت راسخ ہو اور اسکو
نکما نکردے ظہورات گھیر لینے والے وہ دونوں فریق
سمجھ گئے اور یقین کر لیا یہ ستر کہا اسد نے جبکہ خاص کیا
ان اسرار سے جس میں تمہارا اختلاف تھا اس میں بیٹے
منصفی کردی احمد مد رب العالمین پھر میرے آنکھ کھل گئی
مشہد بیٹے اپنی روح کی آنکھ سے تدلی کو دیکھا کہ
وہ ایک شے و احد متصل فی ذاتہ تمام عالم میں سرایت
کی ہوئی ہے گویا عالم اس پر پردہ اور وہ بیچ میں ہے
اس وقت بیٹے جانگا کہ یہ وہ تدلی ہے کہ عارف جب سکی طرف
متوجہ ہو روح کی آنکھ سے اور اس میں فنا ہو جائے تو اوکے
ارشاد کی تاثیر قوی ہوتی ہے اور اس کا تصرف و تخلقت
میں صحیح ہوتا ہے اور اس تدلی کی جوتین میں ایک وجود
خارجی کی طرف سویہ تو ایک لون منطبع ہے لوح نفوس میں
اس کا نام نور ہے اور دوسری جہت وجود ذہنی
کی طرف ہے یہ ذات کے ساتھ صادق آتی ہے سویہ
اسم اور تدلی ہے نقشبندیہ اسی لئے کہتے ہیں
کہ ہم نے نہایت کو بدایت میں درج کیا ہے جو شخص اس
تدلی کے وسیلہ سے وصل ذات ہوتا ہے نہیں جانتا
سوا اختیار اور ارادہ کے اپنے تئیں ڈوبا ہوا
جانتا ہے ایک دریائے ناپید اکٹار میں
معرفۃ عظیمۃ عظمہ تدلیات سے حق کے
بندون کی طرف متدلی ہونے کا ادراک اگر

فیوض الحرمین

كان بصر الروح فهو من مقامات السكينة
ان كان يعلم الروح فهو ما يشترك فيه العوام والخواص
استماع كلامه ان كان بسبع اللوح فهو من مقامات
الكمال وان كان بعلم الروح فهو ما يشترك
فيه العوام **تحقيق شريف** الامان
لنفس الناطقة بصراً وسمياً ولساناً غير هذه
الجوارح المحسوسة وتحقيق ذلك ان هذا
لطيفنا من احدية القيومية الالهية المتعلقة
بالبدن الحالة فيه مع قطع النظر عن النسمات ولها
في معرفة الاشياء وجهاً ان تفيض عليها
معرفة من مبداء الصور وهو العالم وان تفيض
الى شيء من الاشياء وتصل به وهذا الاتصال
اذا اعتبر بالانكشاف البصر يسمى بصراً واذا
اعتبر بالانكشاف السمع يسمى سمعاً واذا اعتبر
بالانكشاف العلوم بالافادة والاستفادة يسمى
كلاماً فمن هذا الوجهين الفرح ربه عز وجل
ومن هذا الوجه يلهم ويكمل من الله ومن ادوا
الافلاك والملاء الا على وارواح ^{الهمز} ^{الهمز} ^{الهمز}
من مضى من الصالحين و
ربما يزل لون من روية
الروح ربها الى النسمات
ومن النسمات الى جوارح البصر
فتتمثل هي متصلة فيقول الفرد رايته ربي
بعيني وهو صادق فيما قال ومن هذا الباب
ما ادعاه ابن عباس رضي الله عنهما من روية

روح کی آنکھ سے ہے تو کاملون کا مقام ہے اور اگر روح کے
علم سے ہے تو اس میں عام بھی شریک ہیں اور اسی طرح
اس کے کلام سن لینا اگر روح کے کان سے ہے تو وہ مقام کاملون کا
ہے اور جو روح کے علم سے ہے تو اس میں عام بھی داخل ہیں
تحقیق شریف جاننا چاہیے کہ نفس ناطقہ کے درجے
سوا ان جوارح محسوسہ کی آنکھ اور کان اور زبان ہے اس کی
تحقیق یوں ہے کہ اس جگہ دو لطیف ہیں ایک تو قیومیہ الہی جو بزرگ
متعلق ہے اور اس میں حلول کئے ہوئے ہے نسمہ سے قطع نظر
سو معرفت اشیا میں اس کی وجہ تین ہیں ایک تو
مبدی صورت سے کوئی صورت مجر و اس پر افاضہ ہو
یہ تو علم ہے دوسری یہ کہ کسی شے کا اشیا میں اضافہ کرے
اور اس سے متصل ہو جائے۔ اور یہ اتصال اگر انکشاف
بصری اعتبار کیا جائے تو اس کو بصر کہیں گے
اور اگر انکشاف سمعی اعتبار کیا جائے تو اس کا نام
سمع ہے اور اگر انکشاف العلوم بالافادہ والا استفادہ
اعتبار کرینگے تو کلام ہے سو اسی جہت سے فرد اند کو دیکھتا ہے
اور اسی سے الہام کیا جاتا ہے اور اسی سے اللہ سے ہیں
کہتا ہے اور ارواح افلاک اور فرشتوں سے اور جو
نیک لوگ گذر گئے ہوں ان کی ارواح سے باتیں کر لیتا ہے
اور کہی روح جو اپنے رب کو دیکھتی ہے اس سے
نسمہ پر ایک لون نازل ہوتا ہے اور نسمہ جس بصر پر
وہ لون ایک ہیئت متصل بناتا ہے اس وقت فرد کہنے لگتا ہے
کہ میں نے اپنی آنکھ سے خدا کو دیکھا اور سچ ہے اس کا کہنا
اور اسی قبیل سے ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو دیکھا

النبی صلی اللہ علیہ وسلم ربہ ومن هذا الباب
 کلام موسیٰ علیہ السلام وانصرفت یوما بروح
 الشمس ورأیتها وسمعت منها أقوال عجباً لک
 ترین الناس استضاء أممک واستفاد وامنک
 الغلبة والظهور علی اطن رشتہ ^{ضایطہ} وراهم ینکرو
 علیک ویرورونک وانت لا تنقمین منهم
 تعجبین علیہم قالت الیس ان تلبن ^{فان} همد وابتها
 جهم بانفسهم شعبة من ابتهاجی بذفس فانما
 فی کل ذلک لا التفات الی صواب التلبس وانما
 التفات الی حقیقة الایہا ج وانما کل ابتهاج
 بانفسہ فہل یحی لاحد ان یعضب علی کمال
 نفیسہ وینتقم من نفسہ ثم افضائی الی
 الشمس فواتیہا فیاضاً بالطبع والجدلہ وکلنا
 کل فلک ولطیت ارجل الافلاک ملتئمہ وقتو
 فقة فی علو مہا وھمہا **زیادۃ ایضاً**
 ان شئت ان تلبنہ حقیقة ہذا الوجدان
 وأصغلاً لعلک اعلم ان علی النفس الناطقة
 اعنہا نوال بسیطاً ھو تقید المقیومیۃ
 الجسد واحد وتازل الطبیعة الکلیۃ الی
 ھی النقطة الفعالة فی الخارج بصورة
 خاصۃ بمعلوم ای معلوم کان انما یکون
 عندنا با اتحاد المدرك والمدرك لا یفرد رالہا
 اما ان یگو نلنشأۃ کلیۃ تشمل النفس وشمیل
 جسدہا کالصوبۃ الانسانیۃ والحیوانیۃ
 والارض والماء وسائر العناصر والقوۃ

وزن النفس

اور اسی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کلام کرنا
 ایک روز میں روح آفا سے متصل ہوا میں نے اسے دیکھا اور اسے
 سنایا میں نے کہا بڑا تعجب ہے کہ لوگ تجھے روشنی طلب
 کرتے ہیں اور فائدہ اٹھاتے ہیں تیرا غلبہ اور ظہور طرح طرح سے
 دیکھتے ہیں پہر تیرے منکر ہیں اور تجھے مقابلہ کرتے ہیں
 اور تو نہ کسی سے انتقام لیتا ہے نہ کسی پر غضب کرتا ہے
 تو اس نے کہا کیا ان کا تکبر اور ان کے اپنے نفسوں سے
 خوشی مہربان کی خوشی کا شعبہ نہیں ہے میں ان سب
 حالتوں کی طرف کمال التفات نہیں کرتا میں اس شادمانی
 کی حقیقت کو دیکھتا ہوں کہ یہ سب میرے ہی نفس کی
 شادمانی ہے تو پھر کیا کوئی اپنے کمال نفس پر غصہ ہو کر کہتا ہے
 یا انتقام اس سے لیتا ہے پہر جب یہ امر ہو چکا
 پس میں نے اسے دیکھا کہ بالطبع فیاض ہے اور اسی طرح
 ارواح افلاک متوافق اور ملے ہوئے ہیں اپنے علموں
 اور بہتوں میں زیادہ **ایضاح** اگر تو چاہے اس
 وجدان کی حقیقت دریافت کرنا تو سن جو
 میں کہوں جان کہ نفس ناطقہ کا علم جس سے
 مراد نور بیٹ ہے وہ مقید ہوتا ہے
 قیومیۃ کا ایک جسم واحد کے لئے اور تنزل
 طبیعت کلیہ کا کہ وہ ایک نقطہ فعال ہے خارج
 میں کسی معلوم خاص کی صورت میں گو کوئی معلوم
 ہو ہمارے نزدیک درک اور بدرک کا ایک ہونا ہے
 پہر اس کا ادراک یا واسطے نشاء کلیہ کے ہو گا
 نفس کو شامل ہو گا یا جسم کو شامل ہو گا جیسے صورت
 انسانیہ یا حیوانیہ یا زمینیہ اور پانی اور باقی عنایا قو

اشمبہ۔ القریۃ واہان یکن فی شئ خاص
 قسیم لہنہ والنفس لہ رائۃ مثل ادراک نفس
 نہیں نفس عمر فان کان الاولہ فصنفۃ ادراک
 النفس لتلك الحقیقة یتجدد فی نقطۃ ہا اراء
 تلك الحقیقة لتثابۃ فی النفس فیتبع بہا
 وتغیر عن غیر ہا فتتقطع طرۃ انقطعت نفسہا
 یتجدد لہا جمیع حکام تلك الحقیقة تجلیا ذوقیا
 تحقیقیا فہذا اصغر فی بنایہ المدرك والمدرك
 فی ہذا الصورۃ وان کان الامر لثانی فصنفۃ
 ادراک النفس لتلك الحقیقة القسیمۃ لہا ان
 تتحقق معہا فی حضرة من حضرة الطبیعة الكلية
 فتغلب نفس علی نفس اما من جہۃ الجبر الغالب
 علی ہذا النفس والقوۃ المستتبعۃ لہا
 من القوۃ او من جہۃ اللزۃ القوۃ علی غیر ہا
 اذ الیگز ہذا القوۃ منفردۃ وجمیع تائیرات النفس
 بعضہا فی بعض انما یلون بالغلبۃ والعلیۃ
 وتغلبہا ان یتجدد نفس امی فوق موجۃ فیہا
 غالبۃ او مغلوبۃ وھذا فی الکمال والقوۃ
 الغالبۃ وھذا فی غیر ہم وھذا النفس تحرر
 فیہا تلك القوۃ لکن ظہور احکام ہا ہذا اقل
 واضعف من النفس الادلی فادرک التواضع
 الموقر والموثوقۃ وندونک بأستۃ تلك القوۃ
 واتصلت ہذا بہذا فظہر احکام لہ تکرر
 وزیادۃ کانت ہذا القوۃ فیہا مستتبعۃ للقوۃ
 الاخری بحیث یلون مضحکہ متلاشیۃ فیہا

شمسہ اور قمریہ اور یاس کا ادراک کسی خاص شے ایسے
 کے لئے ہوگا جو اس نفس دراک کے قسیم ہے جیسے زید کا نفس عمر
 کے نفس کو ادراک کرے پس اگر اول ہی توصفۃ ادراک کے واسطے
 اس حقیقت کی یہ ہے کہ تجدد کرے طرف اس نقطہ کی کہ وہ حقیقت
 شاملہ فی نفس کے مقابل ہے تو باقی رہیگی اس کے ساتھ اور خالی ہوگی
 اس کے غیر سے اس وقت وہ نقطہ بنفہا پیدا ہوگا اور اس
 حقیقت کے سب احکام روشن ہو جائینگے قلبی ذوقی یعنی
 میں ہمارے قول مدرک اور مدرک کے اس صورت میں ایک
 ہو جائینگے اور اگر ہوگا امر ثانی توصفۃ ادراک نفس کے واسطے اس
 حقیقت قسیم بہا کی یہ ہوگی کہ اس کے ساتھ جمیع ہو کسی حضرت میں
 حضرات طبعیہ کلیہ سے تو غالب ہوگا ایک نفس دوسرے
 نفس پر اس چیز کی جہت سے جو اس جز پر غالب ہے اور
 اس قوۃ پر جو دوسری قوتوں سے پیروی طلبیہ یا جہت اکثر
 قوتوں کی اس شرط سے کہ یہ قوۃ منقطع نہ ہو کہ تائیر ایک نفس کی
 دوسرے میں غلبہ سے ہوتی ہے اور مجتہد اور کہہ ان دو
 وجہوں کا یہ ہے کہ نفس میں جو ایک قوت امانت ہے
 غالب یا مغلوب اس میں کوشش کرے سو یہ کاملون
 میں ہے یا قوت غالب یہ غیر کاملون میں ہے اور
 بیان ایک اور نفس ہے جس میں یہ قوۃ لیکن اس کے
 احکام کا ظہور بیان بہت کم اور ضعیف ہوتا ہے
 پہلے نفس سے ۔ پس ادراک کیا موثر نے موثر کو
 اور موثر نے موثر کو اس قوۃ کے حس سے اور یہ
 اس سے ملے تو ظاہر ہوں گے احکام جو نہ تھے اور
 کبھی یہ قوۃ جو اس نفس میں ہے دوسری قوتوں سے
 پیروی طلب ہوتی ہے ایسی کہ مضحکہ متلاشی ہو جاتی ہر انہیں

فنتعزل عن احکامها واثارها وانما یبقی
 حکم الغالبۃ فیقال انشئت هذه النفس فی
 تلك النفس وفادتها تلك الذیفة والحق انها
 ما انشئت با من خارج بل صرفت عنان وجهها
 الی خزانة منافعها وقوتها من جهة تلك الاشیاء
 سائر القوی والجزاء فاذا عند الغلبة و
 الاستتباع من هذه والحقبة والتبعیة من
 تلك لا بد من اتحاد النفسین لا مطلقا بل
 من جهة قوة وجز ولا فی جمیع المواطن بل
 فی موطن من موطن الطبیعة الكلية وهذا
 معنی قولنا یحل المدرك والمدرك فی هذه
 الصورة واذا عرفت هذا فاعلم ان بهن
 النفس بالنسبة الی تلك حالات واما
 احداها الاتحاد والاستغراق فیها والذی هو
 عن غیبا واثباتها ان تجمیع کل نفس الی
 ملاحظة نفسیة مغموسة فی معنی الاتحاد
 فتتلون بافضاء الیها مع انفکالها وشعور
 انها ليست هی من جمیع الوجوه بل وجه
 وجه وهذه الحالة تسمی بالرؤية وتالیها ان
 یغلب سائر الاحکام بحيث یغیب حکم هذه
 القوی وتصل الیها المستقیمات وحينئذ یظهر
 تلك الاحکام صورة ضعيفة بالنسبة الی
 الاتحاد وبالنسبة الی الرویة فیکون افضاء
 ما من جهة الغلبة وقبول ما من جهة الملاحظة
 فیقال کلمت نفس زید نفس عمر وسمعت

تو منزول ہو جاتی ہے احکام اور آثار سے اور فقط قوت غالب
 باقی رہ جاتی ہے اُس وقت کہا جاتا ہے کہ نفس نے اُس نفس
 میں اثر کیا اور اُس کیفیت کا فائدہ بھنچا یا اور سچ یہ ہے کہ اُس
 نفس نے کچھ خارج سے نہیں حاصل کیا بلکہ اپنی ہی جزیر کی طرف
 توجہ کی ہے اور اپنی ہی اُس قوت کی طرف جو اُس میں امامت
 استدار کہ سب قوتیں اور اجزاء نابود ہو گئے تو اُس وقت غلبہ و
 استتباع اس طرف سے اور محبت پیروی اُس طرف ہوئی
 تو ضرور ہے و نفسون کا اتحاد سے سو مطلق نہیں بلکہ قوت
 اور جزیر کی جہت سے اور نہ کل جگہ بلکہ طبعیہ کلیہ کے کسی جگہ
 میں۔ اور اس کے یہی معنی ہیں جو ہم نے کہا مدرك اور مدرك
 ایک ہو جاتے ہیں اس صورت میں اور جب تم نے یہ جان لیا
 تو جان لو کہ اس نفس کے واسطے بہ نسبت اُس کے حال ہیں اور
 وضع ہیں۔ اول یہ کہ متحد ہونا اور مستغرق ہو جانا اور اس میں
 اور اُس کے سوا کو قبول جانا و وسعہ کہ ہر نفس جو ہر طرف
 ملاحظہ اُس کی فنا کے وہاں کہ مستغرق ہو معنی اتحاد میں پس نگاہ کیا
 بسبب ملجانے کے اُس سے باوجود کہ مستغرق ہونیکے اور شعور
 اس بات کے وہی نہیں ہو گیا کل وجہ سے بلکہ کسی وجہ سے
 اس حال کو رویتہ کہتے ہیں اور پیرامیر کہ غالب ہو جائیں پس
 احکام ایسی طرح کہ غائب ہو جائے اس قوت کا حکم اور
 یہ قوت چھپ جائے اور اس وقت ظاہر ہوگی
 ان احکام کے واسطے صورت ضعیف نسبت
 اتحاد اور بہ نسبت رویتہ کے تو افضاء ہوگا غالبیت
 کی جہت سے اور قبول کیفیت
 مغلوبیت کی جہت تو کہیں گے زید کے
 نفس نے کلام کے عمر کے نفس اور اس نے اور اس کا

کلام سنا اور پوچھا یہ کہ اس قوت کے احکام بہت شدت سے
 غائب ہو جائیں اس کی نسبت پس کچھ نہ رہی مگر ایک خیال خفیف
 محفوظ اس قوت کی ضدوں میں اور ان سے جدا اس وقت
 کہیں گے کہ ذہن میں صورت حاصل ہوئی اور منتقش ہو گئے
 ذہن میں جیسے آئینہ میں صورت منتقش ہو جاتی ہے تو یہ چار
 حال ہوئے اور ہر ایک کے لئے حکم ہے یہ نہایت غور اور سوچنے
 کے لائق ہے اور دو سر الطیفہ السیمیہ ہے اس میں حاس
 جملیہ ہے وہ متصل ہو جاتا ہے اس وقت اگر کان کا قیاس
 کریں کان اگر آنکھ کی طرف قیاس کریں آنکھ کہا جائیگا
 یا ذوق کی طرف تو نام اس کا ذوق ہوگا جو اس کی طرف
 تو اس کہا جائیگا اور شاید یہ وہی ہے جو مشترک ہے اور جس میں
 سے ہر سکہ کو احتلام ہوتا ہے آنکھ تو یہ کہ توالہ کے نقطہ کو
 دائرہ جلتے سودا بیروہ کوئی خارج میں ہوتا نہیں ہے جہاں
 جس مشترک کا اور زبان کا یہ کسی شے مرغوب کو دیکھ کر نہ نہیں
 پانی بہا کرے اور قوت لیسکا احتلام یہ کہ آدمی سے آدمی قریب ہو
 اور وہ اس سے رغبت رکھتا ہو اور جب بدن سے بدن
 ملے اس کے نفس میں گدگدی ہو اور احتلام کان کا
 راگ کے سر اور اشار کے ذہن جاننے پس سم قویہ خواں ظاہر کے
 طرف نہیں التفات کرتا بلکہ ص باصرہ و سامعہ و ذائقہ و لاس
 لذت اٹھاتا ہے اور اگر تو سچ پوچھے تو اسی جس مشترک سم نام
 خواں ظاہر اور ادراک ان کے پورے ہوتے ہیں
 اور جب ارواح اپنے بدن سے جدا ہوتی
 ہیں بسا اوقات متقل ہو تہا ہے یہ حاسہ اور
 خیال عرش سے اپنے موافق موجودات
 مثالہ پیدا کرتے ہیں جیسے جن متشکل

ہذا کلاما ولا یعمیان تغیب احکام تلك
 القوة غیبی شد من ذلك فلا یبق الا خیال
 طغیف، متنفس با حکام اضداد تلك القوة
 متمین عنہا فبقال حیث ان حصلت صور
 فی الذہن وانتقشت فیہ انتقاش الصورة
 فی المرآة فہنا ریع حالات وکل جم فکن من
 المتدبرین والتانیة الطیفہ السیمیة وفیہا حاس
 جملیہ من شأنها الاتصال بالفعل فان قیس
 السمع یسمی سمعا والی البصر یسمی بصلا والی
 الذوق یسمی ذوقا والی اللس یسمی لسا ولعلہ
 الذی یسمی حاسا مشاکا ومنہ یقع الاحتلام
 لکل حاسۃ فاحتلام البصر ویتعین النقطۃ الجوائد
 حایق فالذائق لیست فی الخارج انما هو من
 احتلام الحس المشترك واحتلام الذوق
 اس یسمی الانسان شیئا مرغوبا من اللذات
 فینفصل الریق من اللسان واحتلام اللس
 ان یقرّب من الانسان انسان یدخل غمہ ولما
 یتصل من بدنہ ویجد دخلا فی نفسہ فاحتلام
 السمع معرفۃ ورن النغمات والاشعاع فالتسمیة
 القوة لا یلتفت الی الجوارح الطاهر بل یفتن
 ببصرها وسمعها وذوقها ولسانها وانتقشت لکی
 فہذا الحاسۃ ہی التیم بہا دراکات الحس الیہ
 الظاہر واذا انفکت الارواح من ابدانہا ربما
 استقلت ہذا الحاسۃ بدع من خیال العرش
 صوابی ذات مثالیۃ علی حسبہا کما یتشکل

فالمیزان هذا القرآن

وصف هذا القرآن

الجن والملائكة مشاهد آخر رایت لكل
 من شعائر الله نوراً يعلوه فطنت بحقيقته
 انما حقیقة النور مناسبتة الشع بالروحانيات
 وهیة راسخة فيه هي من اثر الروحانيات
 فدل على الانسان من هذه الهيبة مجاسة روحه
 اذ راكبا انطباعاً بان يندش حرویدن قسم ویز
 داد مناسبتة بالروحانيات والناس اذا
 توجهوا الى شعائر الله صاروا احزاباً فخری
 اغايلت فعم بنيتها واغريمت احث فعلوا هذا
 الفعل لله باعتقاد ان هذا من شعائر الله
 وحزب تدفع حلقه من احلاق رُحها ففخر
 بالنور فتغلب قوته الملكية على البهيمة فخر
 غعن في هذا النور فتدل على التلالي الذی
 هو اصل هذه الشعائر وفيه هبة امارة
مشهد عظیم و تحقیق
شریف اطلعنا الحق تعالیٰ علی حقیقه
 التلالي العظیم الجلیل المتوجه الى نوع البشر
 المراد منه تیسیراً قریباً بهم الى الله المتمثل
 فی عالم المثال المنقسم تارة بالانبياء عامة
 ونبيينا محمد صلی الله تعالیٰ علیه و آله و سلم اجمعين
 خاصة وتارة بالكتب الانهية عامة والقران
 العظیم خاصة وتارة بالصلوة وقابل الغيبة
 معرفت هذا التلالي الواحد في ذاتة
 المتبرز في برذات كثيرة بحسب المعادلات
 الخارجة اعني اوضاع البشر عاداتهم

ہوتے ہیں اور فرشتے **مشہد آخر** میں دیکھا کہ اللہ
 تعالیٰ کی ہر شعائر کا نور بلند ہوتا ہے اور دریافت کے
 حقیقت اس کی بیشک حقیقت نور کی مناسبت سے کی
 روحانیات سے اور ایک ہیئت راسخہ اس میں روحانیات
 کی تاثیر سے ہے اس ہیئت سے انسان اور اک
 کر لیتا ہے روح کے حالت سے ایک اور اک انطباعی
 اس طرح سے کہ خوش ہو جاتا ہے اور مناسبت زیادہ ہوتی ہے
 روحانیات سے اور شعائر اللہ کی طرف جب لوگ متوجہ
 ہوتے ہیں تو گروہ میں نہ جاتے ہیں ایک وہ گروہ ہے کہ اپنے
 نیت اور عزیمت کے سبب نفع پائے یعنی جو کام کرے اللہ کے
 واسطے اس اعتقاد سے کہ یہ عبادت شعائر اللہ سے ہے -
 ایک وہ گروہ ہے کہ اس کی روح کی آنکھ کھل جاتی ہے وہ نور سے
 معلوم کرے اس کی قوتہ ملکیت غالب آجائے قوتہ بہیمہ پر ایک
 وہ گروہ ہے اس نور میں غور کرے اور اس تدریج کرے
 وہ تدریج جو اصل یہ شعائر اللہ کی پس وہ متحیر ہو جائے
مشہد عظیم و تحقیق شریف حق تعالیٰ نے مجھے طے کیا
 اس تدریج عظیم جلیل پر جو نوع بشر کی طرف متوجہ ہے
 مراد اس سے اس کا قریب آسان ہوتا ہے
 وہ تدریج متمثل ہے عالم مثال میں منقسم
 ہے کبھی عموماً دوسرے نبی اور خصوصاً ہمارے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم اور کبھی منقسم ہے کتب
 آسمانی سے دوسری خصوصاً کتابین اور خصوصاً
 قرآن عظیم اور کبھی منقسم ہے نماز اور کبھی کعبہ شریف
 تھیں چنانچہ اس تدریج وصال کو کہ ظاہر ہے ظہور کثیرہ میں
 موافق عبادات خارجیہ کے یعنی انسان کی وضو کی اور عبادتوں کی

اور جو ان کے ذہنوں میں مقرر ہے ایسی چیزیں کہ جب بنیخ میں جائیں تو وضعین اور عاتین اور علوم ان کے ساتھ ہوں ان سے جدا نہ ہوں آمادہ کریں مظهر قدس میں صورت مثالیہ کے منعقد ہونے کو واسطے اس تدلی جلیل کے پھر عالم جسمانی میں آئیں جب خدا چاہے اور مستعد ہو واسطے اس کے عالم موافق اوضاع علویہ اور سفلیہ کے اور حق تعالیٰ نے مجھے مطلع کیا انفسار کی حکمت پر اور ایک کو دوسرے سے جدا پہنچانے پر اس خصوصیت کے جو اسی میں ہے مددات کی طرف سے جو آمادہ ہیں اس کے لئے ہم بیان کریں گے تجسّس انشاء اللہ تعالیٰ اس کی وحدانیت کے اور حقیقت اور انفسار کی کیفیت جان تو کہ شخص اکبر جب مقرر ہوا خارج میں سے پہلے اُس نے پہچانا اپنے رب کو اور خشوع کیا اس سے تو اس کے مدارک میں صورت علیہ تہی جس کی جہتیں ہیں ایک اس طرف جو شخص اکبر میں ہے جسم اور جسمانیات اور روح اور روحانیات اور دوسری جہت وجود ذہنی کی طرف جسے نفس معلوم ہو جائے اور اس جہت اخیر سے تدلی ہے تدلیات حق تعالیٰ سے اور یہ نصیب میں ہے شخص اکبر کے اپنے رب کے معرفت کے سبب اور اس کے لئے مقام معلوم ہے جس سے تجاویز نہیں اور جو کچھ جو فوج و جہتیں اس کے ہے اس کے نصیب میں اپنے رب کی معرفت میں تنزل میں ہے تنزلات اس تدلی سے ایک منزل مقیم میں یہاں نازل ہوتی ہے بعد تجلی کی اور رعایت کے جاتے ہیں اس منزل میں احکام جانید کے پس یہ بڑی مرفحہ کو خوشاں ہو کر پڑ

و من غوزات اذ هانهم التي اذا انتقلوا الى البر كانت تلك الاوضاع والعادات والعلوم معهم لا تفارقهم فيعدون في حظيرة القدر لانعدام صولة مثالية بهذا التدلي الجليل ثم ينزل في العالم الجسماني مع اداء الله ومتى ما استعده العالم بحسب الاوضاع العلوية والسفلية واطلعه على حكمة الانفسار وعلى تمثيل كل انفسار عن الانفسار الاخر بخاصية لا توجد الا فيه من تلقاء معدلات اعدت لذلك فحق نبين لك انشاء الله هذه الحقيقة الوحلانية وتبغية انفسارها اعلم ان الشخص الاكبر لما تنقضي في الخارج كان اول شئ منه ان عرف ربه واخبت له فكانت في مدارك تصوّر علمية لها وجهان وجه يحل وجد ووافي الشخص الاكبر من الجسم والجسمانيات والروح والروحانيات وتوجه يحل وبه حذاو الوجود الذي هو ويصبر نفس المعلوم وبهذه الوجه الاخير تدلي من تدليات الحق جل وعز وهذا انصيب الشخص الاكبر من معرفة ربه وله مقام معلوم لا يتجاوزه وكل من في جوف وحيتن فانما انصيب من معرفة ربه تنزل ما من تنزلات هذا الله في منازل مقيد في تنزل هذا لك بقدر التجلية له وفيه ويلاعي في هذا التنزل احكام التجليات فهذه معرفة عظيمة عض عليها بنواجذ

وَبِالْجَمَلِ فَلَهَا أَخْزَاكُلْ فَلَكْ وَعَنْصَرُ بَرُوحِ
 ظَاهِرَةٌ أَوْ خَفِيَّةٌ كَانِ أَوَّلَ أَمْظَهْرٍ مِنْ أَحْكَامِهِ
 أَنْ عَرَفَتْ رَبَّهُ وَأَخْبِثَ إِلَيْهِ وَاسْتَمَدَّ فِي ذَلِكَ
 اسْتِمْدَادًا جَبَلِيًّا بِالشَّخْصِ لَا كَبَرٍ لِأَنَّهُ أَصْلُهُ
 وَمَبْدَأُ وَجُودِهِ وَنَوَاجِزُ إِلَى اللَّذَاتِ فَقَطُّ كَمَا كَانَ
 الشَّخْصُ الْأَكْبَرُ مَتَوَجِّهًا إِلَيْهَا فَقَطُّ وَلَكِنْ أَعَدَّ
 الشَّخْصُ الْأَكْبَرُ وَالتَّدْلِي الْمُنْعَقِدُ فِيهِ لَفِيضًا
 صَوِيَّةً خَاصَةً فِي مَدَارِكِهِ وَهَذَا مَعْرِفَةُ آخِرَةٍ
 ثُمَّ لَمَّا أَخْزَاكَزَاتِ الْمَثَلِ وَهِيَ لَتِي تَدْعِي بِرَبَابِ
 الْأَنْوَاعِ تَعْيِينَ لِكُلِّ نَوْعٍ أَحْكَامٌ مَتَمِّينَةٌ عَنْ
 أَحْكَامِ نَوْعٍ آخَرٍ وَكَانَ ذَلِكَ فِي الْمَثَلِ وَكَانَ
 مِنْهَا الْإِنْسَانُ فَتَمَيَّنَ مِنْ سَائِرِ الْأَنْوَاعِ بِقِسْطِ
 مِنَ الْمَعْرِفَةِ وَلَمْ يَتَرَكَ سِدًّا وَأَوْدَعَ فِيهِ
 الْأَمَانَةَ ثُمَّ ظَهَرَتْ الْأَشْخَاصُ الْبَشَرِيَّةُ مِنْ
 هَذِهِ الْمَثَالِ الْإِنْسَانِي عَلَى طَرِيقَةِ الْقِسْمَةِ إِلَّا
 الْخَصَاصِيَّةَ تَحْتَ أَنْ صَاحِبِ الْمَوْسِقِيَّةِ يَتَخَصَّرُ
 عَنْ نَغْمَاتِ الْوَتْرِ فَجِدَّ لَدُنْ أَوَّلِ نَغْمَةٍ تَلَا يُزِيدُ
 وَلَا يَنْقُصُ ثُمَّ يَقُولُ لَوْلَا رَغْبَتُنَا نَغْمَةً بِنَغْمَتِهِ
 لَنَا الْإِبْعَادُ لَدُنْ أَوَّلِ نَغْمَةٍ لَا يُزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ كَمَا
 يُعْطِيهِ الْقِسْمَةُ الْخَاصَّةُ الْعَقْلِيَّةُ ثُمَّ يَرْتَبِ
 الْإِبْعَادُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ وَهَلْ جَرَّ حَتَّى يَنْتَظِمَ
 الْإِلْحَانُ مَحْصُورَةٌ فِي عِلْدِ خَاصٍ فِي خَطِّهَا
 وَيَعْرِفُ لِكُلِّ حَقٍّ وَخَاصِيَّةٍ وَوَقْتًا فِي ظَهْرِ كُنْهَا
 هَذَا الْيَوْمُ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ فِي ذَلِكَ الْمَجْلَسِ
 وَكُنْهَا آخِرِي يَوْمٍ وَسَاعَةٍ آخِرِي يَوْمٍ وَهَذَا

غرض جو فنک اور عنصر جنہو اور روح ظاہر یا خفیہ کا اول اوس سے
 ظاہر ہوا یہ ہے کہ اوس نے اپنے سب کو پہچانا اور اُس سے
 خشوع کیا اور مدد چاہی ہے مدد چاہنا طبعی و سرشتی شخص
 اکبر سے اس لئے کہ وہ اوس کی اصل اور مبدیہ وجود ہے
 اور متوجہ ہوا طرف ذات کے فقط جس طرح شخص
 اکبر متوجہ تھا طرف ذات کے فقط لیکن آمادہ کیا شخص اکبر
 نے اور جو اوس میں تدلی منعقد ہے واسطے فیضان
 صورت کے ایک خاصہ اور یہ معرفت دوسری ہے
 پہر جب معین ہوئیں مثالین جنکو رب النوع کہتے ہیں
 تو تعین ہوئی واسطے ہر نوع کے اُس کے حکم ایسے کہ متمیز ہوں
 دوسرے نوع سے اور یہ مثال میں بنی اور ان میں سے
 انسان ہے سو یہ سب نوعوں سے متمیز ہوا بسبب جسم
 پانے معرفت کے اور اصل چھوڑ گیا اور اس میں امانت کوئی نہ تھی
 پہر اشخاص بشری ظاہر ہوئی اس مثال انسانی سے تقسیم
 انحصاریہ کے طور پر جیسا صاحب موسیقی ساز کے تار سے
 نغمے ڈھونڈتے تھے تو معلوم کرتا ہے کہ یہ نغمہ یوں ہے
 نہ اس سے زیادہ نہ اس سے کم پہر کہتا ہے کہ ہم
 اگر مرکب کریں اس نغمہ کو اس نغمہ سے تو یہ
 پہر ابعاد حاصل ہوں گے ایسا ایسا نہ زیادہ نہ کم
 جیسا کہ معلوم کیا تقسیم حاصر یہ قطعیہ سے پھر ابعاد کو
 ابعاد سے مرکب کرنا چلا جاتا ہے اسی طرح
 یہاں تک کہ لحن مقرر کر لیتا ہے محصور بعد و خاص
 میں پہر اد سے یاد رکھتا ہے اور ہر ایک حکم
 جانتا ہے او خاصیت اور وقت معلوم ہوجاتا ہے کہ یہ
 رات کج ہوتی اور اس مجلس کا سحر اور دوسرا کس کس وقت آسوت کا ہے

الی غیب النہایۃ فلوان عمۃ امتد الی الابد ما
انقضی عجیب وھی کلہا انفسا لما عمل ولا
بالقسمۃ الجاصۃ فلما ظهرت الانتفاصۃ
البشریۃ فی عالم الجسم واختلفت استعدا
داتہم وقواہم منہم الرئی ومنہم الغیبۃ
ومنہم صاحب النفس القدسیۃ وجعت
الی اللہ ہمہم ونفوسہم وخلاصۃ لبشر
یتہم فی حظیرۃ القدس فصاروا ہذا لک
کالامہ لواحد یقع علیہم اسم واحد ینسبوا
الی مثال واحد ہوا لانسان الیہ یتقارب
امویہم ولما ارگہم تنزل ہذا التذلی
الاعظم ہذا لک فصدا ذلک فی عالم المثال
قد م صدق لہم ومقام معلوم بالنسبۃ
الیہم ونصب الیہم من ربہم فکانک النفوس
الانسانیۃ اذ اتجرت عن وسخ العادات
الچیوانیۃ والھیات الفاسقۃ الجسمانیۃ
قطعت الی ہذا الحظیرۃ فلیق ہذا لک
بارق جلال ثم یختر ربہ عینی لہیۃ تلا
تدرک من این الی عینہا للعوامیلۃ فاقترن
تدبیرا لہی ان یختر الیہم ہذا التذلی وینزل
ویلتخص وینفسر حتی یتہم اقربہم الیہ
وانصباعہم بہ فانفسر انفسا رات بحسب
المعدات فکان من تلک الانفسا رات النبوۃ
وذلک ان الاشیخ ص لما اضطحبوا فیما بینہم
سفر الا سکل الاعقل الاوثق من کان دہنہ

ایسی طرح بے نہایت اگر اوس کو عمر سے تو ابد تک
تمام نہوں عجائب اوس کے اور یہ سب انفسا
ہیں جو پہلے جان چکا ہے قسمت حاصرہ سے تو جب
ظاہر ہوئے اشخاص بشری عالم جسم میں اور اُس کی
استعدادیں اور قوتیں مختلف تھیں کہ بعضے ر کی
اور بعضے گندہن اور بعضے نفس قدسیہ والے کہ
اُن کی ہمتیں اور نفوس رجوع ہوئے اللہ کی طرف
اور اُن کی خلاصہ بشریت حظیرہ قدس میں تو ہو گئی
اُس جگہ ایک امر واحد کہ اُن پر اسم واحد کا واقع ہو
اور نسبت کئے جائیں مثال واحد سے وہ انسان
الہی ہے اور باہم قریب ہیں اُن کے امورات اور
مارک تنزل کیا تھی اعظم نے وہاں وہ عالم مثال میں قدم
صدق ہو گیا اُن کے واسطے اور مقام معلوم اُن کی نسبت اور
اُن کے نصب میں اُن کے رب کی طرف سے تو بصورت نفوس
انسانیہ جب پاک ہوئے عادات حیوانیہ کی کثافت سے اور بہت
فاسق جسمانیہ سے تو اٹھائے گئے حظیرہ قدس میں اور ایک بن
جلال حکیم وہ بیخبر ہو گئے اور ایک سر حیرت میں گئے کہ کہاں تھے
کہاں ہیں اور پھرنے کی یہی کوئی صورت ہے یا نہیں
اُس وقت اقتضائے تدبیر حق سے اس تبدیلی کو حرکت
ہوتی ہے تنزل کرتی ہے اور مشخص ہو جاتی ہے
اور منفسر ہوتی ہے یہاں تک اُس سے قرب آسان ہو جاتا ہے
اُسے رنگے جاتے ہیں اُس وقت منفسر ہوتے ہیں انفسا
کہ موافق تبدلات کچھ یہ انفسا رات نبوۃ ہو جاتے ہیں اور وہ یہ
اشخاص جب آپس میں ملتے ہیں اور ہم صحبت ہوتے ہیں
تو جو ان میں بہت کمال اور بڑا عاقل اور دانی ہو گا وہ اپنے

فی التلبیس المنزلی والسیاسة المدبنة فكانت
 دین البشر وخلقهم واما من انزلنا في اذهانهم
 فلو عاشوا وجلوا ذلك في صلهم كالأر
 تفاقات الضرورية الأولية من غير تأمل ولو
 ما تاجرنا ذلك معهم الى بن رخصهم معانهم
 فصار ذلك معد الانفسا ر هذا التلبس الى بعض
 جسمانية تقدم شخص النساء على ساير
 الاختصاص وصدورهم عن راي ونفخت في
 هذه الصور الجسمانية روح الهية وظهرا
 بركاتها فصارت نبوة ورسالة وانما اعني
 هنا من النبوة ما كان على وجه الرياسة
 والتقدم والمجادلة والتسخير لا فيضان
 العلوم فقط وان استتبع انقيادا منهم
 بالتبع ولا النبوة الجامعة للنهيديت كما
 لسيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكان
 من تلك الانفسارات الصلوة وذلك
 لان كل خلق عند البشرية افاضيل وشر
 وهيكلي في الجسم ينضبط السر المعقود
 بذلك الهيكل وينصرف الاحكام من ذلك
 ومحاوله وهو الذي يذلل ويجذب عنه
 ويشارب الى المخلوق وهذا طبيعة البشر و
 ديدنهم ومرتوز اذ انهم فاصطفي المخلوق
 خلقا من اخلاق البشر وهية من حيات
 نفوسهم وصبغا من صبغ ارواحهم
 هو صورته انصبغهم بالمقام المعلق م

مرتبون کو مطلع کرتا ہے تدبیر منزلی و سیاست مدنی میں تو
 ہو جاتا ہے دیدن بشر اور خلق اور ایک امر ذہن میں جا ہوا
 اگر زندہ رہیں تو اوس کو پائین اپنے سینوں میں مانند رفاقت
 ضروریہ اولیہ کے بے تامل اور اگر مجاہدین ساتھ لیجائیں اپنے
 عزیز اور معاونین تو یہ امر ہو جاتا ہے معد اس تدبیر کے
 انفسار کی صورت جسمانیہ میں اور وہ تقدم شخص انسانی ہے
 سب اشخاص سے اور اس کا صادر ہونا اس کی رائے
 سے اور نفخ کی جاتی ہے اس صورت جسمانیہ میں روح
 الہیہ تو ظاہر ہوتے ہیں اس کی برکتیں کہ ہو جاتے ہیں
 نبوت و رسالت اور یہاں میری مراد نبوت سے
 وہ ہے جو بوجہ ریاست اور تقدم اور مجاہدیت
 اور تسخیر کی ہو۔ نہ فقط فیضان علوم اور متابعت چاہیئے
 انقیاد کی ان سے بالتبع اور نہ میری مراد بے نبوت جامعہ
 شہیدیت کو جیسے کہ ہے واسطے ہمارے رسول اللہ
 کے اور ان انفسارات سے ایک نماز ہے
 اور یہ اسلئے کہ بشر کے ہر خلق کے واسطے فعل ہیں
 اور وہ کالبدیہ جسم ہے محسوس میں اسرار معنوی مضبوط
 ہوتے ہیں اوس صورت میں اور اسی کی طرف احکام
 مدح و رجو کی منصرف ہوتے ہیں اور وہی
 ذکر کی جاتی ہے اور اس کے خبر کئے جاتی ہے
 اور اشارہ کیا جاتا ہے طرف خلق کے یہی ہے طبیعت
 اور دیدن بشر کا اور یہی ذہن میں جانا ہوا ہے مصلحت
 چن لیتا ہے ایک خلق اخلاق بشر سے اور ایک ہیئت
 سیات نفوس سے اور رنگ ان کی روحوں کے
 رنگوں سے وہ صورت انصباغ کی ہے مقام معلوم کے ساتھ

فی حظیرۃ القدس واعینہ بذلک الخلق والہیئة
 الاحسان والتخشم لربہ والتنظف عن ہیک
 ظلمات فاسدة فہذا خلق موجود فی حیث
 متزاج النفس بالحوانیة لکنہ اشبہ الاشیاء
 بالمقام المعلوم الذی فی عالم حظیرۃ القدس
 فجعلہ کما نہ ہو ہو کما جعل البدن کما نہ النفس
 ثم اصطفی افعالا و اقوالا یتلون تفسیرا لذلک
 الخلق وتنطبق علیہ فجعلہا کما نہا ہو و کان
 من تلک الانفسارات اللتب المنزلة وذلک
 لان اشخاص الانسان الہمو بالکتابة اللتب
 و جمع الرسائل لینفعہم فی الارمنة المتطاولة
 والا فطال بالمبتا علة ویبقی نص صا ح اللتب
 غضا طریا ولا یجحد غلط فی الروایة بالمعنی
 ولا نسیان فلتش ذلک فیہم فیکر ہذا
 التذلی بصورۃ اخری من و ما عند ہم فصل
 الرسول المختط بالبوارق المختطف تلہ من
 البشریة الی حظیرۃ القدس خاد کا لارادۃ
 الحق فانعقدت علوم الملاء الاعلا
 مجاد لا تہم للبشر فی شبہاتہم الفاسقة
 ارادۃ راجعہ راجعہ الہام الخیر فی صدق
 ہم و حیامتلوا فی ملائک الرسول فانظم
 اللتب واول کتاب لکن اللک التوراة وانما
 قبلہ صحف تشتمل علی علوم فاضلہ
 علی قلب النبی فجعلہا من شاء من الامة
 و کان من تلک الانفسارات المللة وذلک

ظہیرۃ القدس میں اور میری مراد اس خلق اور کثرت
 سے احسان ہے اور ششوع اپنے رب کے روبرو
 اور پاکیزگی بیات ظلمات فاسدہ سے پس
 یہ خلق موجود ہے حیز میں امتزاج نفس بالحوانیہ
 کے لیکن بہت مشابہ ہے اس مقام معلوم
 سے جو عالم حظیرۃ القدس میں ہے اور اس خلق کو
 کر دیتا ہے گویا ہو ہو جیسا بدن کر دیا ہے گویا کہ
 وہ نفس ہے ہر ہرگز یہ کہ تا سچا صا فعال قول
 کہ وہ اس خلق کی تفسیر ہوتے ہیں اور برابر کرتا ہے اس
 خلق پر گویا کہ ہو ہو میں اور انفسارات سے کتب آسمانی
 میں اور یہ اسلئے کہ اشخاص انسانی الہام ہوا کہ
 کتابیں لکھیں اور رسالہ جمع کریں کہ زمانہ دراز تک
 نفع دین اور دور تک نفع پہنچے اور صاحب کتاب
 کی نص باقی رہے بہت مضبوط اس میں غلطی نہ ہو رست
 بالمعنی کے اور بحول نجائیں اور یہ کتاب پھیل گئی
 پھر اس تدری نے دوسری صورت میں حرکت کی مقابل
 اس کے جو اشخاص انسانی میں تھا تو ہو گیا رسول ہرہ یاب
 بوارق خاطفہ کے سبب بشریتہ سے طرف حظیرۃ قدسی
 اللک ارادہ کا خاد ہم منہدی ہوئی علوم ملائکہ اور بشر سے
 مجادلہ ان کے شبہات فاسقہ میں رحمت رب کی ارادہ سے
 اور الہام خیر سے ان کے سینہ میں وحی تلاوت ہونیوالے
 رسول کے مدارک میں پس منظم ہو گئے کتاب اور پہلے کتاب
 اور اس طرح تدریس اس سے پہلے صحفہ تھی
 کہ مشتمل تھی ان علوم پر جو نبی کے قلب میں پہنچی پھر جمع
 کر لیا جس نے چاہا امت سے اور ان انفسارات میں کثرت ہے

اور یہ یوں کہ اشخاص بشر کو الہام ہوا آپس میں سمجھ
منعقد کرنے کا تو منعقد ہوئے رسوم مندرجہ اور مذہب
اور رسوم مناشیہ اور رسوم معاملہ اور یہ امر ان کے
نہایت ضروری کام سے ہوا اور ضروریات علوم
میں درج ہو تو کیا اللہ نے قلب نبی کو قبال انعقاد
ایسی رسم کا جبین رضا الہی ہو اور برکت اور نور ہو
سو وہ شے ہے اور ملت اور انفسارات سے
کعبہ شریف پر۔ اور یہ یوں ہو کہ لوگ پہلے زمانہ
حضرت ابراہیم سے مشغول ہوئے عبادت
کا ہوں اور رکنیہ بنانے میں بنایا مکان آفتاب کے
نام پر بیچ وقت غلبہ روحانیت آفتاب کے اور
اسی طرح ماہتاب اور باقی سیاروں کے
اور یہ گمان کیا کہ جو شخص داخل ہو جس مکان میں
اوس ستارہ کا مقرب ہے اور یہ امر ضروری ہو گیا تو جو ہم کی طرف
امریے قید جب تک نہ مقرر ہوئے کوئی جہت اور کوئی جگہ نہ ہو
مانند تو نازل ہو حضرت ابراہیم کے قلب پر مقابل میں اسے اس پر
تھکا لائون نے جو جہت اس امر کے واسطے
مناسب سمجھے کہ وہاں تو افلاک عناصر بقا کے مقتضی ہوں
اور جاذب ہو لوگوں کی دلوں کی طرف اور مقرر کی ہوگی تعظیم کی واسطے
طریقہ اور زمین اور تہ کی اونکی طرف اس کے لازم ہو نیکی ان پر
یہ جان لینا چاہیے کہ شریعت عادات میں جاری ہوتی ہو اور یہ
کی حکمت ہے کہ اللہ دیکھتا ہے کہ انکی عادتیں کیا جو بری ہوتی ہیں
انکو منع فرما دیتا ہے اسی طرح وحی تلاوت کی گئی منعقد ہوتی ہے
الفاظ اور کلموں اور اسلوبوں میں جو ذہن میں اس شخص کے ہیں
جسکی طرف کیجا ویسا اس نے عربیوں کو عربی میں ہی کی اور سریانی

لان اشخاص البشر لهم عقول الرسوم في ابدانهم
فالعقل والرسوم امدنية ورسومها منلية ورسومها
معاشية ومعاملية وصار ذلك من صميم
امرهم ودخل في ضروریات علومهم فجعل الله
قلب النبي قابلا لانعقاد رسم يعلم من ربه فيه
روح الهی وبرئۃ ونور وهو الشرح والملة ومن
تلك الانفسارات بيت الله وخلا ان الناس
قبل سيدنا ابراهيم توغلو في بناء المعابد الكثر
فبنوا بناء على اسم الشمس في وقت يغلب فيه
روحانية الشمس لذلك القمر سائر الكواكب
ورسموا ان من قبل هذه البيوت اقترب بصو
حها والقوى ذلك بالضروریات وصار التوجه
الى الامر البسيط ما لم يتغير له جهة وموضع
كالاهل البعيد فنزل على قلب سيدنا ابراهيم
حد وما كان في زمانه واصطف موضعاً على
مناسب لهذا الامر ان يكون هناك قوى الافلاک
والعناصر مقتضية للبقاء وجاذبة لافئدة
الناس اليه وعین لتعظیم الناس اياه طوق واصطف
وتدلى اليهم بايجابه عليهم واعلم ان الشريعة
تتعلق الا في العادات وهذا حكم الله
فينظر الى ما عندهم من العادات فما كان
منافسا لاسم الله على تبارک ما كان حقیقی البقاء
الوحي المتعلق لا ینعقد الا في الالفاظ والكلمات
والاساليب الخرونة في ذهن الموحى اليه لذلك
اوحى الله الى العرب باللغة العربية والى السريانی

زبان والوں کو سربانی زبان میں اور اسی طرح خواب و بوق
منعقد ہوتا ہے اور صورتوں اور خیالوں میں جو ذہن
میں مخزون ہیں اسی واسطے کہ وہ مادی خواب میں لگ
نہیں دیکھتا اور نہ شکلیں اور سکا خواب لمس اور سننا
اور چکنا اور سونگنا اور وہم ہے اور جو بہر بار زاد ہو
وہ خواب میں کچھ نہ سننا نہیں اور سکا خواب دیکھنا اور چہونا
وغیرہ ہے اور جو توجہ پوچھے تو کوئی صورت نہیں منعقد
ہوتی افاضہ غیبیہ کے ساتھ عالم میں برابری ہے کہ ہر
افادہ عادیہ یا غیر عادیہ مگر موافق حکمون اور عالم کے
یشکب وہ شخصیات جو شرکت رنگ اور اشکال کو مانع ہیں
خاصہ میں اس عالم کی جس طرح یہ کہوڑا کر کل شخصیات اور
داخل ہیں عالم فرستہ میں گویا گھوڑا احتمال ہے یہ کہ طول
اور سکا چار ہاتھ ہو اور اس سے زیادہ اور کم پس یہ
چار ہاتھ نہ زیادہ ہونگے نہ کم تو یہ نہ ہونگے مگر اسی عالم
میں نہ اور بجای اور اسی طرح نوع کے کمالات جسے یہ نوع
دوسری نوع سے منیر ہے سب امور داخل ہیں عالم جنسیت
میں پس اب ہر فاضل ساتھ اس وضع کے اپنی خصوصیت کے
ساتھ اور کے واسطے ضرور ہے بعد اس عالم سے جسے خاص کیا
ساتھ اس وضع کے باقی رہی یہاں ایک بات وہ یہ ہے
کہ ایجاد صورتوں کا تو امر امکان اور تقدیر پر ہی اور تدلی اور تباد
امریہ اور مشہور تدیر اور اون امور پر جسے طہیان نفوس ہو
اسی واسطے تدلی ہو اور کو واسطے معرین اون کے مسلمات اور مراد
تدلیات یہ ہے کہ ہر سے اپنے رب کی بندگی
ول سے کریں اس طرح سے کہ اس کے زیادہ کرنے پر ت اور
نہوں پر اپنے اعضا کے اس کے موافق عادت ڈالیں

باللغة السمرانیة ولذلك الرويا الصراحة لا يكون
الامنعة في الصور والخيالات الخزونة ولذلك لا يرى
الاشكال في المنام الا لوان ولا الاشكال وانما ما
المس في السماع والذوق والشم والوهج والاصول
وللصبر لا يسمع في منامه صوتا وانما روى
البصر والشم وغيرهما وان شئت الحق فلا تمنع
صوتها بافاضة غيبية في نشأة سواء كانت
الافاضة عادية او خارقة للعادة الاباحكام تلك
النشأة انما يكون مشخصاتها التي تمنع النشأة
الوانا واشكال خاصة بتلك النشأة كقول القوم
مشخصاته كلها داخل النشأة الفرسية كان
الفرس محتمل ان يكون اربع اذرع وازيد
من ذلك وانقص فكان هذا اربع اذرع لا يزيد
ولا ينقص فهذا ليس الا في تلك النشأة لا غيب
ولذلك مميزات النوع التي مانت هذه اللوح
من النوع الاخر كلها امور داخل في النشأة
الجنسية فاذا اكل فائض بهن الوضع يخصه
للملابد معلوم من تلك النشآت خصصه
بهذا الوضع بقية ههنا شيء وهو ان ايجال الصور
امر على الامكان والتقدير التدلي والاشعاع
اصرها على المسلمات والمشهورات والامور
التي تطعن اليها النفوس فلذلك كان كل
له معد من مسلماتهم اذ المباد بالتدليات
يطيع العباد رجحانهم انقياد لا يقدر
على الزيادة عليه ثم لا يجوز رجحانهم على حسب

خلق فاذا اقتضت مقتضیات ان یغزو انسان پس جبوقت مقتضیات تقاضا کریں کہ انسان دس گز کا
 عشرة اذرع جعل لک لک لک وان لیو یکن یوایسا ہی کریں کیونکہ ممکن ہے اگرچہ مشہور نہیں ولون کو
 مشہور یطمنن الیہ القلوب واما التذاریع اطیمان آجائے لیکن شریع اور تدلیات موافق مشہور
 والتدلیات فکھا علی موافقة المشهور ولمسلم اور مسلم کے عین ہاں بیان برکتیں ہیں تمیز صدق کی جھوٹ
 نعم هنالك بن کات عین الصدق من المین الحق سے اور حق کی باطل سے اور بسا اوقات تیرے دلیمن
 من الباطل ورجا یختلج فی قلبک ان کل تبدلی شک یہ بات کہ ہر تدلی میں ضرور ہے خرق عادت تو
 لا بد ان یغنون فیہ خراف العادات فکیف یغنون کیونکہ مشہور کے موافق تو ہم کہتے ہیں کہ امر مجل سچید میر
 للمشهور فتقول لا تقف علی الامر الجلی المطوی شہیر بنجاوس کی سچیدگی پر بلکہ دیکر اوس امر کی پس
 علی غنہ بل فخص الامر فاصل الشی علی العادة اصل شے کی عادت پر ہے اوس سے تجاوز نہیں ہوتا رسول
 لا یجاوزها ما کان الرسول ملکا ولا کان الکتابہ شہیر نہیں ہوتا اور نہ کتاب آسمانی عجی اور نہ گھروں کا لیکن
 عجیا ولا کان البیت من نور لکن یظهر علیہ اوس پر برکتیں اسی ظاہر ہوتی ہیں کہ اوسکے غیر میں نہیں پائی
 بن کات لا توجد فی غیرہ فبالبرکات تخرق العادة جائیں تو خرق عادت برکتوں سے ہوتا ہے نہ اصل سے اور
 لا بالاصل وکان کفار قریش لم یفهموا حلیج کفار قریش السدی حکمت نہ سمجھتے تھے ان دونوں کے
 الحق فی الفرق بین هذانین الامرین فکانوا یقترا فرق میں تو اعتراض کرتے تھے یہ کہ ہوسول فرشتہ او کیتجے کہ یہ
 ان یغزو الرسول ملک واولاهلہد الرسول کیسا رسول کھاتا ہی طعام اور بازاروں میں پرتا ہی تو اسنے
 یا کل الطعام ویشی فی الاسواق ففرق الله علیہم اون کے قول کو رو کیا اور اون کے اعتقاد فاسد کی ہوائی
 مقالہم وفضم اعتقادهم الفاسد وکان الفاسد کی اور اسی طرح عین صورت رسول کے غلبہ کی یہ کہ فرشتہ اوسکے
 صوة غلیبة الرسول ان یكون مع ملاح سائقد ہوگو ابی دیو سے یا آسمان سے کتاب نازل ہو -
 لیشهد لما وینزل الیہ من السماء کتاب وھم اور وہ آنکھوں سے دیکھیں سورہ فرقان وغیرہ میں
 یرونہ با بصار ھم کا صراح الحق فی صورة جیسے اسنے اس کی تصویر کر دی ہے بلکہ بادشاہوں
 الفرقان وغیرہ اہل کانت صوة غلبہ الملک کے غلبہ کی صورت جہاد اور لڑائیوں سے ہے
 بالجدات والحرب وھذه قضیة قضی ہا اور یہ ایسا معنوں ہے کہ وجدان نے اس پر حکم لگایا ہے اور
 الوجدان ووجدان السنات والقران مبینان لھم ہم نے قرآن وحدیث شریف کو پایا ہے اسکا بیان
 ولفرغھا لانی مسئلہ واحدہ بل فی مسائل کرنیوالا اور اسکے فروع کا نہ ایک مسئلہ میں بلکہ بہت
 کثیر فی الحد للہ ولا و آخرہ مشہد عظیم مسائل میں الحمد للہ والا و آخرہ مشہد عظیم

نفس فی روحی من قبل الملاء الاعلیٰ اسرار العظیم
 حتم امتداد نفسی و شہمتی بہا و ہا ان اذ گھالہ
 تفصیلہ فعض علیہا بنوا جلا اذ اردت
 ان یحصل لك كمال الملاء الاعلیٰ المتخاضمین فلا
 سبیل الی ذلك الا اللہ عالم و كثرة الاطراحین
 یدری ربك و السوال منہ یجہد عن یمتلك محمد
 ہمدان لاسیما اذ اسالت منہ ما كنت مشتاقا الی
 تحصیل عقل و طبعا و كان فیہ تملک و تملل لہ
 و لطف بعبادہ خلق اللہ فاذا استخف حلتہ الدعاء
 فیک و عقلت کیف تسال اللہ بصدق الہمة
 انخرطت فی سلك الملاء الاعلیٰ و قد اشار سیدنا
 نا و نبینا محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی ذلك
 حیث قال من فخر لہ باب الد عالم فخر لہ باب الجنہ
 و الرحمة او كما قال و من اراد ان یحصل لہ فالملأ
 السافل من الملائکة فلا سبیل الی ذلك الا
 الاعتصام بالطہاریات و الحلو بالمساجل لقد
 التزم صلیہا جماعات من الاولیاء و اکثرت الصلوات
 و تلاقى کتاب اللہ و ذکر اللہ باسما یمالحسنہ
 او باربعا بن اسما مہما ہو مشہور فہذا کلمہ
 رکن و احد فیما یقصد و التمسکن التماسک
 الاستیارات فی الامور المہمات ان یجعل نفسہ
 سواء بالنسب الی الفعل و التمسک بالتمسک الحق
 تبارک و تعالیٰ ان یمین لہ ما فیہ المصلحتہ و یجلس
 متطہرا جمعا لخاصہ ینظر لشرح خاطر
 الی احدا الجانبین و من اعطاه اللہ تعالیٰ فہم

میرے دل میں لار اعلیٰ سے ایسے اسرار آئے کہ میرا
 نفس اور سمہ ان سے بہر گیا اور وہ تجسے بیان کرتا ہوں
 تفصیل وار خوب مضبوط پکڑا ہڑوں سے جب تو چاہے
 کہ تجکو حاصل ہو کمال لار اعلیٰ کا جو متخاصمین ہیں تو سکا کوئی
 رستہ نہیں مگر دعا اور عاجزی اللہ کے روبرو اور
 اسے سوال کمال عزیمت اور صدق بہت کے ساتھ خصوصا
 جس وقت سوال کہوے اس شے کا جس کا تو مشتاق ہے
 تحصیل کرنے کا عقل کی رو سے یا طبیعت کی رو سے اور
 اس میں تیرے واسطے اور خلقت کے لئے کمال ہو اور
 عام خلقت پر مہربانی ہو جب ملکہ دعا کا تجہمین سرخ ہوا
 اور تو نے جان لیا کہ اللہ سے کیسے صدق بہت سوال کرتا ہے
 تو پدویا گیا تو لار اعلیٰ کی لڑی میں اور تحقیق اشارہ فرمایا ہی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی طرف جہان فرمایا کہ جسکے
 لئے دروازہ دعا کا کھل جاتا ہے اسکے لئے دروازہ
 جنت کا کھل جاتا یا فرمایا رحمت کا یا اور جو فرمایا اور جو شخص
 ارادہ کرے کہ ملائکہ سافل سا ہو جائے تو اسکا کوئی طریق
 نہیں مگر یہ کہ بہت پاکیزہ رہے اور پرانی مسجدوں میں
 جائے جن میں بہت اولیاء نے نماز پڑھی ہو اور کثرت کرو و
 شریف اور قرآن شریف کی تلاوت اور ذکر اللہ کا اسما حسنہ
 یا جو چاہیں نام مشہور ہیں اونکا ذکر اور یہ سب باتیں ایک
 ایک رکن ہوئیں اس قصد کے اور رکن دوسرا یہ ہے
 کہ کثرت استغاثہ کے مشکل امروں میں اس طرح سے کہ اپنے
 نفس کو برابر کرے اس کام کے کرنے اور نہ کرنے میں پیر اللہ سے
 سوال کرے کہ وہ ظاہر کرے جس میں صحت ہو اور بیعت باطہارت
 خاطر جمعی ہو و نظر میں کہ اس طرف دل منشرح ہوتا ہے اور جسکو دیا اللہ

نور الصلوٰۃ ونور الطہارت بحیث اذا بعل
عہدۃ عن الصلوٰۃ وتراکمت علیہ الاحداث
والجنابات وامتلأت حواسہ من الالوان المذمومة
والاصوات المسموعة حصلت لہ ہیت یعقلہا
وبین ہا ویترانی منہا ویتنفر بجملة عنہا فاذا
توغل فی الطہارۃ والصلوٰۃ وجمع الخواص فی
الاداء حصلت لہ ہیت اخری یعقلہا ویمن ہا فاذا
ادہا ویلشتر حریبا وکانت الخ الذان معلومتین
مقدین تین بمنزلة المحسوسات فهو لہ من
بالایمان الحقیقۃ اللہ یعبر عنہ بالاحساس الاشعری
فی ذلک ومن عن فی ضمہ اللہ علم والذات
کیفیۃ المحسوسات لہ یفقد علی قبحہ المحسوسات
من اللفظ والحرف والخیال فقد اتی بما یصلح
فی باب الاحسان **مشہل خرابیت**
فی المذاہم الذیلۃ العاشرة من صفر سنة اربع
واربعین والفسد ومانۃ بجملة طلبا رگۃ کان الحسن
والحسن رضی اللہ عنہما کن الا فی بیتہ وید
الحسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ قلم قد انکسر لسانہ
فیسط الخ یدۃ نیر عطینہ وقال ہذا اقل جلد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال حتی
یصلی الحسنین فلیس ما صلی الحسنین
کما یصلی فآخذہ حسین رضی اللہ عنہما صلی
ثمنا ولنیہ شکر ب بہ نفعی جہا ۱۱ مخطوطیہ
خط اخضر مخطو بیض فوی ضعیف ید ید یحیا
فرفعہ حسین رضی اللہ عنہ وقال ہذا ۱۱

نور نماز اور نور طہارت کا فہم اس طرح کا کہ جب وہ نماز سے
رہ جائے یا اوس پر بے وضو ہونا یا جنابت ہونا آجائے یا اوس کے
حواس بہر جائیں رنگوں سے جو نظر آئیں اور آوازوں سے
جو سنے تو اوسکو ایک ایسی ہیئت حاصل ہو کہ وہ تمیز کر لے اور
اوس سے اذیت ہو اور نفرت کرے حیلہ سے اوس پر شرفوں ہو
طہارت اور نماز سے اور جمع کرے حواس ذکر میں تو دوسری
ہیئت حاصل ہو تو تمیز کر لے اوسکی اور اوسکو اچھا جانے اور اوس
خوش ہو اور یہ دونو حالتیں ہوں جدا جدا معلوم ہو جائیں جسے
محسوس تو وہ مومن ہے ایمان حقیقی سے جس عبارت حسن
ہے اس میں کچھ شک نہیں اور جو شخص دعا اور ذکر میں
کیفیت حضور پائی اگرچہ قادر نہ ہو محض حضور پر سب حرف
و لفظ و خیال کے سبب تحقیق اپنے ارادہ کو پہنچا احسان
باب میں **مشہد** میں نے خواب میں دیکھا ماہ صفر کے
دسویں تاریخ **مشہد** ایک ہزار اکیس سو اسیس کم مبارک
میں کہ گویا حضرت امام حسن اور حسین رضی اللہ عنہما میرے
گھر شریف لائے میں اور حضرت امام حسن کے
ہاتھ میں ایک قلم ٹوٹے نوک کا ہے پھر
اوتھوں نے ہاتھ بڑھایا کہ مجھ کو عنایت کریں
اور فرمایا یہ ہمارے جد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
ہے پھر فرمایا تاکہ اوسکو حسین رضی اللہ عنہما روکے
یہ ویسا نہیں ہے جیسا حسین رضی اللہ عنہ نے سنوارا تھا
پھر لے لیا حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے اور سنوار دیا
پھر مجھ کو عنایت کیا میں بہت خوش ہوا اوس سے پھر آئی
ایک چادر داری وار کہ نہ داری ایک سفید تہی پیر اوکے
روبرو کہی گئی حضرت امام حسین نے اٹھایا اور فرمایا چادر

جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبصرة
 فوضعت له على راسي تعظيما وحدث الله تعالى في
 النبوة مشهود عظيم تحقيقا
 شريف اعلم ان الایمان بدار الله تعالى
 على نبي صلى الله عليه وسلم على ضربين ايمان
 بالجل على بيعة من ربوايمان بالغيب اما الكفر
 ايمانه على بيعة من رب فممثل بجل مشهود
 الامين حين خلع على وزير خلع الوزارة
 وولاه امور المملكة وتويعته الى الناس يخبرهم
 بدينه واذا نزل الخفاء ببعثه وكلفهم بذلك
 فكل هذا اجمع من وسميع بصيرت عينا حيا
 خلع وسمعت اذ ناه حين قال وعاة قلب حيا
 كلف فهذا الحاضر البصير وزير لالحضرة ولا
 مبعوثا الى الناس ولكن صار مكلفا على نيبة
 واما مولا مشافهة واما المؤمن بالغيب فممثل
 ممثل رجل اعلى اخبر بصيرة بطولع الشمس
 فاستيقن به حقانه لا يجد في قلبه نقیضا ولا
 احتمالا ضعيفا ايضا ولكن جنم قلبه لما ائتم
 ان البصير اخبر بالامن دون توسط البصير
 والكامل من الافراد من جمع الایمانين فلا
 ارتباطا لمحق الاول لا يقبل التوسط شمس
 من هذا الارتباط جميع العلوم التي انزلها الله
 تعالى على انبياءه فاستيقن بها كل اطمئن وكان
 على بيعة من رب فليس له محاسب هذا الا
 ارتباطا من يحفظ ويمسك بیدایه

ہمارے جبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے پھر مجھ کو اور رہا
 میں نے اپنے سر پر رکھے تعظیم کے واسطے اور اللہ تعالیٰ کا شکر کیا
 اس پر میں جاگ گیا مشہور عظیم تحقیق شریف
 جان لینا چاہیے کہ ایمان لانا اس کے ہے جو اللہ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر
 علیہ وسلم پر نازل کیا ہے دو قسم ہے ایک ایمان لانا آدمی کا بیعت پر
 اپنے رب کے اور دوسری قسم ایمان لانا غیب پر جو ایمان بیان
 پر ہے اپنے رب کی اور کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی بادشاہ کے دربار
 میں خائے اس وقت کہ وہ وزیر کو خلع و وزارت کا ورے اور
 حاکم کرے امور مملکت کا اور اس کو بھیجے کہ لوگوں کو خبر کر دے
 ایسی ایسی اور اس کو بھیج کر اور لوگوں کو مکلف کرے وہ شخص یہ
 سب دیکھ رہا ہے اور سن رہا ہے اس نے انہوں سے دیکھا
 خلع دینے اور کانوں سے سنا جو بادشاہ نے کہا اور اسی وجہ سے
 جب مکلف کیا تو شخص حاضر نہیں ہو جانے کا وزیر حاضر
 ہونے سے اور نہ سبوت لوگوں کی طرف لیکن مکلف ہو گیا
 دیکھ کر اور امور ہو گیا اور جو ایمان بالغیب لائے اس کی مثال ایسی
 جیسے ایک اندھا بہ اس کو میں نے خبر دی کہ آفتاب طلوع ہوا اور سن
 یقین کر لیا ایسے کہ اس کے دل میں اس کے بکس نہیں ہوئی کوئی احتمال
 ضعیف ہی لیکن اس کے دل کو یقین ہے کہ انہوں نے اپنے
 خبر دی ہے نہ بغیر سید انہوں والے کے اور کامل فرد نہیں
 وہ فرد ہے جس کو دو قسم کا ایمان ہو اس کو ارتباط حق ہے
 پہلے ہی جسے میں توسط نہیں اس ارتباط سے اس پر شرح ہوتی ہے
 وہ سب علوم جو اللہ نے نازل کئے اپنے نبیوں پر اس نے
 اور یقین کیا بلکہ اطمینان کیونکہ وہ تھا بیت پر ان پر رب کے
 اس ارتباط کے موافق نہیں کوئی اس پر کوئی فرمان
 کہ اس کی حفاظت کرے اور اس کو روکے رکھے گئے کسی

وانما حفظ الحق وعصمتہ جلوالندی عسک
 سیدایہ فہو محض بہذا الحفظ ویکون انقطع
 لما کان مستقر الالہاویۃ السیفی وھو بحسبہ
 محقق بالعلم الالہی وولاء ذلک تملالی یحی و
 حذ والعوام کمال الایمان بالغیب والانحفاظ
 بالنوامیس والجزم بواسطۃ الحج والانقیاد
 التام للبحر الصادق والحجۃ الصادقۃ لہ
 فالایمان متحقق الفرح وکن عند شعشعان
 انوار الایمان الاول قد یخفی الثانی وکن ذات
 لیلۃ اصلہ التہجد فی الحج اذ شعشع انوار الایمان
 علی بقیۃ فعلیت وبہرۃ فناملت الایمان
 بالغیب فلم اجد ثوابا ملت فلم اجد حیا یقینۃ اتمتہ
 علیہ وانا سف ثمر جلالہین ما ظہر ہذا الایمان
 واطمئن الخاطی فتمت **تحقیق شریف**
 الاولیاء عکبرۃ اما یلھمون بان اللہ تعالیٰ اسقط
 عنھم التکلیف وان خلیفہم فی الطاعۃ اسقط
 شأوا فاعلوھا وان لم یسأوا لم یفعلوھا حجتہ
 سیدک انوالہ رضی اللہ عنہ عن نفسہ ان اللہ
 یولہا وانہ دعاللہ تعالیٰ ینقیم علیہ التکلیف
 وما اختار الالتمس ولم یکن من مدہب سقو السیو دعا کی کہ مجہد شرع کی تکلیف قائم رہی اور انہوں نے سوا شرع
 التکلیف عن احد من خالق اللہ ما دام عاقلان کے نہ اختیار کیا اور نہ گناہ بہ نہ تھا تکلیف شرعی نہ ہو گا کسی سے
 بالغافریۃ یری الالہام حقاً ویرکمن مدہب حقاً
 ویقیم فی التطبيقی وکتابت عن سیدک العم
 قدس سرہ ان کان یخبر عن نفسہ انہ الصمد
 یسقط التکلیف وقیل لہ ان عبدت خوفا
 اور سکو اللہ کی حفاظت اور عصمت اپنے روبرو روکے
 ہوئے ہے وہ معلوم کرتا ہے اس حفظ کو اور جانتا ہے
 کہ اگر اس سے الگ ہوا تو پھر جہنم میں ہے ٹھکانا ہے اور
 وہ موافق اسکے محقق بعلم الہی ہے اور سوا اسکے
 واسطے ہی تدلی مقابلیہام کے جسکا کمال ایمان بالغیب ہے
 اور حفاظت کرنے والی شریعت اور یقین بواسطہ خبر کے
 اور مخبر صادق کا انقیاد پورا پورا اور اس سے محبت
 صادق پس یہ دونوں ایمان کی قسمن فرد کے واسطے
 محقق ہیں لیکن جب پہلے قسم کے ایمان کے نور چمکتے ہیں تو
 دوسری قسم کے ایمان کے نور چھپ جاتے ہیں اور میں ایک
 رات تہجد پڑھتا تھا حرم میں انوار ایمان علی بینہ کے
 چمکے اور غالب آگئے اور میں متحیر ہوا میں سوچا کہ ایمان
 بالغیب ہے تو نیا یا اور سکو پہر سوچا میں نے تو اس سے
 نپایا یہاں تک کہ معلوم ہوا میں حسرت کرتا ہوں اور
 افسوس پہر کچھ دیر میں غلام ہوا یہ ایمان اور مجھے اطمینان گیا
 تو اسے غور کرو تحقیق **شریف** بہت اولیاءوں کو الہام
 ہوتا ہے کہ اس کے لئے تکلیف شرعی معاف کی نہیں
 اختیار ہے عبادت چاہے کرو چاہے نہ کرو حضرت قبلہ گاہ صاحب نے
 اپنی حکایت بیان کی مجھے کہ اوکو بھی یہ الہام ہوا اور انہوں نے
 اس کی کچھ شریعت کی تکلیف قائم رہی اور انہوں نے سوا شرع
 کے نہ اختیار کیا اور نہ گناہ بہ نہ تھا تکلیف شرعی نہ ہو گا کسی سے
 جب تک عامل بالغ ہو کوئی ایسی اور نہیں دیکھا الہام کو یہی حق جانتے
 تھے اور اپنے مذہب کو یہی حق اور اس کی تطبیق
 میں متحیر تھے اور جناب عموی صاحب نے اپنا حال بیان
 کیا کہ اوکو الہام ہوا کہ تکلیف شرعی معاف کی اگرچہ سے ڈر کر

من النار فاقولوا جئناك عن النار وان عبدت
 طمعا في الجنة فانا وعدناك ان ندخلها اياها
 وان عبدت طلبا لرضا فان فقد رضا عندك رضا
 لا يحيط به فقال ربي انما عبدك لا تشقني
 وكان فرس سحر يعيل الى ان الكل يسقط
 عنهم التكليف والله سبحانه هو الذي يقيهم
 النواميس من غير اختيار هو وحده لا عن غيره
 من اطياء الله تعالى والسر في ذلك عند الانسان
 اذا انتقل عن الايمان بالغيب بهذه النوا
 الى الايمان بها على بينة ووجد هذه العبادات
 والنواميس في نفسنا مثل الجوع والعطش
 لما لا يقدر على تركه ولا معنى لتعلق التكليف
 به لانها من الجبل التي جبل عليها سواكان
 هذا السر اذ لم يشر الى وجوبها شرع من خلق
 على باطن خطأ في الحق انما مثارة هذه
 الحالة الاحمالية والتفصيلية الله تعالى تسقط
 عنه التكليف وانه اختار بعد خلق التمس
 من اختياره قصدا وانما مثل هذه الامور عند
 مثل الرؤيا يحتاج الى تعبيرا وانما تعبیر هذه
 الالهام حصول هذه المقام الذي هو مثال
 الالهام والحق عنده ان الالهام كل حق كثر
 منه الفاضل عن لسان خاص ومثارة معلوم
 ومنه الفاضل عن لسان القضاء الحاکم على الو
 الاول متبوع بحسب مقامه ونظامه والثاني
 هو المتبوع المطلق ومن الالهام ما يحتاج الى تعبیر

عبادت کرو تو پہننے نگو دو رخ سے نجات دی اور جنت کے
 واسطے عبادت کرو تو پہننے جنت کا وعدہ کر لیا نگو دخل کریں گے
 اور ہماری رضا کو عبادت کرو تو ہم رضایں کہیں عطفہ کریں گے
 تو انہوں نے عرض کیا کہ یا الہی میں تیری عبادت کسی شے
 کے لئے نہیں کرتا سوا تیرے اور وہ قدس سرہ مائل تھے
 اس طرف کہ مالوں سے ساقط ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ
 قائم کر دیتا ہے ان پر فرمان و شریعت ان کے بے اختیار
 کے اور ایسا ہے بہت اولیاء اللہ سے روایت کیا گیا ہے
 آدم میرے نزدیک اس میں یہ بھی ہے کہ انسان جب
 منتقل ہوتا ہے ایمان بالغیب سے اس نوا میں سے ایمان
 کے سینہ کی طرف اور پاتا ہے اس عبادات اور نوا میں کہ
 اپنے دل میں مثل ہو کہ اور پیاس کے جسکے قادر نہیں
 ترک پر اور کچھ معنی نہیں اس سے علاوہ تکلیف کے اس لئے کہ وہ تو
 اس کی جبلت ہے جس پر وہ پیدا ہوا برابر ہے کہ یہ سر اور سپر
 واضح ہو کہ لا کہا یا مجمل ہو کہ اس کے باطن پر ترشح ہو
 اس سے خطاب اللہ تعالیٰ کا کہ مطلوب او کا یہ حالت جمالیہ
 تفصیلیہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے تکلیف ساقط کی اور اس نے بعد
 اس کے تکلیف شریعیہ کو اختیار کیا اپنے قصد و اختیار سے
 اور نیز نزدیک ان امور کی مثال خواب کی مثال ہے کہ تعبیر کی
 حاجت اور تعبیر الہام کے حاصل ہونا اس مقام کا ہے جو
 الہام کا مطلوب ہے اور نیز نزدیک حق یہ کہ الہام سب حق ہیں
 لیکن بعض ان سے زبان خاص اور مطلوب معلوم عرفا فی بین
 اور بعض ان کے حکم حاکم وقت سے ہیں پہلے نتیجہ موافق
 بعض مقام کے ہیں کہ اون کا تابع ہو اور دوسری قسم
 متبع مطلق ہیں اور بعض الہام تعبیر کے محتاج ہیں

وَرَدَ مِنْهُ اسْتِنْبَاطُ رَجُلٍ تَامَ لِمَعْرِفَةِ وَمِنْ حَوْلِ
 جَعَلَهُ قَدْرًا مَحْقُوقَةً شَرِيفًا وَمِنْهَا
 اخبرنا عن الامام اذا فارقت اجسادها اضحى
 من القوة البهيمية اشياء وقويت الملائكة واستقبلت
 بها حلت من الكمال وهذا الكمال على وجوه ثمانية
 نور الاعمال وذلك لان الملكية اذا واجهت البهيمية
 ان تعمل علام من الاعمال الصالحات فانقاذ البهيمية
 وليحقق بشار سرها تحت تصرفها حاصل
 الملكية النشور والبهيمية تهيئتها شجرة الملكية
 وهي غاية كمالها واذا انشأ ذلك مرقع بعد اخبر
 حصل هذا الكمال في جوارح الملكية والبهيمية
 ولكن خلق هذه النفس ودياناً وجعلت خلقها
 عنها ابدلاً ومتمها نوراً من ذلك لان الانسان
 اذا عمل عملاً رضى به الله تعالى وتعالى وحصل له
 لكونه سلباً لتفقد الكروب عن الناس كافة
 اولكونه سلباً لتامها ازالة الحق بتدليق الخلق
 من الهداية واشاعة النور اولكونه نفس
 معدودة في عدل التدليق بان التفات هذا
 النفس وطحت مجملاتها الى التدليق واندر
 فيه فعند اجتماع هذه الوجوه الثلاثة وجود
 واحد منها يشتمل على صفة الالهية فيظهر حقيقة
 للنفس اقل من حوله وانسباطاً ومنها ان النفس
 اذا دخلت جلال ربها بالانفاظ والاحتياط لا
 كالا شغل القلبية او بالوحدانية بالحيث
 وهو الذي يسمى بالاشراهل الزمانى الى الله

توضیح ہے انہیں استنباط کمال معرفت واسطی شخص کا اور بعضے
 الہام محتاج تعبیر کے نہیں ہیں غور کر تحقیق شریف
 و مشاہد اور جاننا چاہیے کہ جب ارواح اجسام سے جدا
 ہوتی ہیں بہت چیزیں قوت بہیمہ کی مضحک ہوجاتی ہیں اور
 توہین ملکہ مستقل ہوجاتیں جو حال کیا تھا کمال اور یہ کمال کے
 وجہوں پر ہے انہیں سے ایک نور اعمال ہے اور یہ اسلئے کہ جب
 ملکیت بہیمہ کو الہام کرتی ہے کہ کوئی عمل نیک مثال سے کرے تو یہ
 ہوجاتی ہے بہیمہ تمام اس کے تصرف میں ملکہ کو خوشی ہوجاتی ہے اور
 بہیمہ کو حال ہوتی ہے ایک ہیئت مناسب ملکیت کی اور یہی اس کا
 نہایت کمال ہے اور جب یہ امر کسی بار ہوتا ہے تو جو ملکیت میں
 کمال حاصل ہوتا ہے جو بہیمہ میں اور انفس کے واسطے یہ
 خلق عادت ہوجاتا ہے اور دین اور جبلت ایسی کہی اس کے
 اور ایک لٹ سے نور رحمت ہے یہ اسلئے کہ انسان سے اس قدر
 ہوتا ہے اور اس پر رحمت کرتا ہے اسلئے کہ وہ انسان اور لوگوں کی
 سمجھی دور کرے سبکی یا اسلئے کہ وہ سب ہوتا ہے اس کے پورا
 ہو گیا جو اس نے خلقت پر تدلی کرنے سے چاہا ہے یعنی ہدایت اور
 نور کی اشاعت یا واسطے ہونیکے اس نفس کے معدود شمار تدلی میں
 کہ یہ نفس التفات کرے اور مرتفع ہو بہت کی کوشش طرف
 تدلی کے اور داخل ہو اس میں پس جب زمین یہ تینوں وجوہ جمع
 ہوئیں یا ان میں سے ایک کے اس کی رحمت مثال ہوتی ہے اس وقت
 اس نفس کے واسطے اشراہل کی ہوتی ہے اور خوشی اور فیض اس پر ہے
 کہ جب انسان نے اپنے رب کے جلال کو یاد کیا یا فطون سے
 یا خیال سے جیسکہ مثال قلبی کا طہریقہ ہے
 یا وہم جو جہروت کے حاکم ہوا اور وہی
 ہے جسے اصل زمانہ یادداشت کہتے ہیں

حصل للنفس وخلص اليها ملئ بسيط تولى
 جبروتی واذنیر ما یسبح ذلک نور الیاداشت وتمام
 نور الاحوال وذلک لان النفس اذا كانت حمز
 يتطلى التبدل الاحوال الخف والرجاء والقلوب
 والاشوق والانس الهیبة والتعظیم وغانها
 خالص الی حی هر اها صفا وراق قوام فاذا
 عن الجسد ولم یخف قها ارا دات متجددة
 الطبعات فیها الوان اسماء الحقی وانا ورحم
 رقایق کثیرة وابتھیج بکل رقیقة فهدا
 حال انوار وواح وبتلك الانوار تتوکل اة ملقا
 فی الشمس امتلئت نور ووضوء الوغوض
 صمته ماء ضمر نور الشمس یوم الال لیسر وقت
 الهاجرة فالتسا الماء نور الشمس خا علمت قلنا
 وفهممت فاعلم انی ما زرت شهلاء بذر رضا الله
 تعالی عنهم وفتت بحیال قبورهم سطعت
 الانوار من قبورهم الی ناد فعة فی اول الامس
 مثل الانوار المحسوسة حتی تزدت انی ادم لها
 بالحسن او بصیر الدرح فتراملت فیها انی انوار
 فوجدتها انوار لرحمتی انما القبول الذی
 ینسب الی ابی ذر الغفاری رضی الله تعالی عنہ
 بصفرء والله اعلم بحقیقة الحال وجلست
 حیاته وتوجهت الی روحه ظهرت الی مثل
 هلال الثالثة فتاملت فیها فاذا نورها انوار الی
 ونور الرحمة جمیع الا ان نور الرحمة اعلی
 وکنت قبل ذلک بکلمة المعظم منی مولد

تو حاصل ہوتا ہے نفس کو اور دوست ہو جاتا ہے اور سکا ایک
 ملک بسط اور رنگ جبروتی اور بہت لوگ اسکو کہتے ہیں
 نور یادداشت اور ان میں سے ہے نور احوال اور یہ اسلئے
 کہ نفس جب ہو جاتا ہے اون میں سے جو تیز رو میں واسطے
 بدلنے حال خوف ورجاء اور خلق اور شوق و انس و ہیبت
 و تعظیم وغیرہ کے دوست ہو جاتی ہے اس کے جوہر کی صفائی
 اور رقت قوام جب وہ روح جسم سے جدا ہوئے اور اسکو
 گھبر لیا اور اون متحدہ نے تو اس میں منطبع ہو جاتے ہیں رنگ
 اسماء اہی کے اور اسکو حاصل ہوتے ہیں لطائف کثیرہ اور
 وہ خوش ہوتی ہے ہر لطافت میں پس یہ احوال اکثر ارواح کا
 ہے اور اون نوروں سے ہو جاتی ہے مانند ایک آئینہ کے
 جو دھوپ میں رکھا ہوا اور چمکتا ہو روشنی آفتاب سے یا مانند ایک
 حوض پانی سے لبریز کے جس پر آفتاب چمکتا ہو اور ہوا ہیر ی
 ہوئی ہو اور دھوپ کا وقت ہو اور وہ پانی نور آفتاب منور ہو
 پس جب تمہے سمجھ لیا یہ جو کہنے کہا تو جان لو کہ جب میں نے
 زیارت کی شہداء بدر کے رضی اللہ عنہم ان کے مزاروں کے
 گرد کھڑا ہوا تو ان کے مزاروں کی بارگاہی میری طرف نور چمکا ایسا نور
 کہ جیسے ان آنکھوں کی آگ کی ہر باتنگ کہ میں ترو میں تھا کہ ان آنکھوں کے
 ویکھتا ہوں یا روح کی آنکھوں پہ سوچا پس نے کہ یہ کونسا نور ہے تو ملو کہ
 کیا کہ یہ انوار رحمت ہیں اور جب میں نے زیارت کی دس مزار کی جو
 ابو ذر غفاری کا مٹ ہو رہے رضی اللہ عنہ وادی صفر
 میں حقیقت حال خدا خوب جانتا ہوں جب میں بیٹھا کہ داس مزار کے اور توجہ
 ہوا اونکی روح کا تعجب معلوم ہوا ایک پادشہ کا بیٹے شہزادہ کو وہ نور
 نور اعمال نور رحمت و نور جمع تھے مگر نور رحمت کا غالب بہت
 ظاہر تھا اور اس پہلے کہ مبارک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی یوم ولادته والنبا
 یصلون علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بن گرو
 ارحا صا تہ الیہ ظہرت فی ولادته ومشاهدہ
 قبل بعثتہ فلایت انوار اسطعت دفعة
 واحدة لا قول فی اد رکتہا بصر الجسد ولا
 اقول اد رکتہا بصر الروح فقط اللہ اعلم کیف
 کان الامر بین ہذا و ذاک فتاملت تلك الانوار
 فوجدتہا من قبل الملائکة المؤمنین بامثال
 هذه للمشاهد وبامثال هذه الجالس و رایت
 بخالط انوار الملائکة انوار الرحمة مشاہد
اخبر بالاجمال ما دخلت المدينة
 للنورۃ و رایت الروضة المقدسة علی حقیقۃ
 افضل الصلوات والتسلیمات لایت روحہ
 صل اللہ علیہ وسلم ظاہر بارز لا فی عالم
 الارواح فقط بل فی المثال القریب من الحق
 فادرکت ان العوام نماید لکون حضور النبی
 صل اللہ علیہ وسلم فی الصلوات و امامتہ بالثبات
 فیہا و امثال ذلك من هذه الدقیقة و لکن ان
 الناس عامة لا یلحظون بشیء الا بما یأتی شہر
 عمار و احبهم من علم فیاخذون بالحقائق
 و اما شہرہ فینہدس واحد و یتفقاہ الآخر بالقبول
 لما ادرك احدرا کاجمالیا و لیس مع ثالث فبقی
 یدہ بوجہ آخر رابع فیدل شہرہا مناسبا
 و ہل جراحۃ یتفق امۃ من الناس علی ذلك
 فلیس اتفاقہم فی مثل ذلك سدا فلا ترد

مولد مبارک میں تھا میلاد شریف کے روز اور لوگ جمع تھے درود
 شریف پڑھتے تھے اور بیان کرتے تھے وہ معجزے جو وقت
 ولادت کے ظاہر ہوئے تھے اور وہ مشاہدے جو نبوت
 پہلے ہوئے تھے تو میں نے دیکھا کہ یکبارگی انوار ظاہر ہوئے
 میں نہیں کہتا کہ ان آنکھوں سے دیکھا اور نہ کہتا ہوں روح
 کی آنکھوں سے فقط خدا جانتے کیا امر تھا ان آنکھوں سے دیکھا
 یا روح کے عین تامل کیا تو معلوم ہوا کہ یہ نور ان ملائکہ کا ہی
 جو ایسی مجلسوں پر مومل ہیں اور اسی مشاہد پر اور میں نے دیکھا
 کہ انوار ملائکہ اور انوار رحمت دونوں ملے ہوئے ہیں۔
مشاہدہ جب میں داخل ہوا دینہ منورہ میں
 اور زیارت کے روضہ مقدس رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے آپ کی روح مبارک مقدس کو دیکھا ظاہر اور
 عیان نہ فقط بیچ عالم ارواح کے بلکہ ان آنکھوں سے قریب
 قریب تو میں نے معلوم کیا کہ وہ جو لوگ کہا کرتے ہیں
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز میں اور آپ کی امامت کو کوئی
 نماز میں اور اور ایسی باتیں وہ بھی دقیقہ ہے اور اسی طرح
 اکثر لوگ کوئی بات زبان پر نہیں لاتے مگر جو انکی ارواح پر
 شرح کرے کسی علم سے تو ہوتی ہے وہ حقیقت یا اس کی
 صورت پر ایک اوس کو بیان کرتا ہے دوسرا
 قبول کر لیتا ہے وہ ادراک اجمالی اور
 تیسرا سنتا ہے وہ اور وجہ سے اوسکی
 تائید کرتا ہے اور چوتھا اور صورت
 مناسبہ اسی طرح اور یہاں تک کہ اس
 امر پر ایک جماعت متفق ہو جاتی ہے اور ان کا
 اتفاق یہی امر وہیں ہل نہیں ہے پس حقیر سمجھتا ہوں کہ

مشہور است کہ لیکن اس میں غور کر کہ جو ان کی زبان پر آیا اور سکا
اسرار کیا ہے پھر متوجہ ہوا وہ مقدسہ بلندی کی طرف بار
بار توجہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لطافتِ لطافت
میں کہی تو فقط صورتِ عظمتِ نبوتِ عظیم میں اور کبھی صورتِ خدیرہ و
مجت میں اور انس و اشراج میں اور کبھی صورتِ سران میں کہ
میں خیال کرتا تھا کہ تمام فضا بہری ہوئی ہے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے روحِ مقدس سے اور روحِ مبارکِ موحین مار رہی ہے
مانڈ ہوائے تینے کے یہاں تک کہ دیکھنے والا اس کی توجہ کو دیکھ کر
عنقریب کہ اپنے تئیں بہول چلائے سوائے اسکے اور لطافتیں
اور مینے دیکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اکثر امور میں اسی
صورتِ مقصود میں کہ آپ بار بار باوجودیکہ میری کمال
آرزو تھی کہ روحانیت میں دیکھوں جہانیت میں نہ دیکھوں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ دریافت ہوا کہ آپ کا خاصہ ہی روح کو
صورتِ جسم میں کرنا صلی اللہ علیہ وسلم اور یہی بات ہے جو آپ نے
فرمایا ہے کہ انبیاء میں مرتے اور غارِ طبرکہ میں تھے اپنی قبر میں
اور انبیاء کی کھاتے ہیں اپنے قبروں میں اور وہ زندہ ہیں اور
جو جو فرمایا ہے اور جب میں آپ پر درود پڑھا بھی مجھ سے
خوش ہوئے اور اشراج فرمائے اور ظاہر ہوئے اور یہ سب
کہ آپ رحمت اللعالمین ہیں شہد جبرئیل اور جبرئیل سلام
پڑ آپ پر اور حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما
پہر عرض کیا کہ یا رسول اللہ نہایت بڑے کچھ اور میں جو اللہ آپ کو
ہم آپ کے عطا کے شوق میں آئے ہیں اور آپ رحمت اللعالمین
میں تو آپ نے میری طرف کمال التفات کیا یہاں تک
کہ میں نے خیال کیا کہ تو یا حبیبِ دربارِ رک کے
دامن سے لپٹ لیا اور لوہا لیا خوب اچھی طرح

المشہور است کہ العوام والنس تفتن باسرار الیہ
تتوجہت الی القبر لشارح المقدس ثم بعد
احزی فابن صلی اللہ علیہ وسلم فی رقیقۃ بعد
رقیقۃ فترآ فی صوت حج العظمی والحیۃ
وترآ فی صوت الجن والحبۃ والانش والافترا
وترآ فی صورۃ السیران حتی تخیل ان الفضاء ممتلئ
بروحہ علیہ الصلوٰۃ والسلام وحی تموج فیہ تموج
الروح العاصفۃ حتی ان الناظر یکاد یشغلہ
توجہا عن ملاحظۃ نفسه الی غیر ذلک
من اللہ فالتق وریتم صلی اللہ علیہ وسلم فی کل
الامور یسبغ فی صوت اللکیمۃ التي کا علیہا مرة
بعد مرة مع الی طائر الہمة الی روحانیت لا
الی جسم انیت صلی اللہ علیہ وسلم فتفتن من
لہ خاصۃ من تقویہ روحہ بصوت جسدہ
الصلوٰۃ والسلام وانہ الذی اشار الیہ یقول لادن
الاخفاء لا یموتون وانہم یصلون ویحیی فی قلوبہم
وانہم احياء الی غیر ذلک ولہ اسلام علیہ فقط
الاوقل انبسط الی وانشراح وتبدی وظهر
وخلک لانه رحمتہ للعالمین مشہور است
لما کان الیوم الثالث سلمت علیہ صلی اللہ علیہ
وسلم وصل صاحبہ صلی اللہ علیہا وسلم قلت
یا رسول اللہ افض علینا ما افاض اللہ علیک
جسدک لاعبادین فی خائیک وانت رحمتہ للعالمین
فانبسط الی انبساطا عظیما حتی تخیلت کان
عطاۃ رحمتہ نقتنہ وغشیتہ شر غطتہ

مشہور است کہ

غطاء وتبدي لي واضلهم الاسرار وعرفني
 بنفسه واملني املًا دافعًا عني اجماليا وعرفني
 كيف استعمل بي في حوائجي وكيف يرد عوالي
 من يصل عليه وكيف ينسب طلي من اطعم
 في مدح وادب عليه فليته عليه الصلوة
 التسليمات قل صا من جى هـ راحة ودين
 نفسه وجيلة وفطن مظروية للتدبير العظيمة
 المنسب طلع وجه البشر حلايك والظواهر
 يستدين من المظهر وهذا التدبير العظيمة
 التي تدعى عند الصوفية بالحقيقة المحمدية
 وهي التي يصفونها بالنها قطب الاقطاب
 ونبي الانبياء ونها باب هذا النجى في البرية
 البشرية فلما انعقدت حقيقت في المثال
 متوجهة الى الخلق سميت حقيقة محمدية قطبا
 ونها وهي تتقدم كل من بعث الى الخلق شرعا
 امل البعث وتوجه المبعوث الى رحمة ربه وادبر على
 الخلق انكسرت عنه وآماسيل ناسى الله صيد الله
 عليه وسلو ظهرا كان مندجا في اصل بعثته
 شرفه يوم القيامة شرفه عليه يومئذ تمهيد من الله
 للعصاة من خلقه لطفه بالنسب تليهم
 الخرج منه عليه الصلوة والسلام هم عظمته
 تقتضيه شمول الرحمة اياهم وخلوص ملكتهم
 عن بهيمية هم فيكون نعمة الرحمة الله وجوده
 بالنسبة الى اوليك الاقوام وذلك لخلقهم قوى
 بالتنازل ليعرفوا ذلك الخلق كل نوع

اور ظاہر کے مجھ پر اسرار اور چھپوائے مجھے خود اور امداد
 کی مجھ کو امداد اجمالی بہت بڑی اور نہایا مجھ کو کہ طرح پسینی اپنی
 حاجتوں میں مدد چاہوں اور طرح وہ جواب دیتے ہیں جب آپ پر
 کوئی درد پڑے اور کیسے خوش ہوتے ہیں جو آپ کی محبت میں شرا
 کرے یا آپ سے اصلاح کرے پس دیکھائیے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو آپسے جو ہر روح اور دین نفس و جبلت فطرت کے
 سبب ہو گئے منظر تبدیلی سے ایسے جو تبدیلی عظیم اور منسب سے
 بہت بشر حسین ظاہر اور منظر کی تمیز نہیں ہوتی اور تبدیلی
 عظیم ہے وہ جو صوفیہ کی رائے میں حقیقت محمدیہ ہے
 اور اسی تبدیلی سے مراد ہوتے جو کہتے ہیں قطب الاقطاب
 اور نبی الانبیاء اور کنہ اسکا ہے ظہور اس تجلی کا بشریت میں
 بس جب منقذ ہوتی ہے کوئی حقیقت مثال میں متوجہ خلقت
 کی طرف تو اسکا نام حقیقت محمدیہ رکھا جاتا ہے اور قطب
 اور نبی اور وہ اس سے متحد ہوتی ہے جو بھیجا تھا خلقت
 کی طرف جب وہ امر ہو چکا ہے اور وہ مبعوث متوجہ ہوتا ہے
 رحمت رب کی طرف اور خلقت کی طرف پیشہ کرتا ہوا جو ابالی
 اس سے تمہارے رسول الصلی اللہ علیہ وسلم جو داخل ہو
 اصل بعثت اس امر میں کہ قیامت کے دن شہید ہوں اور شفیع
 ہوں گناہگاروں کے اللہ کے لطف سے اور ظاہر ہو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ بہت عظیم کہ شمول رحمت کے
 مقتضی ہے اور پر اور ملکیت حاصل کرنے کو بہیمیت
 سے تو کہ ہو رحمت الہی کے واسطے آپکا
 وجود معدنیت اور لوگوں کے
 اور یہ ایسا ہے جیسے قوتیں تناسل کے
 بقائے نوع کے واسطے اور اس طرح خلقت ہر نوع میں

ما یفید عندنا من غایبہ الغائبین صلوات اللہ علیہ
 وسلم وزینان متوجھا الی الخلق مقبلا الیہم بوجہ
 فلذلک کان احق الانبیاء بحلول حلالہ الحقیقۃ
 المثالیۃ فیہ متواجدا معا بحیث لا یتینا لظاہر
 من المظہر فکان عینہا لا یطرع علیہ الا نفک الہ
 وذلک احد معانی البیت المشہور **ا**
 اقلت شمس الاولین وشمسنا
 ابدا علی افق لعلی لا تغرب
 فاتحادہ بہنہ الحقیقۃ بصرہ بصیر روحی ولہیۃ
 الاتحاد تفسطت بہا وارتیتہ صلوات اللہ علیہ علی
 مستقر اعلیٰ تلتک الحاکمۃ الواحدا دایما لا ینجی
 فی نفسہ اداۃ متجسسۃ ولا شئ من الداعی
 نعم لما کان وجہہ صلوات اللہ علیہ مسلما الی الخلق
 کان قریبا جارا من ان یتفہم انسان الیہ بجدہ حمیت
 فیغیث فیہ ثابتہ او یغیض علیہ من بن کاتہ
 حتی یخیل انہ ذواردا ت متجددۃ لکن الیہ
 انشاء اللہ وفین المحتاجین واملکتہ علیہ الصلوۃ
 والسلام الی ایّ مذاہب من مذاہب الفقہ
 یعمل لا تبعہ واتمسک بہ فاذا المذاہب کلہا عند
 علی السواء لیس علم الفروع فی حالتہ من ذیل
 روحہ القدسیۃ اتمما الداخل فی ہر روحہ علی
 الفروع وهو عنایتہ الحق بنفوس البشر من جہۃ
 اعمالہم واخلقہم واصلاحہا وذلک اصلہ
 فہو عواشباح مختلف باختلاف الرقآن فالداخل
 فی جہی ہر الروح ہذا الاصل فذلک کان نسبۃ

اوس چیز کے جو اسے مفید ہو ہر وقت پیش آنے والے کے
 ہمیشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم متوجہ ہر خلقت کی طرف اور
 منہ کئے ہوئے اور ان کی طرف اسی واسطے سب نبیوں سے
 حقار زیادہ ہیں واسطے حلول اس حقیقت مناسبہ کے
 اپنی میں اور اس کے اتحاد سے اپنی ساتھ اس حیثیت سے
 کہ ظاہر اور مظہر میں تمیز نہیں گویا کہ وہ بعینہ وہ ہے حقیقت
 میں کہ جدائی ہی نہیں اور یہ بھی ایک معنی میں اوس بیت
 شہور کے اقلت شمس الاولین وشمسنا بیدا علی
 افق لعلی لا تغرب کہ اتحاد اسکا اس حقیقت میں نے
 اپنی روح کی آنکھ سے دیکھا اور اسکا سبب اور میں نے
 معلوم کیا اوسے اور دیکھا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم قائم ہمیشہ اسی حالت واصرہ پر کہ وہاں نہیں ہٹاتا
 اوں کو ارادہ متجددہ اور نہ کوئی داعیہ کسی شے کا مان جب وقت
 آپ متوجہ ہوتے ہیں خلق کی طرف تو نہایت قریب ہوتے ہیں
 کہ انسان اپنی کوشش بہت عرض کرے اور آپ فرمادے
 کریں اوں کی مصیبت میں یا اوس پر کتنی فائز فرمائیں یہی کہ وہ
 خیال کرے کہ آپ صاحب ارادت متجددہ ہیں جیسے کوئی شخص ظالموں
 محتاجوں کی فریادیں میں مصروف ہوا اور میں نے خود کی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم مذاہب میں کس مذہب کی طرف بل میں میں ہی
 ہی بہ اختیار کروں معلوم ہوا کہ سب مذہب کے نزدیک ہیں علم فروع
 ایک حالت میں نہیں بلکہ روح مبارک کے دیدن کی جو ہر روح میں علم فروع
 اصل ہو وہ کی غایت حق کی نفوس شہر پہنچے انہی خلاق کی جہت اور
 اوں کی اصلاح اور اصل یہ ہے اور اسکے فروع اوصوتیں ہیں مختلف
 ہوتی ہیں وقت اختلاف زمانہ کے پس داخل جو ہر
 روح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ اصل ہے جو ہر روح میں

المدن اھب علی السوا علی یتخیر عندہ من ھب من
من ھب لان کل من ھب یحیط بما یحب من
امہات الفقہ فی الدین الخی وان اختلف قلو
احدا لم یقتض و احدا من المدن اھب لم یکن لھ صلا
اللہ علیہ وسلم سنی فی بالنسبۃ الیہ الابا العرض
وھو ان یتفق اختلاف فی ملت و تقاتل باین الناس
و فساد ذات البین و ھذا الشد و ایسخر علی
و کذلک لرایت الطرق کما عندہ علی السوا عمن
المدن اھب و یحب التنبیہ بعد ذلک علی لکنتہ
وھی انہ رب رجل یغوان عندہ ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم یختر المدن اھب الفلا و ان الحق المظن
شر یقصر فیہ فینعقد قلبہ اعتقاد ان قصہ
فی جنب اللہ و رسولہ فیا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم و یقف عندہ فیجہل بین و بین النبی
صلی اللہ علیہ وسلم یا با مسدا و حال ینفخ فیقول
ھذا معا تبة من علی الصلح و السلام علی
تقصید و التحقیق انہ اتاہ بصل امتناعی کف
وانکبا احافا نسل باب الفیض من جہۃ سماء
القابلیۃ و قد ینعم الانسان ان الخرج عن اللہ
المدن من تخرج عن ربقة التقلید للشرع والا
تقیاد لحدیث اللہ وان لیس ھذا طریق مضبوط
غیر ہائون الخرج عنہا عندہ مراد فا و ملا
نما الخرج عن ربقة الانقیاد فیقطن بان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم معاتب علیہ امثال ھذا
الشبہات کثیرا ما یقع للطالب و یحب التنبیہ

سب مذہب برابر ہیں ایک سے دوسرا جہا نہیں معلوم ہوتا اسلیئے
کہ ہر مذہب محیط ہوتا ہے اوس سے کاجو واجب ہے امہات
فقہین مجری میں اگرچہ مختلف ہوں مگر کوئی متبع ایک مذہب کا نہو
مذہبوں سے تو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوسکی نسبت ناراض
نہیں مگر اوس صورت میں جب بین میں اختلاف اور جنگ بعد از
فساد کا موجب ہو لوگوں میں آپس میں اور یہ امر کب نہایت
نفسہ کا موجب اور واجب اکا کہ کرنا اسکے بعد ایک مذکر سے
وہ یہ ہے کہ بعض آدمیوں کی یہ ذہن میں ہوتا ہے کہ وہ مذہب سوال
صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند ہے اور وہی مذہب حق اور مطلوب ہے
پھر اوس میں تصور ہو جاتا ہوتا و اسکی اعتقاد میں جم جاتا ہے کہ معنی قصہ
کیا اللہ اور رسول کا پھر حاضر ہوتا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی حضوریں اور یکہ تہ ہے اپنے میں اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم میں دروازہ بند کیا کہ نہیں کھلتا تو کہتا ہے کہ یہ کتاب
آپ کا صلی اللہ علیہ وسلم میری تقصیر سے اور تحقیق یوں ہے کہ
وہ حاضر خود ہے ایسا ہوا ہے کہ سینہ نما الفت ہی بہر اوس
اور رکا وٹ سے پس بند ہوا ہے دروازہ فیض کا
قابلیت نہونے سے اور کبھی گمان کرتا ہے کہ انسان
کہ تقلید کو چھوڑنا شرع کی پیروی کا چھوڑنا ہی
اور تالبداری نکرنی ہے اللہ کے حکم کی
اور تقلید کے سوا کوئی طریق مضبوط نہیں
پس اوس سے نکلنا اوس کے نزدیک
برابر ہے شرع کے انقیاد سے نکلنے
کے اس سبب وہ جانتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اوس
عتاب ہے اور ایسے ہی ایسے تشبیہ بہت ہیں کہ طالب
کے دل میں آتے ہیں اور یہ بہ ہی ضرور رہے

ایضا عدنان تاسا یدخلون المدینۃ المنورۃ
 افین من اهلها علی اعمال غایبہ عنہم اوفی
 نفس الامر فی غیضہم ویض من حقد انہ
 یدخلون الروضۃ المقدسۃ ویواجہون فاختار
 وقت المصطفیٰ والحق وشر من الحقد مراتب فانک
 حالہم فایا لک ثرایا لک ان یصدک من ہذا النار
 الا تم علیہ الصلوٰۃ والسلام امثال ہذا الہو
 ورایتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لا یستألف العظمی
 والتشبیہ بالجبروت ولہ رقائق غفر لک بحسب
 تعدد محالاتہ وتوجہ الناس الیہ باستعداد
 واصل علیہ الصلوٰۃ والسلام فی ذلک المجلس
 اجمالیہ تفصیل المجد دینۃ الوصایۃ والقطبۃ
 الارشادیۃ واعطانی قبلاً وجعلنی اماماً وصحی
 طریقتہ وذلک ہما صلا وفعلاً لجمیع الناس
 بل لناس مخصوصین فطرتہم فطرت التحقیق
 بشرط ان لا یكون سبب الاختلاف والتقالق فہذا
 الثلثۃ یجب ان یشبہ بھا کل من اخذ ما ھبنا
 اصلاً وفرعاً وطریقنا سلوکاً فتردت الاسالہ
 عن مسائل مباحی الوجہ ومراتب الجود والفتا
 والبقا فاذا ھو علیہ الصلوٰۃ والسلام متوجہ
 بالکلیۃ الی القللی للذکر فکلمنا اردت ان
 اسالہ منہ عن استغراق فی کیفیۃ حالہ منہ
 وعلیہ ان اجلس بین یدیہ فاسال فی بلسانی
 الذی یجد وحل والملاۃ الاعلیۃ ترفعہ بنورہ
 جد ان اسال فترد فترد اسال وھم جافعد

آگاہ کرنا کہ جب لوگ مدینہ منورہ میں داخل ہوتے ہیں اور
 وہاں کے لوگوں کے اعمال اپنے نزدیک برے دیکھتے ہیں
 یا وہ اعمال انفس الامرین برے ہوتے ہیں تو انہیں نبض اور کینہ
 رکھتے ہیں پھر جب روضہ مقدسہ میں حاضر ہوتے ہیں ادھر
 متوجہ ہوتے ہیں اور صفائی کا وقت آتا ہے اور خلوص کا تو
 اوس کینہ سے تلخی ٹپکتی ہے اور کمال مکر ہو جاتا ہے خبردار
 خبردار اس سے بچنا اور اس نور اتم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی
 روکتے ہیں۔ اور میں نے دیکھا کہ حضرت عبد الصلوٰۃ والسلام کو
 عظمت کا لباس اور تشبیہ بالجبروت کا پسینہ ہو کر ہوا کی
 بہت لطافتیں ہیں موافق شمار کیے کمالات کے اور لوگوں کا
 متوجہ ہونا اپنی استعدادوں کے موافق اور حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اوس مجلس میں میری اجمالی امداد فرمائی کہ تفصیل اوسکی
 مجددیت اور وصایت اور قطب ارشادیت ہے اور مجھ کو
 قبولیت عطا ہوئی اور کیا مجھ کو امام اور چہا فرمایا میری طریقت
 اور مذہب کو اصلاً وفعلاً لیکن سب کے واسطے نہیں بلکہ واسطے
 خاص خاص لوگوں کی جنکی فطرت میں تحقیق ہی اس شرط پر کہ وہ سب
 اختلاف اور نزاکت کا نہواس نکتہ سے واجب آگاہ ہوا ہو
 جو ہما مذہب اور طریقہ اختیار کرے اصلاً وفعلاً پھر میں نے چاہا کہ
 دریافت کروں آپسے سیال سیادی جو اور مراتب جود و فنا اور
 بقا تو میں نے دیکھا کہ آپ بالکل متوجہ ہیں اور تمہاری مذکورہ کیفیات
 جبین چاہتا تھا کہ پوچھوں تو میرا استغراق کی کیفیت حال میں
 مجھ کو روک دیتا تھا اور مجھ کو سکھایا اپنے آپ کے روبرو نہیں
 اور اپنے رستے سوال کروں اوس زبان جو ملا علی کی طرف سے
 پھر مجھ کو نور نے لپیٹ لیا پھر سوال کیا پھر لپیٹ لیا
 پھر سوال کیا غرض اسی طرح پھر اس وقت

ذلك يختلط اسوالی وهرته العليا فيصيد اليهم
 لئلا يرحلوا من مستقرها على حالة واحدة من حفظ
 صوته الذميمة وتكون سعيبة وكر شاق وقاية ووعا
 لتتذكر تلك الحق متوجها الى الخلق لا لاسباب غلظ
 وفيه من القبول والجدب والالفة والا يحصى ولا
 يلوا استهزاء فاذا توجه اليه انسان بجهل
 ولا ريد الانسان العاقل الحق بل كل ذي قلب
 يشاق الى شئ ويتوق جدالي بقصد واستحقاقه
 يتدلى اليه وهذا امر الاسلام واجابة الصلوات
 يعني يحصل بسبب صنع هذا الانسان حالة
 شبيهة بالقصد المتجدد وانا علمك سر عزم
 وحوال الحكمة في جعل هذه النسيمة المتباعدة
 لتتدلى ان يتقرب الحق جدا الى اهل الامراض الى
 سفلة هم ايضا وكان هذا الحق لا يقيم الا بوقوف
 النسيمة ورأيت عليه الصلوات والاسلام ينشر
 اشراها عظمى لمن صلى عليه جدا ورأيت صلى
 الله عليه سلبا بارزا مفيا فيض الصحة
 مثل المشاش الصوفية في حال السلافا ضيقا
 بين يديه وكل ما علمنا من مشاهد واحد من مشا
 وتغفل اني عايش بسبع عجب لا اشك
 ان من افاض الحق ان الحز كال تام من الكمال
 ولذا لك يظلم قلوب الحجاج بها جربا انفسهم
 ويخجلهم ومن المسئلة ان الوصول الى الله تعالى
 وتعالوا لكال ولما تدلى الحق الى الخلق بنصب
 اللعنة شعارا من شعاع كال الوصول اليها

مختلف ہو گیا ہر سوال اور آپ کی بہت بلند پیر تیر شاہین
 اور دیکھا ہے آپ کو قرار کئے ہو ایک حالت پر صورت کر میری
 حفظ پر اور اس کی تدلی مذکور کی طرف ہونے پر خلقت کی طرف
 متوجہ ہونے ہوئے لباس غلظت کا کہ اس میں قبول اور
 جذب ہے اور الفت بے شمار کہ اس کی انتہا نہیں دریافت
 ہو سکتی جس وقت متوجہ آپ کی طرف کوئی انسان کو شمش
 بہتے اور میری مراد انسان عالی بہت ہے فقط
 نہیں بلکہ کوئی ہو کہ شمش کسی شے کا ہو اور آپ کی طرف
 متوجہ ہو اس شے کے قصد سے اور شوق سے تو آپ
 تدلی کرتے ہیں اس کی طرف اور یہی رد سلام اور اجابہ
 درو یعنی مائل ہوتی ہے بسبب اس توجہ کے ایک
 حالت کہ شمش ہے قصد تجد سے + اور میں بتاؤں تجھ کو
 ایک سر عظیم وہ یہ ہے کہ حکمت اس نسمہ مبارک کی طرف
 بننے میں واسطے تدلی کے یہ ہے کہ اس کا بہت قریب ال میں
 جوان سے نیچے ہیں اور یہی ہے کہ یہ جو تمام ہوتا تھا کمر واسطے
 سے اسی نسمہ کے اور دیکھا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
 بہت خوش ہوتے اور شخص سے جو آپ پر درود پڑھے اور آپ کی
 مع اور میں دیکھا آپ کو ظاہر میں محبت پہنچا نیوالا مانند شمش
 صوفیہ مجلس افاقت میں اور آپ کی حضور میں ہوں اور سب
 جو میں بتایا ایک شہد شہد و نیک اور جمالی محمد شمس بنوعلم
 ایک عجیب میں یقین کرتا ہوں کہ حق کی طرف سے وہ یہ کہ حج ایک لکھا
 اور کمال اور اس واسطے احاجیوں کے دل میں بہت شمش ہوتی ہے اور
 اس سلسلہ کا سترہ ہو کہ اسے تبارک تعالیٰ کا وصول ہو تو کمال ہوا
 جب تدلی کی اللہ نے خلقت کی طرف کہ شمش لعل کے قائم کرنے
 سر اور اس کو شمش اس سے ایک شمش بنایا کہ شمش کا حصول اس کا

ہو والوصول الی الحق بحسب المسافة قال الوصول
 الی اللہ علی وجہ والوصول بالمسافة فیہ بالحق
 واللہ اعلم **مشہد آخر** سالت حدیث اللہ
 علیہ وسلم عن معنی قوله کنت نبیا و آدم من قبل
 بین الماء والطین وما کان هذا اللہ فی بساتین
 للمقال ولا الاخطا بالمال بل ملائکة روحی شوق
 ونزوع الی هذا اللہ شہد الصریحاً بجنابہ اشد
 اقلی رفاً ملائکة من جنس صوفیة مثالیة فارانی صوفی
 المثالیة للمثالیة قبل ان یوجد فی عالم الاجسام
 شرا فی کیفیة انتقال الی هذا العالم من عالم
 المثال واران فی اشباح الانبیاء المعنویین وکیف
 افیض علیہم النبوة من حضرت التذاتی بعد ما
 افیض علیہ فی عالم المثال من تلك الحضرة واران
 اشباح الاولیاء وکیف یفاض علیہم العلوم
 والمعارف بعد فی صحرای الامر واستباز ووعیت
 ہذا ما فاض علی من الصوفیة المثالیة وخطمت
 بما اراد فی تلك الافاضة فہا انا افسر اللہ ما فطنت
 اعلم ان اللہ تعالیٰ وتعالیٰ لیا عظیماً متقیاً جہا الی
 الخلق یہتدین والیہ یلجأون وھذا التذاتی لہ
 فی کل بساطة من الزمان شأن فیہ عزالی الخلق
 بریق بعد بریق وکلمیں بزیق ظہر فی العالم
 علقن لتلك البریق وھو اللہ صوفی المبعوث الی الخلق
 بالامر الذی والتکلیف فالرسول وما اتی بہ خلق
 وتلك البریق حقیقة فاذا بریق ظہر للناس
 علوم ومعرف تناسبت لتلك البریق وان لم یعلموا

وصول ہو بحسب مسافت اور وصول الی اللہ بہر بہت
 وجہوں پر لیکن وصول المسافت حج سے متنبہ ہوا واللہ اعلم
 مشہد دینی سوال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
 حدیث شریف کے معنی جو اپنے فرمایا ہے کہ ابھی آدم علیہ السلام
 آج کل تھے کہ میں نبی تھا اور میرا یہ سوال زبان مقال ہی نہ تھا
 اور نہ دل کے ظلمات بلکہ اس سر کے شوق و آرزو سے میری
 روح بہری ہوئی تھی بہرین چمٹ گیا اوس جناب بہت اپنی
 طاقت کے موافق بہرین بھگ گیا اوس جناب سے ساتھ صورت
 مثالی کے پس اپنے دکھائی صورت مبارک مثالی جو پہلے عالم
 اجسام کے پالی جاتی ہے پہر دکھائی مجھ کو کیفیت اس عالم میں آنیکے
 عالم مثال سے اور دکھائیں مجھ کو صورتیں انبیاء معنویین کی
 کہ کس طرح اون پر افاضہ ہوئی نبوت حضرت تدریسہ مقابل او کے
 جوئے آپ کو عالم مثال میں اوس حضرت کے اور دکھائیں مجھ کو صورتیں
 اولیائی اور صریح ان کو طے علم اور معرفت بعد اوس کے تو مجھ کو حال سکوا
 ہو گیا اور ظاہر ہو گیا اور میں طرف بنگیا اُسچہ کا جو مجھ کو ملا
 صورت مثالیہ سے اور میں جان لیا جو اپنے اس افاضہ میں جا یا میں
 اب بیان کرتا ہوں جسے جو میں سمجھا جانتا چاہیے کہ اندر تبارک تھا
 کی تدبیر عظیم کی طرف متوجہ ہوا اسی سے سب ہدایت پائی میں
 اُسی کی التجا کرتے ہیں اور اس کی ہر ایک راز راہ میں شان ہر کہ
 خلقت کی طرف ظہور کرتی ہر ایک بعد ایک کے اور ظاہر ہوتا ہی کوئی
 ظہور تو عالم میں اوس ظہور کا ایک عنوان ہوتا ہی ہر ہر ہر ہر ہر ہر
 الخلق ہوتا ہی خلقت کی طرف اللہ کے امر اور نبی شریف کے ساتھ تو وہ
 رسول اور وہ احکام عنوان میں اور وہ ظہور حقیقت جب کوئی ظہور
 ہوتا ہے تو لوگوں میں علم اور معرفتیں مناسب اوس
 ظہور کے ہوتے ہیں اگرچہ لوگ نجسین

اہل فائضہ مسوا و انہا تأسبھا ولان بن ظہر
 علیہم ھذا العلوم ولا عارف ان کانوا من
 اعتنوا بالاعتناء باطن کلام الرسول فھم الا
 حبار والرحبان وان کانوا من لا یعتنون بذلك
 وانما ھم ھذا العلم من اللہ تبارک وتعالی
 فھم الحكماء الخیر شریاھل الحکمة الربانیۃ
 فالقوم ان جمیعاً اتخذوا من ثلاث البینۃ علما
 اولہم یعلموا وھذا ہی المنۃ العظمی لا یتعلم الا
 فان لا یسمی الا قوم د و ف قوم فلما اراد اللہ تعالی
 ان یخلق آدم علیہ السلام لیلکون ابالنوع البشر
 فلما د خلقہا فھما حی ارادۃ خلق البشر جمیعاً
 فخرئت الارواح البشریۃ الی المثال للناسب
 بالاجسام فھیکل نبیاً صلی اللہ علیہ وسلم
 ای ھیکل المثالی المتکون من نفسہ لا تطابق
 ھذا التذلی بحسب راق من البرذات فانطبق
 علیہ شبیبہا من انطباق الکلی علی الجزئی وخلق
 لسابق عنایۃ اللہ بہ لئلا یسلیو جدا لھد عنیا
 یعد لغیضک رحمۃ اللہ یوم الحشر لعقد الشجر
 علیہم وذبت دوی فاسدۃ عنہم اذا احتاجوا
 الی ذلک اشد حاجۃ فھذا معنی لونی صلی اللہ
 علیہ وسلم نبیاً قبل تسمیۃ آدم علیہ السلام
 ثلثاً ووجدت اشخاصاً للبشری واختلف طرق
 فمن مفرط ومن مفرطاً اقتضی التدبیر لایط
 لونیسیک امر ھم فانطبق التذلی علی جملہ
 حولاء الاشخاص فادھی الیہ ما فی صلاح قومہ

کوہ فالکفن بین اوس ظہور سے اور اوسکے مناسب ہیں اور
 جن پر یہ علم ظاہر ہوتے ہیں اور معرفتیں اگر وہ ایسے لوگ ہیں کلام
 رسول سے استنباط کر سکتے ہیں تو اونکو احبار کہتے ہیں ورحبان
 کہتے ہیں اور اگر وہ لوگ ایسے نہیں ہیں اور ان کی ہمت پر علم
 حاصل کرنا اللہ تبارک تعالی سے تو وہ لوگ حکما محدث اہل حکمت
 ربانی ہیں تو دونوں فرقے اوس ظہور سے علم حاصل کرتے ہیں
 اس بات کو جانیں یا جانین اور یہی بڑا احسان جو اخبار
 رسول کہ اوسکو کوئی قوم مستی ہے کوئی نہیں سنی تو جب اللہ نے
 چاہا کہ آدم علیہ السلام کو پیدا کرے کہ وہ نوع بشر کے باپ
 ہوں تو آدم علیہ السلام کے پیدا کرنے کا ارادہ بیشک سب
 نوع بشر کے پیدا کرنے کا ارادہ ہے ارواح بشریہ نے حرکت
 کی مثال مناسب کی طرف ساتھ اجسام کے تو پیکر تیارے
 میں صلہ اللہ علیہ وسلم کے بیت ممکن ہوئے اپنی ذات کی رو سے
 منطبق ہوئے کیوں اس تہ کی کے موافق ظہور کے ظہورات میں سے
 میں منطبق ہو گئی اس پر بارہوے شبیبہ کے جیسے کلی منطبق
 ہوتی ہے جزئی پر اور یہ سب اللہ تعالی کی سابق عنیا
 کو ہے ان پر اور لوگوں پر تاکہ پایا جائے ایسا مددگار
 کہ بعد ہو فیضان رحمت خدا کا حشر کے روز اور ان کی
 شریعت کے منقذ کرنیوالا اور واسطے ہٹا دینے کے آنے
 امراض فاسدہ جب انکو اسکے حاجت ہو بہت سخت حد
 پس یہ معنی ہیں آدم سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 نبی ہونے کی پہر جب موجود ہوئے اشخاص بشری اور ان کے
 طریقے مختلف ہوئے کوئی افراد کرنیوالا کوئی تفریط کرنے والا
 تو تدریس آہی نے چاہا تو منطبق ہوئی تہ کی ان شخصوں میں لیکر
 اور وحی ہوئی اور چوبیس سو کی قوم کی اصلاح ہوئی انکی درستی کری کہ

وگزرے بعثت میں تھے فاما اللہ انہما المنطبقون
 علیہ من حد النبی ہو وجہ بالبشر واما انہما
 فی المثال حکایۃ انہما یستعدلان فی فاض الاستعداد
 لہما فاما نبی صلی اللہ علیہ وسلم فکان لا تطبق
 بالفعل لای علی الحکایۃ فہو اول وجہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فی الخارج من ریب وریب من ریب من رات التذلی
 وتلا اللہ انہما من مشقہ علی قی مقابلیۃ فتلبست الای
 لباس المثال وسئل لافاق واما کان التذلی قبل ہذا
 بلباس المثال وان کان نفس المثال لای منہ فی
 الموجد واما انہما من المثال لیرین بدن اللہ بید
 خلقہ بحسب ہذا واز حد التذلی قبلہ طلبہ الصلو
 والسلام واما بعد فامثال الجود وامثال الصلو
 والارضون بالہیکل المثالی للتذلی فہما من انہما
 او معرفۃ او حالۃ اشیا او کمال الادواخذ القریب
 حد الہیکل المثالی علم او جہل فکان علیہ الصلو
 والسلام خاتم النبیین وانقطعت النبویۃ بعدہ
 الخ حقیقتہ علیہ السلام الی بعثتہ کما لعنوان لہا
 علیہ السلام انہما من المثال المستطیع اذا فہم
 تحقیق عند لان رحمۃ للعالمین وان خاتم النبیین
 وان الانبیاء علیہم السلام انما اخذوا فیض
 عن حضرت التذلی وان کانوا فی عالم الاجسام واما الای
 فانہما یاخذون عن بن رات مثالیۃ ہی حقیقتہ بعثتہ
 علیہ السلام واما من رات شخص صامن اولئک
 الاتخا ص عن ہذا السلسلہ الابرہیم علیہ السلام
 فانہ نعقدت نبوتہ فی الی روح انعقاد اضیعہ

اور یہ دو کیا اس کے بہشت سے ایک برزہ نے پس جبرین نیست
 کہ منطبق اس شخص پر اس نبی سے وہی وجود بشری ہے اور
 بیشک وہ مثال میں حکایتا تھا تا کہ مستعد ہو وہ واسطے
 اس کے پس افاض کیا جاتا ہے وہ کی استعداد رکھتا ہے مگر ہمارے
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں اسی وقت منطبق تھا۔ لہذا یہ تھا
 پھر جب ظاہر ہوئے آنحضرت خارج میں تو ظاہر ہو ابرہہ ذات
 تدلی سے ایک برزہ اور وہ برزہ شتمل تھا قوت مثالیہ پر
 اس برزہ نے لباس مثال کو پہنا اور درست اور سید
 کر دیا آفاق کو اور پہلے تدلی کا برزہ تھا مثال کے لباس
 میں اگرچہ نفس مثال موجود تھا اور تحقیق تیر مریا ہے کہ
 مثال نہ تھی بحسب ہر ذرا اس تدلی کے پہلے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے در میان الہ و خلقت کے لیکن بعد میں پُر
 ہو گیا تو اور سب آسمان اور زمین پہل مثال تدلی سے
 ہر جس کو حاصل ہوا علم یا معرفت یا حال الہی یا کمال او سکا
 یا خد قریب یہی پہل مثال ہے وہ جانے یا بخانے پس ہوئے
 نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبیین اور منقطع ہو گئی آپ کے بعد
 نبوت اسلئے کہ حقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جبکہ معبود
 مانند عنوان کے تھے نبوت کی وہ یہی برزہ مثالیہ مستطیع تھا
 جب تھے یہ بات سجدی تو تم کو معلوم ہو گیا کہ آپ رحمت اللعالمین
 ہیں اور خاتم النبیین ہیں اور سب انبیاء کو فیض اس
 تدلی سے ہوا اگرچہ وہ عالم اجسام میں تھے اور تحقیق
 اولیائے حاصل کیا فیض برزہ مثالیہ سے کہ وہ حقیقت
 بعثت ہے آنحضرت کی اور مجلو تیر نہیں ہوا کوئی
 ان شخص میں سے اس راز کے مگر حضرت ابراہیم علیہ السلام
 کہ ان کی نبوت عالم روح میں منعقد ہوئی ساتھ انفا و حقیقت کے

من انعقاد نبوة نبينا صلى الله عليه وسلم فظهر
التدلي بعثته من روحه ظهوره واضعف
من ظهوره واللبس المثالبه عند بعثته نبينا صلى
الله عليه وسلم وللدلائل يكن بعدا كما حل بني والحق
الذي ملته ولما تنقطع النبوة فلما وجد نبينا صلى
الله عليه وسلم في المثالبه ظهوره رايته فانقطعت رأسا
العلم والمعارف فيصاننا نخا لانه في الاكثر
منعقدة في المثال **تحقيق شريف**
قلت ما الحكمة في كون الناس في الن من
الاول بعد آدم عليه السلام ما يلين الى جسد الكثر
وخرج الطبيعة فخلدوا الى الاحكام البعيمي لم
يستطيع جسد من الارترقا الا القليل ولا
من العلوم المحاضرات الطبيعة والاهية الا القليل
لما دام مع طول اعمارهم ولما سمعوا منهم خصالهم
شمل يزل من بعد ابراهيم عليه السلام ينزل قليلا
قليلا في اليونان والروم وفارس وبنو اسرائيل
والمغرب والعراق والعرب حتى وجد سيدنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعد العلو
تجاوزهم منهم العلوم الحكمية والفنون الزاكية
والمحاضرات والعلوم انشأ عيا بحيث لا تنها
لها ولا ارجا **قلت** ان الله تبارك وتعالى تدليها
عظما امتلاء من السموات والارضون
وحقيقة معرفة الشخص الكبر من بانها
عرف رب حق معرفته وتصوره كما ينبغي
من تصورات التي تمت في مدركه تصور مدركه

انعقاد نبوت ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پس ظاہر ہوا
تدلی ساتھ بعثت برزہ روح ابراہیم علیہ السلام سے ضعیف
ظہور برزہ شالیہ بعثت ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور
ایسا ہوا کہ کوئی کامل نبی اور محدث کمران کی ملت میں اور
مقطع ہوئی نبوت پھر جب آئے ہمارے نبی تو ظاہر ہوا برزہ
شالیہ بہت روشنی اور مقطع ہو گئی نبوت اور افادہ ہوئے علما
اور معرفتیں اچھی طرح اس واسطے کہ وہ اکثر میں معتقد تھے شال میں
تحقیق شریف اگر تم پوچھو کیا حکمت ہے کہ زمانہ سابق میں
حضرت آدم علیہ السلام کے بعد لوگ گندہ بن و سرد طبع
وہ ایم سیرت ہوئے کسی نے اتفاقات کا استنبات نکلیا
مگر قلیل آدمیوں نے اور نہ علوم محاضرات اون کو
حاصل ہوا طبعی اور ایسی مگر شاید اور کو باوجودیکہ عمر میں
بڑی پائین اور فکر و فوض بہت کے پھر بعد حضرت
ابراہیم علیہ السلام کی تقویٰ تقویٰ بڑھتی گئی یونان
و روم و فارس و بنی اسرائیل اور مغرب
اور عراق اور عرب میں بیان تک کہ پیدا ہوئے ہمارے
حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر تو علوم کے دیاروں
ہو گئے اور ان سے علوم حکیمہ کی شے جاری ہو گئے اور فون ادیب
اور محاضریہ اور علوم شریعیہ ایسے کہ جنکی انتہا ہے
نہ خود تو اس کا یہ سبب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ایک
تدلی عظیم ہے جس سے سب آسمان اور سب زمینیں پڑ
میں اور اس کی حقیقت یہ ہے کہ شخص اکبر نے جب اپنے
رب کو پہچانا جسنا اس کی معرفت کا حق تقصا
اور اس کا تصور جیسا چاہیے ویسا کیا اس
شخص اکبر کے تصور سے اس کے مد رک میں تنقش ہو گئی

فیوض
الحرفین

ایک صورت عمدہ کہ یاد دلائی اند تبارک تعالیٰ کی عزت
 اور جلال اور جب تک شخص البر سے جب تک یہ صورت
 وایم ہے اور اند تعالیٰ کو یاد دلاتی ہے بہت اچھی طرح
 اور بہت موافق ہے نفس الامر کے پھر جب پیدا ہوئے
 عناصر اور افلاک طبعیت کلیہ میں تو یہ طبعیت کلیہ
 محفوظ تھے اوس صورت میں اس طرح جیسی طبعیت
 ارضیہ محفوظ ہے معدن اور نبات اور حیوان اور انسان
 میں اور ان کے خواص اور مقتضیات اور قوا بھی محفوظ
 ہیں ساتھ ان حفاظ اپنے نفس کے پھر جب پائے گئے
 معادن اور نباتات اور حیوانات اور انسان تو ہمیں طبع
 عناصر و افلاک محفوظ ان میں اور نہیں یہ مگر مانند
 مرایا کے واسطے ظہور خواص اور حرکات افلاک اور
 عناصر اور اسکے طابع کے اور جیسی طبعیت کلیہ میں قوا
 کے افلاک عناصر میں محفوظ تو ہر انسان کے اصل الامور نفس اور
 بنیاد تحقیق میں اپنی رجب معرفت ہی مگر بہت پر دون انجیون
 میں اسوا کبوح نفس انسان سرایہ برسطی اظہر حکم طبعیت کے طابع
 انہما تمولدات اور بقدر منتش ہوئی ان صورتوں کی نفس ہوجاتی
 صفائی اس روح نفس کی اور پوہ ہوجاتا حکم نقطہ تدلی وہ تدلی
 جو ایک ایسی تہی ہر جو اسکو بکری اور رب کو پھان میں ہی حجاب
 مگر کہ میں کہ ایک دوسرے پر پڑے ہوئے ہیں تو جس شخص کو نصیب ہوگا
 تہہ تحقیق الحقائق پر اور جان لیا اسنے نفسا تدلی کا طبعیت
 کلیہ طیف اور اسکے اجزاء کے تو اسکے نزدیک آمد کی نور کی مثال
 ایسی ہے کہ جیسے مشکوۃ فیہا صباح الصباح فی نہایت لایۃ اوس
 شخص کے حجاب سب اٹھ گئے اور اوس کی روشنی سے
 روشن ہو گئے اور وہ حجاب اوکو مفید ہو گئے

حتی جلال اللہ وغیرہ علی وجہہ وھذا الصو
 دایمہ تا دام الشخص الاکبر وھی منطبقہ علی
 اللہ وحالیتہ انحرکایۃ وافتحہا بما فی نفس
 الامر ثم لہا وجدت العناصر الافلاک فی الطبیعۃ
 کلیۃ کا نہت ھذا الطبیعۃ محفوظہا کما
 محافظ الطبیعۃ الارضیۃ فی المعدن والنبات
 والحیوان والانسان وكانت خواصها ومقتضيات
 قواها ایضا محفوظہا بل محافظا لنفسہا ہا
 لہا وجدت المعادن والنباتات والحیوانات
 والانسان كانت طبائع العناصر الافلاک
 محفوظہا ولست ھذا الاکمل بالظہور
 خواص الافلاک وحوکاتھا والعناصر طبائعہا
 وكانت الطبیعۃ کلیۃ ہم امعہا من المقوی محفوظہ
 فی الافلاک والعناصر فکل فرد من الانسان فی جلد
 فوادیہ وجوہہ نفسہ واسن تحقیق معرفتہ
 الانہا فی حجب تدلیق اذ لوح نفس الانسان عرضۃ
 لظہور حکم کل طبیعۃ من طبائع الامہات الملو
 وبقدرا لظہور تلك الصو ینتقص صفاتھا و
 یختفی حکم نقطۃ التدلی اللہ ھو الحبل اللہ یتمسک
 بہ عاف ربہ فتلك الحجب المتراکب بعضہا فوق
 بعض فمن رزق التدلی بحقیقۃ الحقائق وحر
 انفسا ھالی الطبیعۃ کلیۃ واجزائہا نمثل
 نور اللہ عند مشکوۃ فیہا صباح الصباح
 فی رزاجۃ لایۃ استنارت الحجب کلہا بنو الاصل و
 استضاءت بضوئہ وكانت لہ فی معرفۃ التحلیہ

وَمَنْ لَوْ يَرَىٰ رِقَ النَّبِيِّ لَهَا لِيَعْرِفَ انْفُسًا هَذَا فَنَدَلَ
ظلمات المثل اُمّ ظلمات فی بحر لُجی یغشاہ موج
من فوقه موج من فوقه سیلاب الآیہ وَاذا
مَنُوهَا فَاَعْلَمَ اَنَّهُ بَقْدَرِ عِلَالِ الْمَعْدَاتِ لَمْ يَظْهَرْ
هَذَا لِنَقْطَةِ اَنَارِهَا وَكَلِمَا كَانَ الْفَلَادُ اَمْرًا وَافْزَا
كَانَ ظُهُوُّهَا اَصْرَحَ وَابْيَنَ وَمَنْ الْمَعْدَاتِ
الْمَلَاءِ الْاَعْلَى وَلَسْتَ اَعْنِي بِهِمْ الْمَلَائِكَةُ فَقَطُّ بَلْ
اَعْظَمُهُمْ وَاشَبَّهُهُمْ نَفُوسَ الْكَمَلِ حِينَ طَرَحَتْ
عَنْهَا جَلَابِيبُ اَبْدَانِهَا الدَّشِيفَةِ فَكُلٌّ مِنْ مَاتَ
مِنْ الْكَمَلِ يُحْيِي إِلَى الْعَامَةِ اَنَّهُ فَقَدْ مَاتَ الْعَالَمُ
وَلَا وَاللَّهِ مَا فَقَدْ بَلَ تَجَوَّهَتْ قُوَّةُ كُلِّ سَيِّدٍ مِنْ
سَادَةِ الْمَلَاءِ الْاَعْلَى يَوْفَقُ لِقَدَارِ الْحُجُبِ الْمَتَابِغَةِ
وَالْوَصُولِ إِلَى هَذَا التَّدَلِّي فِيهِ دَخَلَ مَوْجٌ مِنْ هَذَا
التَّدَلِّي فِي شَرَاخِجِ هَذِهِ النَّفْسِ فَيَمِثُّ عَلَى النَّفْسِ بِمَعْرِفَةِ
اللَّهِ تَعْرِيعُ الْمَوْجِ إِلَى هَذَا التَّدَلِّي فَيَتَحَقَّقُ لَهَا
التَّدَلِّي تَدَلِّي آخِرًا إِلَى مَا يَلِي الْمَنْفُوسَ الْبَشَرِيَّةَ
الْحُبِّيَّةَ سَتَفَ اجْسَادُهَا وَيَعِدُ الْعَالَمَ لَتَقْبَلُهَا
لِلْمَعْرِفَةِ عَلَى تِلْكَ النَّفُوسِ وَهَذَا اَتَرَاكَ اَنْوَارَ
الْمَلَاءِ الْاَعْلَى وَتَرَا اَيْدِ عِلَالِهَا بَعْضُهَا يَلِي الْاَعْلَى
وَبَعْضُهَا اَرْسَفَلُ وَبَعْضُهَا يَمِينُ هَذَا وَذَلِكَ
حِزْمٌ اَمْتَلَا لِحَقِّ الَّذِي بَيْنَ اَرْضِ هَذَا النَّفُوسِ
وَبَيْنَ سَمَاءِ الْمَعْرِفَةِ فَلِلَّذَلِكَ يَلِغُونَ مَعْرِفَتَهُمْ
فِي آخِرِ الزَّمَانِ اَسْرَعَ مَا يَلِغُونَ وَاصْحَ مَا يَلِغُونَ
وَالِي هَذِهِ الدَّقِيقَةِ اَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَيْثُ قَالَ اِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لَمْ يَلِدْ رَقِي بِالْمُؤْمِنِينَ اَيُّهُمْ اِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لَمْ يَكِدْ رَوْيَا الْمُؤْمِنِينَ

مضر نوئی اور جس شخص کو نصیب نہوا تلبہ حقیقت الحقائق پر
اور اُسے بجائے اُسکے انصار کو تو اس کے ظلمات کی مثال ایسی ہی
جیسے ظلمات فی بحر لُجی اغیثا موج من فوقه موج من فوقه
سحاب الآیہ جب یہ تہید ہوئی تو جان لیا چاہیے کہ معدات کے
اعداد کی قدر وہ نقطہ تَدَلِّي کا ظاہر ہو تا ہی اور اُو کا آثار ظاہر ہوتے
ہیں تو جس قدر کہ اعداد اتم وافر ہو گا انسان ہی ظہور بھی صحیح ہو گا
ظاہر ہو گا اور معدات لار اعلیٰ سے اور میری مراد اس سے فقط
فرشتے نہیں بلکہ جو نفوس کا مد کہ عظیم اور شعبہ بہرین ان کے جسوت
ان پر بدن کی کیفیت چارین اُتار دے تین اور جب کوئی کاملون
میں سے مرجاتا ہے تو عام لوگ جانتے ہیں کہ وہ عالم سے گم
ہو گیا خدا کی قسم یوں نہیں ہو کہ وہ گم ہو گیا وہ گم نہیں ہوا
پس ہر مرد و بزرگان لار اعلیٰ میں سے توفیق و یا جاتا ہی
واسطے قطع کرنے حجاب مبرا کہ کے اور داخل ہونے اس
تدلی سے پر داخل ہوتی ہی ایک موج اس تدلی کی اس نفس کے
اندیشہ کے تو نفس بہر جاتا ہے اس کی معرفت سے پر عود
کرتی ہے وہ موج اس تدلی کی طرف پہر متحقق ہوتی ہے
اور تدلی واسطے اس تدلی کے طرف اس چیز کے کہ
قریب نفس شریہ مجوس فی الاجساد سے واسطے تقریب بفاصلہ
معرفت اور ان نفوس کے سیطرح مترکم ہوتی ہیں نوار لار اعلیٰ کے اور
بُڑبڑاتا ہی اعداد امان کا بعضے قریب اعلیٰ کو اور بعضے نفوس اور بعضے
ان دونوں کو درمیان ہاں کہ کہ پر جوتا ہی جو درمیان ان نفوس کے
ان کے معرفت کے تاکہ تو سیوط متر نفوس کے آخر زمان میں بہر جلد
ہوتی ہی اُس سے پہلے ہی اور بہر جلد ہوتی ہی اُس سے پہلے ہی ہوتا ہی
اس قیقہ کی طرف اشارہ فرمایا ہی علی علیہ السلام نے جو حد تریف
جسٹ قال اِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لَمْ يَلِدْ رَقِي بِالْمُؤْمِنِينَ اَيُّهُمْ اِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لَمْ يَكِدْ رَوْيَا الْمُؤْمِنِينَ

یخطی ای اذا اقرب من القيمة وكذلك في الطبيعة
 العشرية علوم الارتفاقات الانسانية موضوعات
 بل ارتفاعات كل نوع بل احكام جميع النفوس و
 الانواع فكل من برعى استخراج الارتفاقات انما
 استطاع الجرح مما هذا لك واذا التسمي هذه الفيز
 في قلب شرعنا الى مبدعنا ظهر لتلك الطبيعة
 بحسب هذا الكمال تدلى الى سائر النفوس الشئ
 وسهل انطباعت تلك العلوم واذا مات هذا الباع
 لا يفقد هو ولا جاعته ولا هذه الشجرة بل كل
 ذلك حاله وافق هذه النفوس س بعد بعضها
 لبعض فنسبتها في الطبيعة الانسانية المتخذة
 في المثال بشخص واحد للنسبة القوي والضو
 الحياتية فكان المقدمات العقلية تعدل فيضنا
 النتيجة فلذلك النفوس السانكية تعدل كائناتنا
 الناس وهذه المعرفة احد معارفنا في القصيدة للهية
شهادت تد اوید الراجح جمعها
تدور كما دار الریح المستمایل
مشاهد آخری علی الاجمال
 قبل قاتل علی الصلح والسلام لا والیت حاضر
 حاضر اما بان انغمض بصر روحی فرائیت علی ما هو
 واما ان تأثرت نفسی من تأثر افکان ذلك الاثر
 حائلا عن فبوقا اتوجه الیه ونهض ملائ
 من الشوق الی ظهور حقیقة ما خصصت بعن
 معارف حلا رب الجود واستبناط معارف الشئ
 من قبل تغلبت حال النفوس فالصفت نفس

المشاهدة الثانية والعشرون

یخطی ای اذا اقرب من القیامته اور اسی طرح طبیعت
 عشرتیه من علوم ارتفاقات انسانیه کے موضوع ہیں
 بلکہ ارتفاقات ہر نوع کے بلکہ احکام جمع نفوس اور
 انواع کے پس جو کوئی کامل و فائق ہوا استخراج ارتفاقات
 میں اوس نے یہیں سے فیض پایا اور جب راسخ ہو گیا
 یہ فیض اوس کے قلب میں پہرے ہو گیا اپنے منبع کی طرف
 تو ظاہر ہوا واسطے اسی طبیعت کے بموجب اس کمال
 کے تدلی طرف تمام نفوس بشریہ کی طرف اور آسان
 ہو گیا منتقل ہونا اور اون علوم کا پہر جب مرنا ہے
 وہ کامل و فائق تو گم نہیں ہوتا وہ اور نہ اُسکا
 کمال و فضل اور نہ وہ شریجہ بلکہ سب بحال خود
 رہتے ہیں اور ان نفوس کے افراد معد ہوتے ہیں
 بعض واسطے بعضوں کے اور نسبت ان کی زیج
 طبیعت انسانیتہ متجسدہ فی المثال کے شخص واحد سے
 ایسی ہے جسے نسبت قوی اور صور خیالیہ کے
 تو جسے مقدمات فکریتہ ہوتی ہیں فیضان نتیجہ کی ہی طرح نفوس
 نکریتہ ہوتی ہیں واسطے کا تمام آدمیوں کی اور معرفت ہمارے قول کے
 معانی میں ایک معنی ہو جو ہمارا قول قصیدہ لامیرین اور وہ یہ ہے
 شہدت تدور الوجود جمعہا تدور کما دار الریح المتمايل
مشاهد آخری علی الاجمال میں ترجمہ ہوا ہر خود رسول
 علیہ السلام کی طرف و جب ہی آپ کو دیکھا حاضر ظاہر یکہ میری روح
 کی کلمہ کلمی ہو تو آپ کو دیکھا جسے پدین اور یا میرا نفس تیرا ہوا ہے
 اور یا شرکائی ہر ایک کا سو ایک زمین متوجہ ہو آپ کی طرف و حالیکہ
 میرا نفس شوق سے میرا ہوا تھا ہر حقیقت اس شے سے جس میں خاص ہوا ہے
 متاثر و تاجود اور استنباط مشائیر اس قسم دیا حال میں تو میرا نفس

بنفسہ علیہ الصلوٰۃ والسلام و امتزاجاً بمتجلی
 بتلك العلوم و تلجاً بھاویں ما فیض علی نظر
 الحق فان شئخص به النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم من بین الانبیاء علماً بابتداء من هیکل القدر
 واقتصاصاً من انتقاله بانتقاله الی الناسوت
 فلو جهت الیہ اشد نقاجه فانطبع لمون هذا
 النظر فی نفسہ فعرفت حیلته فی نفسہ کانه انظر
 الیہا اللہ تبارک وتعالی و یقین ان من خواص
 هذا النظر ان هذا الرجل لا یجلس فی مکان
 یدنک فی رب الاربع الا تتبعته السموات والارضون
 لایسما اجزاء الارض الی السفل و اجزاء الجواء
 الی السماء السابعة تبطل العرش وانہ اذا استمكن
 من الدجل صا رقبطاً و طنت عند الافاضة
 ان یس انطباعاً لکھیئة الانطباعات بل دخل
 فی جہر الروح و دیدن النفس ویوماً بتدائی اللو
 لکھیئة اهل الملاء السافل و رایت یلعب من قلوب
 صلی اللہ علیہ وسلم فی عا غیاً کما مشہد
 آخر یدنا انا اصل سجدۃ الضحی فی مصلی النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم بین المبرق القبل ذبح الی السر الذ
 استقلت اصل من حقیقة اللعبة و هو قرب
 الملاء الاعلی و حر العبادۃ فقطنت حیلته مراد
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قوله اما السجود
 فاجتهد وافی الداء و قوله لبعضہ صا بلعنہ
 علی نفسہ بل تنق السجود فہذا القرب لا یحصل
 الا بالداء تضرعاً و الحاحاً و اظہاراً باین یدی

آپ کے نفس سے ملحق ہو گیا اور پھر ہو گیا ان علموں کی خوشی
 سے اور ٹھنڈک سے اور ایک روز مجھ پر افاضہ ہوئی
 نظر حق کی وہ ایک ایسی شے ہے جس سے خصوصیت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کل نبیوں سے بسبب
 اس شے کے جو ہم بیان کر چکے ہیں بیکل تدلی اور
 اس کا خاص ہونا اور منتقل ہونا ساتھ منتقل ہونے
 آپ کی طرف ناسوت کی تو میں بہت شدت سے متوجہ ہوا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تو میرے نفس میں
 منطبع ہوا کون اس نظر کا تب پہچانا میں نے کہ گویا میرے
 نفس پر اللہ تبارک تعالیٰ نظر کر رہا ہے اور یقین کیا
 میں نے کہ اس نظر کے خواص سے ہے کہ ایسا شخص جس کا
 میں بیٹھ کر اللہ کا ذکر کرے تو اس کی پیروی کرتے ہیں
 سب آسمان اور سب زمینیں خصوصاً اجزاء زمین کے
 نیچے تک اور اجزاء جو کے ساتوین آسمان تک بلکہ
 عرض تک اور وہ جب قرار پکری تو قطب ہو جائے اور زمین و بافت کیا
 کہ منطبع ہونا اور انطباعاً جیسا نہیں بلکہ دخل پر جو روح و دین میں
 اور ایک زمین پر ایک ایسا نور ظاہر ہو جیسا صورت اہل راسخ
 اور نور کو دیکھا کہ وہ نور الہی صلی اللہ علیہ وسلم کی شہدیت کر رہا ہے
 قدریکہ مشہد کمریکہ نور میں پناہ پڑ رہا تھا نازگاہ بول صلی اللہ علیہ وسلم
 میں بیان نہر شریف اور مقدس کے کہ سوا ایک سر از جلی کی شہدیت کر رہا ہے
 اہل ستفادہ ہوئی کہ شہدیت کی حقیقت و قرب الہی کا اصل عبادتوں کی
 اس وقت مجھے یقین ہوئی مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث شریف سے
 جو اپنے فرمایا ہے اما السجود فاجتهد وافی الداء اور جو اپنے فرمایا ہے
 یعنی صحابہ پر امی علی غسک بکثرة السجود پس یہ قرب حاصل نہیں ہوتا
 مگر ساتھ دعا کے اور تضرع اور زاری اور احجاج اور اظہار کے آگے اپنے

المحلی وتدل علی بابہ واستقصاء باعتبارہ حال
 يحصل عنده یجوز فی الذل والذل السجدة ان السجود
 شیء من القرب ولكن شیء فی حقیقتہا
 من حی حرم والرحمة العامة اذا اتى جهة اللہ
 واداءت الافاضة علیہم کان الدعاء فی الخفا
 والتمیز لیلوہا والتعوی لیلوہا انہا تسمی
 مرادھا وما کان السجود اقرب حال الی التعریض
 لنفحات الرحمة انما السجود علیہ وسلم بالذات
 خاصة وتظهر حقیقة قلوبہا تضرعون
 فی القرب لیلوہا والاولی قال قلذ لک تنویر
 فلا تغلب علی صلوات قبل طلوع الشمس صلات
 قبل غروبھا وتھی ان التذلل الی المتجلی یوم القيمة
 هو الذل یون قبل وجه المصلی اذا صلی وهو الذل
 یقاسم العبد فی الصلوة وحقا بہ ولكن جذب
 البدن یمنع الناس ان یمسوا وہ بصر اللہ و
 ان یغلب هذا البصر بصلوہ الجسد واذا کان
 القيمة وتشف الجلباب استقل بصر اللہ و
 استلتم بصر الجسد ولیست لنشأة الاخری
 الا من بقا لنشأة الدنیا ولا فرق بین الرؤیة ببصر
 الروح البتة من نقھا الا فلذ فی هذه الدار وین
 الاخریة التمتع المسلمین الاطرحة الجلباب
 ثم رایت کل آیة وكل حدیث یحیوا جافیہ من
 الاسرار والوالتبت شرح سر واحد منها فی ہذا
 لما حاطہ ورایت الاسرار الخفیة مبتدلة فی
 اشارات القرآن والمسنن ققضیت العجب کل

مولا کی اور اس کی دروازہ پر تہ کی کرنی اور اس کے استانہ کے
 پکڑنے اور نہیں حاصل ہونا جس تک کو شش کر ہی سجدہ میں دعا
 کرنی اس واسطے کہ سجدہ اس قرب کا لہجہ ہے اور ہر کلمہ واسطے
 او کی حقیقت کی طرف ایک شاہراہ ہے اس کے جو سر اور حمت
 عام جب متوجہ ہوئے انسان کی طرف اور ان پر افاضہ کا ارادہ کیا
 تو اس کی خوشبو انکاپیش آنا اور اس کی حلول کا ممکن ہونا اور
 اس کی تحقق کا آمادہ ہونا مدہوا اس حمت کا اور اس کی مراد کے
 پورا ہونا کیا اور چونکہ سجدہ بہت قریب تھا نفحات رحمت کے
 پیش آئیں اس واسطے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 واسطے کثرت سجدہ کے خصوصاً اور مجہر ظاہر ہوئی حقیقت اس
 حدیث شریف کی جو اپنے فرمایا ہے ہل تضرعون فی القرب لیلوہا

البدر قالوا الا قال فلذک ترون ربکم فلا تغلب علی صلوة
 قبل طلوع الشمس وصلوہ قبل غروبھا اور وہ حقیقت یہ ہو کہ
 قیامت کے دن جو تہلی جلوہ کریگی وہ وہی ہے جو نماز کی کسانے
 نماز پڑھنے کے وقت ہوتی ہے اور وہ وہی ہے جو نماز میں مقاسم
 مجاہد ہوتی ہے بندہ کی لیکن پردہ بدن انسان کو روح کی کلمہ
 سمجھنے نہیں دیتا اور روح کی کلمہ بدن کی آنکھ پر غالی نہیں آتی
 توجہ قیامت کا روز ہوگا اور پردہ اٹھ جائیگا تو روح کی
 آنکھ مستقل ہو جائیگی اور جسم کی آنکھ سمجھے رہ جائیگی اور عالم
 آخرت بقایا ہو نشا دنیا کا اور کچھ فرق نہیں روح کی آنکھ سمجھتی
 میں جو دنیا میں افراد کو لمحاتی ہر اور عاقبت میں عالم مسلمان
 دیکھنے لگے کہ یہ کی اٹھ جائیگا پھر مینے دیکھا ہر ایت اور ہر حدیث
 شریف کو ایک دریا موج اسرار کا کہ اگر تمہیں ایک ستر ہی لکھا جائے
 تو بہت جلدوں میں نہ آسکے اور مینے دیکھے ہر خفیہ اشارات
 قرآن شریف اور حدیث شریف میں بہت اور کمال تعجب کیا پھر

العجب فیقول عقیب ذلك التذلی الاعظم
 فرایتہ غیر متناہی الارجا ورایت نفسہ غی
 متناہیہ ورایتہ قابلت غیر المتناہی فبلت لعتہ
 کلہم غادر من مقدر رذوق رجعت الی نفسہ
 وتحتش من عظمها وکلبها سویعة ثم سکا
 علی فاذا انما لان من النور رین علی من فوقی
 ومن تحتی وعن یمینی وعن شمالی بل رایتہ یذبح
 من قلبی وعبی ویدی وسان جوارحی وجوارحی
 فکان هذا الآخر هذا المشهد مشہلا آخر
 غاب عن الہیکل المثلالی وتجلی حقیقة روحہ
 صل اللہ علیہ وسلم متجددۃ عن اللبسۃ التکلیف
 لبسها حتی بعض اجزاء النسبۃ ووجدتها
 حینئذ کما کانت وجدات بعض الارواح الاولیاء
 المتقدمین جلا ففت من روحی صوات متجددۃ
 علی شاکلتها وشاهدات من الافئذ اب والشمس
 والایقدر اللسان علی وصف مشہل
 آخر اسفلدت من صل اللہ علیہ وسلم ان
 اتسعت نفسہ حتی لحقت بورائتہ بالبنانۃ
 المتکلیۃ للتذلی الاعظم التي انتقلت الی الناس
 مع انتقال صل اللہ علیہ وسلم الیہ وانصلت
 بہا وافضلیت الیہا وخالطتها فرایتہ شجلا
 من الشجیرین احدہما الامۃ الاعظم القریب الی
 حضرات الوجہ الخارجی والثانی لنسبتہ الی ال
 ولنسبتہ فخرج المذہب الی صاحب المذہب
 وضحی قریب الی حضرات الوجہ العلمی و

اسکے ہر جلوہ گر ہوئے مجسمہ تدریجی و سکونیت و یکایک و یکایک
 نہیں ہے اور میں نے اپنی نفس کو دیکھا غیر متناہی اور معاد
 کہ ایک غیر متناہی مقابل پر غیر متناہی کے میں وہ سب نکل گیا
 ایک ذرہ بھر بھی چھوڑا پھر میں جمع ہوا اپنے نفس کی طرف
 متحیر ہوا اور اس کی عظمت اور بزرگی کی وسعت سے پھر وہ تذلی اعظم
 مجھ سے پوشیدہ ہو گئے تو اس وقت میں نور سے بہرہ ہوا تھا
 جو میری فوق اور میری تحت اور میرے دائیں اور بائیں سے
 پیرہا تھا بلکہ میں نے اسے دیکھا کہ میرے قلب اور میرے
 آنکھوں اور میرے ہاتھوں سے بلکہ تمام اعضائے کل ہا تھا
 اور یہ اس مشہد کے آخرین تھا مشہد آخر غائب
 ہو گئی مجھے یہ شکل مثالی اور جلوہ گر ہوئی مجھ حقیقت روح مبارک
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاک اور مجر واون لباسوں سے
 جو پہنے تھے یہاں تک کہ مجھے اجزائے جسم سے بھی اور میں ہوقہ پایا
 اسکو جیسے کہ پایا تھا پہلے بعض ارواح اولیاء و متقدمین کو پھر
 میری روح سے پیدا ہوئی ایک صورت مجردہ اور اسکی شکل کی
 اور میں نے مشاہدہ کیا انجذاب بلکہ اسقدر کہ زبان اسکی
 وصف پر قادر نہیں تھا آخر استفادہ کیا میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہ وسیع ہو گیا میرا نفس یہاں تک لاحق
 ہوا میں ان کی وراثت کو واسطی اس بزرہ مثالیہ تذلی اعظم کی
 جو منتقل ہوا ساتھ آپ کے منتقل ہونیکے طرف ناسوت کے اوپر میں
 متصل ہو گیا اور پہچا اور مخلوط ہو گیا اوس بزرہ سے ایسا
 کہ تو دیکھے میں ایک کالبد ہوں دو کالبد ہوں میں کہ ایک
 ان میں کا اتم اور اتم قریب ہی حضرت وجود خارجی سے اور
 دوسری کی پہلے سے ایسی نسبت ہے جیسے تحریر کرنے والے
 مذہب کے صاحب مذاہب کے وہ قریب حضرت وجود علی کے

سمیت جیلدن بالرحمی و باخر نقاط العلم و عرفہ حیث ان
 ان من خالطها فاضلها سما خالطها فضیلہ
 ای دخلت فی جوہر و روح گمشدہ حویر
 الیاداشت فی جوہر النفس بان تنشر حریقہ
 الی جبل علیہا الانسان بہ فمن شعب مقامہ
 الجردیة والوصایة والقطبیة واما الطریقہ
 ان یلوان کلمۃ باقیۃ فی عقبہ و السمر عمیق فذل
مشہد آخر قیمت بین ید یہ صلی اللہ علیہ
 وسلم و سلمت علیہ و تلغفت متضرعاً فی القصد
 روحی الیہ فبرق منہ بارق و تلقیہ روحی آخر تلقی
 فی لمحۃ واحدۃ و اقرب من ذلک فتعجبت من عجز
 تلقیہا و الاحاطۃ باصلہا و فرعہا و جمیعہ ارجاء
 ہا فی آن واحد بل اقل من آن و ذلک البارق تجل
 الجبل الممدود الذی شد بہ العالم باسرفارایت
 ہل التخلی دخل فی جوہر روحہ و اصل ہل
 الجبل المدود و التدبیر الواحد الفایض من اللب
 الذی تفصیلہ العالم باسرف و فروعہ التدبیرات
 التفصیلیۃ الیہا یقوم العلم و تطننت اہل
 الجبل ہو حقیقۃ الحقیقۃ الجمدیہ و فاما قطب
 فحلث انونی مکتوم الاول نصیب منہ و اللہ اعلم
مشہد آخری سیدتے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بنفسہ و ربانی پیدا فانا و
 یسیر و تلمینہ بلا واسطہ بینو بلین و ذلک انہ
 ارانی صلی اللہ علیہ وسلم روحہ المکملہ فعر فہ
 بہا اذ معرفۃ المفیض قبل الاکاضۃ فعند روحہ

اور اسوقت میرا نام رکھا گیا کہ کی اور آخر نقاط العلم اور اسوقت میں
 جا نا کہ جو مخلوط ہوا اس بزرہ سے اور پیچھے اسے جیسا کہ میں مخلوط ہوا
 اور فائز ہوا ایسے داخل ہو گیا جو ہر روح میں اس کی مانند داخل
 ہوئی یا داشت کے جوہر نفس میں تو اس پہلے جاتا ہوں وہ نقطہ ہر
 انسان مجبور ہوا ہے پس اس کے مقام کے شعبے ہیں مجبوری
 وصایت اور قطبیت اور طریقت کی امامت اور حال ہوتی ہے
 یہ بات کہ ہو جاوے کلمہ باقیہ اپنے بعد اور اسرار عمیق بخش کر سکو
 مشہد آخر میں استاد ہوا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اور سلام عرض کیا اور کمال اجر بخشی ہوا پھیکا آپ کی حضور اور اپنی
 روح کو لا دیا آپ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک نور چمکا
 کہ میری روح نے بہت اچھی طرح اس سے ملاقات کی ایک
 لمحہ بھر کے عرصہ میں یا اس کے قریب تو میں نے بہت تعجب کیا کہ سق
 جلدی ملاقات کی اور اصل و فرع و تمام اطراف کو محیط ہوا ایک
 آن میں بلکہ آن سے بھی کم میں اور وہ نور ایک تجلی ہو جس محل محدود
 کی جس سے تمام عالم بندھا ہوا ہے پس میں نے دیکھا یہ تجلی آپ کو جو ہر
 روح مبارک میں داخل ہے اور اصل اس محل محدود کی تدبیر واحد
 فایض ہے اس مبارک سے جس کے تفصیل تمام عالم ہے اور منبع
 اس محل محدود کی وہ تدبیرات تفصیلیہ ہیں جسے عالم کا قوام ہے
 اور میں دریافت کیا کہ جبل محدود حقیقت محمدیہ کی حقیقت ہو اور
 اسی سے ہر قطب محدث اور نبی مکمل کو حصہ ملا ہے واللہ اعلم
 مشہد آخر میں چھ کوساگ بنایا جو آپ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ تربیت فرمائی میری پس میں
 اویسے ہوں اور شاگرد ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 بلائے کئی اور یہ بات یوں ہو کر اپنے اپنی روح کو مجبور رکھا کی اور
 اس مجبور بنایا کیونکہ تفریف کچھ فاضلہ پہلے ہی میں نے ذکر کیا کہ روح

المشاہدۃ السابغ والعشر

المشاہدۃ السابغ والعشر

صلی اللہ علیہ وسلم اعرف الاشياء حمداً المحسوسات
 ترک ان اول تسلیم انہ افاض علی تجلیا من تجلیات
 الحق وهو الذی برز بقدر مثالیہ بوجہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فقبلت ہذا التجلی بحجۃ روحی
 واستغرقت فیہ وفنیت شوقاً تحققت بہ وبقیات
 شرفا فاض تانیا تجلیا آخرہ اصل ہذا البراق
 المذکور وہی نقطۃ فودۃ جذر افعال الحق
 فی العالم واصل تدبیراتہ فیہ فقبلت ایضاً
 فنیت فیہ وبقیات بہ شرفا فاض ثالثاً نقطۃ
 الذات مع لون من الجبروت فقبلتہا وفنیت
 وبقیات شرفا فاض رابعاً نقطۃ منعقدۃ فی
 الروحانیۃ اندام النہایۃ فی البدایۃ فقبلتہا
 فنیت وبقیات تفرع عن خامساً نقطۃ من احوال
 الشیء ولیفیا علیا حادیۃ لتلك النقطة الشیء
 کانہا فی فطنت ان من اقل منہا فو علی الشیء
 فی التلمیذ وہی شبیہتا العزم والجرۃ لا قو
 عزم شیء او جرۃ علی شیء بل نفس العن نام والجرۃ
 فقر الصدق والہبط وھذا هو السلطان المختصر
 الذی یناسب الجذب وهو الانشباب بال
 الانبیاء صلی اللہ علیہم وسلم **مشہد**
اخر اعطانی اللہ سبحانہ شیخاً من طریقہ
 فی السلوک بواسطۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم وبارکات اعطای روحہ الکریمۃ واطلع
 علی حقیقۃ ھذا الشیء الذی اعطانی فحرفتها
 حق معرفتہا وعرفت انہ شیخ منہا لا عنہا

کمرہ اعرف الاشیاء یہاں تک کہ محسوسات بھی پہنچا کر
 سلوک بتانایا تھا کہ افاضہ کی مجرہ تجلیات حق سے ایک تجلی اور وہ
 ظہور ہے برزق مثالیہ کا وجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر
 وہ تجلی میں نے اپنے جوہر روح میں قبول کی اور اس میں
 مستغرق ہو گیا اور فنا ہو گیا پہر میں متحقق ہوا اس سے
 اور باقی ہو گیا پہر افاضہ فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے دوبارہ ایک اور تجلی کو وہ اصل اس برزق مذکور کی ہے
 اور وہ ایک نقطہ فروسل افعال حق کا ہے عالم میں اور
 اصل ہے اللہ کی تدبیرات کا عالم میں اس کو بھی میں نے
 قبول کیا اور اس میں فنا ہوا اور اس سے
 باقی ہوا پہر افاضہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے تیسری بار میں نقطہ ذات کچھ رنگ جبروت کے ساتھ
 اسکو قبول کیا میں نے اور فانی اور باقی ہوا میں پہر جو حق بار افاضہ
 نقطہ منعقدہ روحانیات میں اس نہایت مندرج ہر بدایت میں اسکو
 قبول کیا اور اس سے فنا اور بقا حاصل کی پہر چھوٹا ہوا مجھ کو
 پانچویں نقطہ احوال اسم کا اور اسکی کیفیات مقابل میں اس نقطہ
 روحانیہ کی گویا کہ وہ وہی ہے تو میں نے معلوم کیا جو اصل کی
 اسکو قوی ہوتا شیعہ اسکی شاگرد پر اور وہ یہ عزم اور جرات کے
 میری اس سے یہ مراد نہیں کہ عزم کسی شے کا یا جرات کسی شے پر
 بلکہ نفس عزم اور نفس جرات میری مراد اس تمام ہو گیا صفو اور ہر اور ایک
 سلوک مختصر کرنا چاہیے کہ جو بدایت مشابہت علیہم السلام حال میں
 مشہد اآخر غایت کی جیسے اللہ تعالیٰ نے پانچویں نقطہ سلوک کا کالبد بوط
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور شہادت کا ہو اسکی عزم اور جرات
 اس کی حقیقت پر جو مجھ کو غایت ہوئی اس میں نے پہچاننا مستعد حق
 اور پہچاننے کا اور میں نے جاننا کہ یہ کالبد ہی اسکی طریق فی السلوک کا نہیں

وسا حذثك ببعض ما عرفت والحيل لله رب العالمين
بیان حقیقۃ الطریق اعلم الله
 تعالین علی من یشاء من عبادہ الاولیاء فیہم مخلص
 من السلوٰۃ وگرم من عارف قد عجز عن ہذا
 الذلۃ علی وجہہا فربما اطلعہ اللہ علی ذکال
 وافکار یصل بہا السالک الی الفناء والبقا فبقول
 اعطانی ربی طریقۃ من السلوٰۃ وصدق فیما
 قال حسب ظنہ ولکن التحقیق ان الطریقۃ لیست
 عبات عن تلک الازکار والافکار بل ہی حقیقۃ
 منعقدۃ فی الملاء الاعلیٰ یقضی اللہ بہا من
 فوق السموات فیذل المقضی فی الملاء الاعلیٰ
 فیتقر ذہنک ثم ینزل الامر علی حسب فی
 الناسوت فذلہ تعاداعیۃ فی الملاء الاعلیٰ لایزال
 فی الناسوت تمثالہا وگل ہا ومظنتہا مادامت
 موجودۃ فاذا انسخت الطریقۃ واضلحت الذلۃ
 لم ترفی الناس لہا تمثالہا وگل او مظنۃ فلما اجتمع
 اهل الارض جمیعاً علی ان یعدوا ہذا الحافظ الذی
 قلذانہ وگل لہا وماز الوایقظ لہا وحفاظہا
 لم یستطیعوا ان یعدوا مادامت الذلۃ عیۃ مروجہ
 ولو اجتمع اهل الارض جمیعاً علی ان یمیزوا حیلہا
 ویصلحوا ما فسد منہا علی حیلہا فترتہا واضلحت
 لم یستطیعوا ان یمیزوا حیلہا ومثلہا کمثل نجوم
 السماء لا تتلہا تنطبعہا شکالہا فی البیاض والجواب
 ایّا کان لیس فی قلوب البشر ان یضد والمیاء عز
 خلقت ذلک الذلۃ عیۃ الطریقۃ متہا فتنہا

اور میں تم سے بیان کروں گا کچھ کچھ جو میں نے پہچانا اور محمد سر
 رب العالمین بیان حقیقت الطریق جان لینا
 چاہیے کہ ان الدین علی من یشاء من عبادہ الاولیاء یعنی
 اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے احسان کرے اولیائے
 تو غایت کرتا ہے اسکو بطریقہ سلوک کا اور کتنے ہی عارف
 یہی نکتہ جیسا چاہیے ویسا سمجھے بسا اوقات اللہ تعالیٰ
 مطلع کرتا ہے ذکر و فکر پر کہ اس سے سالک فناء اور بقا کو پہنچ جاتا
 ہے اور کہنے لگتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھکو سلوک کا طریقہ عطا کیا
 اور وہ سالک اس قول میں اپنے گمان کے موافق سمجھا ہے
 مگر تحقیق یہ ہے کہ طریقت ذکر و فکر سے عبارت نہیں ہے بلکہ
 وہ ایسی حقیقت ہے کہ لاراعلیٰ میں منعقد ہے کہ اللہ تعالیٰ حکم
 کرتا ہے فوق سماوات سے تو وہ حکم نازل ہوتا ہے لاراعلیٰ میں اور
 وہاں ٹھہرتا ہے پھر امر نازل ہوتا ہے اس کے موافق عالم
 ناسوت میں پس اللہ تعالیٰ کا ایک داعیہ ہے لاراعلیٰ میں کہ
 ہمیشہ ناسوت میں اسکی تمثال اور آشیانہ اور جانی ہے
 جب تک وہ موجود ہے اور جب نسوخ ہو جاتا ہے طریقہ اور
 جانارہتا ہے داعیہ تو نہیں نظر آتی تو گوئیں اسکی تمثال اور آشیانہ
 اور جانی تمام اہل میں جمع ہو کر چاہیں کہ مذکورین میں اسکی جوہر
 بیان کیا کہ آشیانہ اور جانی اسکی اور ہمیشہ اسکی اور نگہبانوں سے
 مقابلہ کریں تو ہرگز نہیں مدد دے سکے جب تک وہ یہ موجود ہو اگر تمام
 اہل زمین جمع ہو کر چاہیں کہ اسکی کچھ کو سید کر دیں اور اس کے
 بگاڑ کو سنواریں تو نہیں مقدور ہوں گے اسکی سید کر دینا اور سنوار دینا
 اور مثال اسکی ایسی ہے جیسے ستارہ آسمان کے ہمیشہ ان کے عکس حضور اور
 تالابوں میں پڑتا ہے کوئی بمشمر کی قوت ہی میں نہیں کہ پانی کو
 اس عکس سے روکے پس وہ داعیہ الہی طریقہ ہے جب تک حکم ہو

اللہ تعالیٰ لعبد فقد قضیٰ له بالطن یقۃ نیر شریح
 هذه الحقیقة الملتقدة و بیان اجزائها و ارکانها
 لا یجوز الا فاطن شدید الفطانت و هاء ان فیض
 لاجی عن من مد السماء الا بقول و توسط
 و نئی و من السماء الثانية قوی عدم مضبطة فتعجب
 و تستطر و تعلم ان ترکانها عن کاب و تنو و فی الصد
 و تلاء به الصفوف و من السماء الثالثة ملون
 طلیعی فتصیر طبیعت و تمیل الیها الطلیع
 و تنهی لهما حمة منهم فی نھا و ینصر و نھا
 یناضلون و نھا و یحبونھا لاجل موال و الا
 و لاد و النفس و من السماء الرابعة غلبة و قو
 و تسخیر فی لون مسخر لھا اکابر الناس و احدا
 هم علماء یفهم و من هم و من السماء الخامسة
 نکایة و شد فلن تری منکر لھا الا و قد امتح
 بالحن و ابتلی بالبلایا و عن و عو ق کاب
 من الغیب ناصر لھا و من السماء السادسة
 هداية معظمة فی لون سببا لاهتدایهم من
 للتاس الی کمالهم و من السماء السابعة النفا
 الدائم الذی کالندب فی البحر لاین و ل حتم
 ا و صاله و تقطع اجزایه فهذه ارکان سبعة
 تلتمع فی الملاء الاعلی فی لون جسد مستوفیهم
 فی نخر من التدلی الاعظم جل ب فیها بلمن
 الر ح فی الجسد فمن تلبس بتلك الازکار
 و الافکار و ککک بتلك الذی شملت الرحمة
 الالهية و اتاه الجذب من فوق و من تحت

السماء کا واسطے کہ بندہ کے تشریح میں حقیقت مستقارہ کی اور بیان
 اس حقیقت کی اجزا کا اور اس کی ارکان کا نہیں ممکن مگر واسطے
 ذہن تیز فہم کے اور وہ مجبور سمجھایا ہی میرے رہنے وہ یہ ہے کہ
 آتی ہے مدد آسمان اول سے نظمین اور توسط اور لباس آسمان
 دوم سے قواعد مضطرب کبی جاتی ہیں اور جاتی جاتی ہیں اور نقل
 ہوتی جاتی ہیں بزرگوں کو بزرگوں کے اور تو قمر پاتی ہیں
 ان سے سینے اور صفحے کے پرتے ہیں اور آسمان سوم سے طبعی کہ
 طبیعت ہو جاتا ہے اور اس کی طرف طبیعتیں پل ہوتی ہیں جو ش
 کرتے ہی حمت لوگوں کی وہ اس کی حمایت کرتے ہیں اور مدد کرتی ہیں
 اور اس کے سوا دفع کرتے ہیں اور اسے دوست رکھتے ہیں مانند
 جان مال اولاد کی اور آسمان چہارم سے غلبہ قوت و تسخیر کہ
 اس سے بڑی اور جھوٹی اور علما اور امر اسخیر موتے ہیں اور
 آسمان پنجم سے سلوک ناپا اور شدت کہ جو اسکا منکر ہو وہ
 بلا میں گرفتار ہو اور ملعون ہو اور عذاب میں آجائے گویا کہ
 ایک غیب مدد کا رہے اور آسمان ششم سے ہدایت مضطر کہ وہ
 سبب ہوتی ہے لوگوں کی ہدایت اور کمال حاصل کرنے کا اور
 آسمان ہفتم سے شرف و ایم ایسا کہ پتھر کی لکیر کہ نہیں مٹتی
 جب تک وہ پتھر مگرٹے نہ ہو جائے تو بس یہ سات رکن ہیں کہ
 کہ ملا راعی میں اگر مل جاتے ہیں اور ان کا ایک جسم
 مستوی نجبا تا ہے پھر اس جسم میں تدلی اعظم سے
 ایک جذبہ بھونکا جاتا ہے کہ وہ بمنزل روح ہے
 اس جسم کے پس جو شخص کہ آراستہ ہو ان
 اذکار اور انکار سے اور اس لباس سے
 مزین ہو شامل ہوتی ہے اس کی رحمت
 الہی اور آتا ہے اس کو جذب فوق و تحت

ومن عن یحییٰ ومن عن شہابہ ومن حیث
لا یحسب تحریر فی ہذا الطفل ساد الملاء
الاعلیٰ ویجد الملاء السافل فلا یرال یتقر
امرن ویزداد شأنا حتی یاتی امر اللہ علی ذلک
فہذا ہی الطریقۃ وقس علیہ المذہب الذمیر
والاصول فکل من ادعی ان اللہ تعالیٰ اعطاه
طریقۃ او فلان حباً ولحقین الذی اعطى کما
وصفنا فقد عجز عن معرفۃ الامر علی ما ہو علیہ
توکل یس کل احد یقضی لہ بالطرریقۃ ولیس
عند اللہ جزاف ولا تخمین فی شئ من الاشیاء
بل انما یعط من جبل مبارک انما فیہ املاد
الافلاک السبعة والملاء الاعلیٰ والسافل ولہ
رحمة خالصة من التذلی الاعظم فکم من عاکر
عظیم العرفۃ وفانی باقی شدید الفناء سابغ
البقا لیس بمبارک زئی فلا یعط اھا وکل ذلک
لا یعاطی حفظھا کل احد بل لکل امر جل خلق
لہ ویمیر جبلت لذلک واما صوائق ظہریھا
فلنشاة الخیر وراء اللذات المتعارفہ تحقیقھا
برائۃ فایضۃ فی الاعراض والافعال مشہور
آخر فی رسال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ان فی المذہب الحنفی طریقۃ تینیقۃ وافی المذہب
بالسنۃ للمعرفۃ التہجۃ ونقحت فی زمان
البخاری واصحابہ وکلک ان یثاخذ من اقوال
الثلاثہ قول اقربہم بہا فی المسئلۃ ثم بعد ذلک
یتبع اختیارات الفقہاء الحنفیین الذین

وہمین و شمال سے اور وہاں سے جہاں اسکا گمان نہ ہو
پہر س طفل کی تربیت کرتے ہیں سادات ملا اعلیٰ اور
او کی خدمت کرتے ہیں ملا سافل پہر ہمیشہ او کی شان
بڑھتی جاتی ہے جب تک حکم الہی آوے تو پس یہی طریقت
اور اسی پر قیاس کر لو مذہب فروع و اصول میں پہر جو
شخص دعوے کرے کہ اسد تعالیٰ نے اسے طریقت خطا کی
یا مذہب عنایت کیا اور اسے یہ باتیں جو ہم نے بیان کیں
نمائیت ہوئی ہوں وہ عاجز ہے طریقت کی معرفت سے
جیسے او کی حقیقت ہے اور شخص کے واسطے اسد تعالیٰ کا
حکم نہیں ہو تا طریقت کا اسد تعالیٰ کے پاس بیکار نہیں ہے
کوئی چیز بلکہ او کو عنایت ہوتا ہے جو اپنی سرشت
اور جبلت میں مبارک اور زکی ہے او کو امداد
افلاک سبعہ اور ملا اعلیٰ اور ملا سافل ہوتی ہے اور او کی
ایک رحمت خاص ہے تہی عظم کتنے ہی عارف عظیم معرفت
یا فانی باقی شدید الفناء سابغ البقا میں کہ مبارک و زکی
نہیں ان کو نہیں عطا ہوتی اور سیطرح نہیں عنایت
ہوتی نگہبانی طریقت کی شخص بلکہ ہر کار و ہر مرد و ہر امر کے
واسطے ایک مرد پیدا کیا ہے اور او کے جبلت او کو دیکھ ہوئی ہے اور وہ
کام آسان ہے لیکن صورت ظہور کی اس طریقت کے عالم دور ہے
سو ان عوام متعارفہ کے اسکا اور یہی عالم ہے کہ حقیقت او کی
برکت فایضہ ہے اعراض و افعال میں شہد آخر
مجھ کو پہنچا دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنی مذہب میں
ایک بہت اچھا طریقہ ہے وہ بہت موافق ہے اس طریقہ سے متفق
وامانہ بخاری اور اسکا ساتھ والو کی اور وہ یہی کہ اقوال شیعہ امام
عظیم درمیان سے قول قرین ہے کیا پھر نہ کہ انہی کی پیروی کیا جائے

کا نوا من علماء الحدیث فترجبت شئاً سدت عنه
الثلاث فی الاصول وفاتحوا النقیب ودلت
الاحادیث علیہ فالیس بدل من اثباتہ ولکل من
حنفی مشہد آخر

علیہ وسلم ومنہ روضۃ من ریاض الجنۃ کما
ورد فی الصحیح اما انینہ ذلک فما شاهدنا من الانوار
الرابعة علی کل ثوب وان من صلہ ہذا لیکسفر
فی جہنم والنور وان لہ یفتت واما لمنیتہ فی الانوار
اذا صار محبوباً ای دخل فی جہنم روضہ
البنیۃ المتعالیۃ او هذه النقطة اللذی یقال
منظور الحق والملاہ الاعلیٰ عن ساجد لا فکی
مکان حل فیہ ان عقولہ وتعلقت بہ ہم
الملاہ الاعلیٰ والانساق الیہ افلی جہنم الامور
النور لاسیم اذا كانت حمتہ تعلقت بہذا
المکان والعارف الکامل معنی وحالہ حمتہ
یحل فیہا نظر الحق یتعلق باہل مالہ وبنیتہ
وشملہ ونسبہ وقربیتہ وایضا یشمل الملک
والجاء وغیرہا ویصلحہا من ذلک تعین
ما توالی من ما تفرغ من مشہد آخر

استاذتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رحمہ ما ورحہ
علماء الحرامین علی بعض الصوفیۃ فلم یأذن
لی ورایت العلماء العالمین وفق علمہم
المشتغلین بنوع من التصفیۃ النافسین
للعلم والادب اقرب الیہ اگرم علیہ احسن
من ہولاء الصوفیۃ وانکافوا اهل الفناء

جو علماء حدیث سے ہیں کیونکہ بہت چیزیں ہیں کہ امام
اور صاحبین نے اصول میں نہیں بیان کیں اور نہ ان کی
نفی کی ہے اور حدیثیں ان پر دلالت کرتی ہیں تو ان کا اثبات
ضرور ہے اور سب مذہب حنفی میں مشہد آخر

ورمیان منبر مکرم اور روضہ منورہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ایک باغ ہے جنت کے باغوں میں سے
جیسا کہ آپ صیح حدیث شریف میں سو انیت اوکی
تویہ ہے کہ ہم نے مشاہدہ کیا او سکا نور سب نوروں پر
فائق ہے اور جو دامن نماز پڑھتا ہے وہ دریائے نور میں
ستغرق ہو جاتا ہے اگرچہ وہ التغات نکرے اور میت ہے
کہ جب انسان محبوب ہو جاتا ہے یعنی اس کے جوہر رحمت
پر برہ مشاہدہ اور یہ نقطہ تدبیرہ داخل ہو جاتا ہے تو
اس دنیا کی مانند طور ہو جاتا ہے اور ملا علی کے واسطے
ایک عروس جمیل تو جس مکان میں جاتا ہر ملا علی کے
سمتین منعقد اور متعلق ہو جاتے ہیں اور ملا علی کی فوجیں
انوار کی توجہ میں اوکی طرف چلی آتی ہیں خصوصاً جب اوکی
ہمت متعلق ہو اس مکان معظم کی اور جو عارف کمال فرت
وحال میں ہوتا ہے اوکی ہمت میں نظر حق پڑتی ہے
کہ علاقہ رکھتی ہے اوکی اہل اور مال اور گھر اور سب اور
قربت اور یاروں میں کہ شامل ہوتی ہے مال اور آبر و غیر
میں اور اصلاح کرتی ہے اسی سے تمیز کیا بیٹے کمال اور
غیر کمال کی تیر میں مشہد آخر میں اجازت چاہی رسول اللہ صلی اللہ
اوکی رد کر نیکی جو علماء رحمتین یعنی صوفیوں پر ایتر اخس کہین تو جو کچھ
اجازت دی او میں دیکھا کہ علماء عالمین علم و فاقہ مشتعلین سے اور علم
میں تیری ان کو بہت مغرب اور ان کو بہت عزیز اور ان کو بہت محبوب ان صوفیوں کو پڑنا

والبقاء والجذب الملائش من صميم النفس الناطقة
والوحدان غير ذلك من الملمات المشافحة عند
الوصفية بيان هذا الجمل انهما طريقتان طريقتان
انتقلت الى الحق بانتقاله صلى الله عليه وسلم
بالوسائط وهى ترجع الى تهذيب الجوارح بال
القوى النفسانية بالانكسار والترغية وحمل الله
والنبي صلى الله عليه وسلم الى تهذيب الناس
شتم الله واصل بالمعروف ونهي عن المنكر
سعيافيا ينفع الناس عامة واما سبب هذه
المد كورات وطريقتين بين الله وبين عبد
حيث اوجلا في جهل وفاضل ففاض وليس في هذا
واسطة اصلا ومن سلك في هذه فانهما لشدان
ان يقنعه بحقيقة ان لا يقنعه ضمن هذا التلذذ
بالحق وينشعب من ذلك الفناء والبقاء
الجذب والتوحيد وغيا وكلامنا في الطريقتين
الثانية انها ليست عند النبي صلى الله عليه وسلم
بعضية ولا مرغوة لانه عليه الصلوة والسلام
عنوان فضائل الطريقتين الاولى وجعله الله في
الحق وذل انما يتبافاضتها ومظنة لظهورها
والاشياء يتفاضل فيما بينها بوجه دون وجه
ان اعتبرتها كما هي في ظرف الوجود العام الذي
لا يغادر جهة الا احاطا حصل تلك القوة
التي يقع بها التفاضل وكان الفضل داعيا
فيها والمنافسة منقسمة بينها وان اعتبرتها مقسمة
الى سبب واحد اصل الفضل من وجه وبق

اور بقا میں اور جذبہ جو ظہور کرے نفس ناطقہ سے اور توحید جو خیرہ
مقامات ہستی میں ترویج جو فیہ کے بیان اس محل کا یہ ہے
کہ دو طریقے میں ایک طریقہ تو یہ ہے کہ خلقت کی طرف منتقل ہوا
انتقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بالوسائط اور وہ اصح ہے
طرف تہذیب جوارح کی عبادت اور قوای نفسانیہ کے زکریہ
ترکیہ اور حب اللہ اور حب نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اولو گوئی
تہذیب کرنی نشر علم اور امر معروف نہی منکر سے اولو گوئی
انفع رسانی میں کوشش کرنے سے اور جو ان مذکورات کی مناسبت
اور دوسرا طریق یہ ہے کہ اللہ اور اس کے بندے میں ہے
کہ سطح اللہ تعالیٰ بنے ایجاد کیا ویسا اُس نے پایا اور جو افاضہ
کیا اس کو پہنچا اور امین اصلا واسطہ نہیں ہے جس سلوک کیا
اس طریقہ کا ادسکا حال یہ ہے کہ وہ شخص متنبہ ہوا حقیقت اناسی
اور اس متنبہ کے ضمن میں حق سے اور اس منشعب ہوئی فضا
اور بقا اور جذب اور توحید وغیرہ اور ہماری گفتگو دوسرے
طریقہ میں ہے کہ یہ طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک
عالی نہیں اور نہ مرغوب ہے آپ کے اسوۂ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم عنوان ہیں فیضان طریقت اول کے اور اللہ تعالیٰ ان کو توحید
سے آشیانہ اپنی عنایت کا اس طریقہ کے افاضہ کو اور اس کے
ظہور کے واسطہ جملے مقرر کی ہے اور آشیانہ آپ میں غنیمت کھنہ
ہیں ایک وجہ سے نہ دوسری وجہ سے اگر تو اعتبار کرے
اوس شے کا کہ طرف وجود عام میں ہے ایسا کہ سب جہات کو
محیط ہو کسی کو پہنچو رہیں تو محال ہوگی وہ ایسی وجہیں کہ
تعالیٰ واقع ہوا اور بوقت فضل ہا پر ان میں او سناست
منقسم ہوگی زمین اور اگر تو اعتبار کرے کہ صفات
ہیں سبب واحد کی طرف تو ایک وجہ ہے فضل جاتا ہے ہر گز

من وجه فکان احدا الاشیاء علی یوم الفضل اصلا
 یعم لما انتقل هذا النور الی الناسوت انتفع
 السالکون بکلّی الطریقین آهل الجبل و آهل
 القنبه الا ان علیهم بسبب هذا النور فانتشرت
 علیهم المعارف ولذلک نرى العزّ و البقدار
 معارفهم من الکتاب و السنه و اهل المسلول
 باجها شهم الی هذا النور و اندرجهم فی توحید
 به فقل برؤف المسئله دقیقه **مشکل**
 هل تعرف لم کان الشیخ ان رضى الله عنهما
 افضل من علی کرام الله وجهه مع انما اولی و
 واول مجال و ب واول عارف فی هذه الامه و
 نرى هذه الکمالات فی ذین الاقلیلامن قبل
 التطفل علی النبی صلی الله علیه و سلم تبینت
 هذه المسئله علی النبی صلی الله علیه و سلم
 فاطهر الی وذلک ان الفضل الکلی علی النبی
 صلی الله علیه و سلم فایس جع الی تمام امر النبی
 کانشاعه العلم و شیخین الناس علی الدین و الدنیا
 و آه الفضل الراجع الی الولاية کالجذب الفنا
 فلیس الا فضل الرحمن سیّما من وجهه ضعیف و
 الشیخان کما ان المجدین الاول و حتی الی الراجح
 بمنزله فوارق یدبغ منها الاراء فالعنایه المتطله
 بالنبی صلی الله علیه و سلم ظاهره تبین فیها
 فیهما بحسب کمالهما بمنزله العراض الذلّیس
 هو الاقایما بالجوهر و مقمما الترفیع علی کرام الله
 وجهه و ان کان اقر رب الی بحسب الذنب

اور وہ سری وجہ سے باقی رہیگا اور احد الاشیاء کو فضل
 اصلا نہ رہیگا یاں یہ بات ہے کہ جب منتقل ہوا یہ نور طرف
 الناسوت کی تو دونوں طریقوں سے سالکوں کو فتح ہوا اہل جبل
 پر تو انفسا تہ سببہ اجمالی کا ہوا بسبب اس نور کی توان پر حمل
 کسین معرفتین اور اسی سبب تم دیکھتے ہو عارفوں کو کہ اپنی
 معرفتین کتاب اور سنت مطعون رکھتے ہیں اور اہل سنوک
 اس نور سے تعرض کرتے ہیں اور آرزو کرتے ہیں اور اس
 نوین مندرج ہوتے ہیں اور توام پاتے ہیں اور سبب غن کر د
 یہ مسئلہ دقیق ہے **مشکل** آخر کیا تم جانتے ہو کہ
 تثنیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کسلے افضل ہوئی حضرت علی کرم
 وجہہ سے باوجود کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اس بہت بین
 اول صوفی اور اول مجذوب اول عارف بین اور یہ سبب
 کمالات اور میں نہیں مگر قلیل طفیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے میں عرض کیا یہ مسئلہ حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں
 تو ظاہر ہوا جو کہہ کر فضل کلی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک
 وہ ہے کہ راجح ہر طرف امر نبوت پورا پورا جیسے شاعی علم کی
 اور لوگوں کی تسخیر دین میں اور جو اس قسم سے ہوا و فضل
 کہ راجح ہر طرف ولایت کے جیسے جذب فنا تو وہ فضل خبری ہر
 اور ایک وجہ سے ضعیف ہے اور یخین رضی اللہ عنہما تھے
 مجرورین میں اول قسم کی یہاں تک کہ میں انکو دیکھتا ہوں
 بمنزلہ نوار کہ او میں پانی نکل باہر تو جو عنایت اللہ تعالیٰ کی
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم پہ ہوئی بعینہ وہ حضرت یحییٰ رضی اللہ عنہما میں
 ظاہر ہوئی بحسب کمال اوں دونوں کے اس طرح جیسا عرض قایم ہوا جو
 جو ہے وہ تم ہوتا ہر جوہر کی تحقیق کا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ اگرچہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت قریب حب میں نسب میں

والجبلۃ والفطرت المحبۃ منہما و اقویٰ جانا
 واشد معرفۃ لکن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 بحسب کمال النبوة امیل الیہما و لذلک لویزل
 العلماء الجملۃ لمعارف النبوة یفضلونہما و
 لمریزل العلماء الجملۃ لمعارف الولاية یفضلو
 و لذلک کان مدافنہما بعینہ مدفن النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم و اکثر الامور العادیۃ لہا مبداء
 معنوی مثل ضلالت الذی اشرکت الیہ و مثل جعل
 الحجۃ المارۃ للوصول الی قبرہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و ذلک سر قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اللہم
 لا تجعل قبری و ثنائی بعد من دونک **مشہد**
آخر بیت اللہ سبحانہ بالنسبۃ الی النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم نظراً خاصاً کانہ الذی یعنی مز
 مثل لولاک لما خلقت الافلاک فاشتقت الی
 تلک النظر و اعجبتہ اشد عجب فاصقت صلی
 اللہ علیہ وسلم و تطفلت علیہ فصارت کالعرض
 بالنسبۃ الی الجہر فسامت تلک النظر و اکثر
 لکنہا و صرتمنظر و مرئی لہا فاذا حی ارادۃ
 الظہور و ذلک لان الحق اذا اراد ظہور شئ
 المحب و نظر الیہ و تثنانہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لیس بشان رجل واحد بل بشانہ متبداً
 منبسطۃ علی ہیکل البشر و البشر شمتاۃ
 منبسطۃ علی وجہ الوجودات فکان صلی اللہ
 علیہ وسلم غایۃ الغایات و آخر نقاط الظہور
 و لکن من جرح لہ متہمہا و لکل سبیل شوق

اجلست اور فطرت محبوبہ میں حضرت شجین رضی اللہ عنہما سے اور
 جذبہ میں بہت قوی اور معرفت میں زیادہ مگر نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم بحسب کمال نبوت کے حضرت شجین رضی اللہ عنہما
 کی طرف بہت مائل ہیں اور اسی باعث جو علما واقف ہیں
 معارف نبوت ان کی تفضیل کرتے ہیں اور جو علما معارف الایات
 کے آگاہ ہیں وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی تفضیل کرتے ہیں
 اور اسی واسطے حضرت شجین رضی اللہ عنہما کا مدفن بعینہ
 مدفن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اور اکثر امور عادیہ کا
 مبداء معنوی ہے مانند اسکے جسا اشار کیا میں سے اور مانند
 گردانے حجرہ مبارک کے مانع قبر تک پہنچنے سے اور یہ ستر
 ہے قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو اپنے فرمایا ہے اللہم
 لا تجعل قبری و ثنائی بعد من دونک **مشہد آخر** بیت اللہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اللہ تعالیٰ کی ایک نظر خاص
 گویا کہ وہ مراد ہے مثل و لاک لما خلقت الافلاک سے مجھ کو
 اس نظر کا شوق ہوا اور مجھ کو نہایت تعجب ہوا پس میں لائق
 ہو گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور طفلی بن گیا اور ہو گیا میں
 جیسے جو ہر کے ساتھ عرض پس اصرار کیا میں نے اس نظر کا اور دریافت
 کیا کہ اس کا اور ہو گیا میں اس کے منظر اور آئینہ تو وہ ارادہ
 ظہور تھا اور یہ اسلئے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا
 ظہور شان کا اس کو دوست رکھا اور اس کی طرف
 نظر کی پس شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ایک مرد واحد کی شان نہیں ہے بلکہ ایک عالم مبتدات
 منبسطہ پر اور صورت بشر کی اور بشر ایک عالم منبسطہ پر وجہ
 موجودات کا تو گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غایت الغایات ہیں
 اور ظہور کے آخر نقاط ہیں ہر ج کی حرکت کی اس کی متہمہا ہر سبیل شوق

الى مبلغه فتدبروا لمرقيق من شيوخنا

رَأَيْتُ الشَّيْخَ إِلَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّوْصِلَ
 لَدَيْهِ يُعَلِّمُ الْحَدِيثَ وَاللَّحْوَ فِي عِلْدِهِمْ بِحُلِي
 الْحَدِيثِ وَحِفْظِ عِلْمِ النَّاسِ عِزَّةً وَثِقَةً وَحُبْلًا
 مُمَدَّدًا لَا يَنْقُطُ فَعَلَيْكَ أَنْ تَكُونَ مِثْلَ شَاوٍ
 مُتَطَفِّلًا عَلَى حَوَالَتِهِ وَآخِرُهُ فِيمَا سَوَى ذِيكَ فِيمَا
 ارْتَأَى وَاللَّهُ أَعْلَى الْأَصْلَاحِ **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ**

العوارف اذا كمل التصقت روحه بالملاء (الملك)
وهذا لك حضرة عالية شأخية ارتفعت شتم
همهم ولم ترتفع ثم اجسادهم واولئك
على جهة رجل واحد راجعة الى تدبير واحد
وان اختلفوا في تفاصيلها فدل على هذا الحق فلا
الحضرة رب العالمين فغشيه من النور
غشيه واختفت همهم تحت شعشعة
تلك الانوار حيث لا تدرك منها ولا يتمين بلين
وان اناضرت لهم تلك مثلاً فلا تعجب الى
غنى ونجل فان الامثال لا تفسر الاشياء الى حد
جهة دون جهة هم بمنزلة الهيولى الخفية
التي لا تدرك الا من احكام وانا لا نجس من هذا
الموجى من جهة مسام الهيولى التي هي ام القيا
بليات والنور الغاشي لهم الماسح اياهم بمنزلة
الصورة التي تدرك اول ما يدرك وهي اصل النقطة
فتبين تلك الحقرة احكام وانا لا تدرك من عالم
الملاء الاعلى وهمهم التفصيلية تلطف فيهم
وارتقت صفاتها مع همهم فمن مسامات

اپنے مبلغ تک پس غور کر کے سر و قیق ہے مشہد آخر میں دیکھا کہ حضور رسول امجد صلی اللہ علیہ وسلم میں شفاعت اور توسل ہو
وکنو جو علماء حدیث ہیں اور جو اہل سنتی میں داخل ہیں اور علم
حدیث شریف اور حفظ حدیث شریف ایک عر وہ ثقی اور جبل مکدود
ہے ایسی کسی منقطع نہو پس تو ضرور لازم کر لے اپنے پر یہ کہ
تو محدث ہو یا محدث کا طفیل ہو ان دونو باتوں کے سوا بہتری
نہیں ہے جو میری را کہیں ہے و اللہ اعلم بالصواب مشہد آخر غار ف
جب کمال ہو جاتا ہے تو اسکی حج ملا اہل یمن جالنتی ہوا اور وہ ان
ایک درگاہ عالی بلند ہے اُن کی بہتین ہاں بہت متفع ہیں ہاں
اُن کے جسم نہیں رفیع ہیں اور وہ ایک مرد واحد کی بہت چسکی
سمت تدبیر وحدانی کی طرف راجع ہوا اگرچہ اس سمت کی تفصیلوں
میں مختلف ہیں پھر تدلی کرتا ہے اُس عالی درگاہ میں در علین
پس ڈھانک لیتا اوکنو نور میں جس قدر ڈھانک لی اور انکی بہتین
چھپ جاتی ہیں اُس انوار کی چمک میں یہاں تک کہ تیز نہیں بہتین
وہ بہتین نہ آپس میں متمایز ہوتی ہیں اور اگر میں اُن کے
اُس حال کے شکل بیان کروں تو دیکھا نہیں اور خدا نہو چھپ
نہر شیب و فراز سے کیونکہ امثال ہشیا کی تفسیر نہیں کرتے
ایک جہت سے دوسری جہت کی وہ بہنزلہ ہیولی خفیہ کی ہیں
جو دریافت نہیں ہوتا مگر احکام و انار سے جو جاری ہوتا ہیں اُن کو
جہت مسام ہیولی سے ایسا ہیولی کہ ام القابلیات اور جو نور کہ
اونکو ڈھانکے ہوا ہے اور اوکنو کھوکے ہوا ہے وہ بہنزلہ اوس
صورت کے ہے وہ صورت جو سب پہلے درک ہوتی ہے اور وہ
صورت اصل فعلیات ہر چہ جاری ہوتی ہیں اُس درگاہ عالی میں
احکام و انار جو الار اعلیٰ کے حکوم مولد ہیں انکی بہتین تعلیف
جاتی ہیں ان میں بکند ہوتا ہے ہوا کی بہنزلہ سا پھر بہتوں کسما سے

ہمہم پینچسے حظیق القدس فیض رہا اللہ
ولایت رکھا کجاھی بل یسید ہا قہا من جی ہرہ
فتخلف حالات الحضرة المقدسة فوضا وسیع
وصحان وتبشیش وقبض واعراض وتزول فی
اوقات او حال وتزود فی القضاء وکعن لاقوا
وایجاب وتحریر وتسمی وامتثال ہذا فمن شاعدا
ہذا الحضرة وصان احدثانہا ونشتر جہا
عن بمتھو وکی نکل یوم فی شان صارت المتش
عندہ محکمت **۵** ولم یبق الاشکال اشکال
ومن لیشا ہذا ہا لم یصلہ ولم یصلہ الا یفقد
ہذا الامور الخ اللہ ویو من یجلیہا اذا علمت
ہذا فتلک الحضرة قبلہ ہما الملاء الاعلی ومناط
توجہہم ومعقد نواصیم فمن بلغ ہذا المبلغ
وقل اللہ فی سابق علمہ ان یحصل لہ توفدا وبقا
ربما فخل ہذا لک فلیست روح تفسو سجدہ
بل الحضرة فقط فہی السائیسة وہی اللہ شاق وہی
للہمة وقطعت علیہ صلی اللہ علیہ وسلم
فاعطیت من ذلک کاسا دہاقا وکان ما کان
واللہ رب العالمین وتی عاذا ہذا الحضرة
حظیق اخری اسفل منہا جی مرقی ہما الملاء السافل
وجمع امر لہم وموضع الہامہم ومحکمت قضایا
ومناط اتی جہہم ما اشبت متانہا بشان ہذا الحضرة
المقدسة انصرفت الحق بواسطة تدلیہ ہذا لک
بلہبہ بعبادہ واتباع رضائہم فی بعض الامر
وامتثال ذلک والحضرة ان جیعا معہم فہما اذ

جاری ہوتا ہے حظیرہ قدس میں پہر اوس کے نور نکلنے لگتا ہے
اور ویسا ہی نہیں رہتا بلکہ اوس کے جوہر کے قریب ہو جاتا ہے
بس تخلف ہوتے ہیں حال حضرت القدس کے فوضا غصہ دہنے اور
خوشی و قبض اور روگردانی اور نزول فی اوقات بانی الحال اور
تردد فی القضاء اور لعن اور ایجاب اور تحجیم اور تسخیر وغیرہ
علی ہذا القیاس تو جس نے شاید یہ کیا اس درگاہ کا اور انہما از او
انشریح اور غنیمت کو اور اوس کے کل یوم ہونی شان کو پہچانا
اوس کے نزدیک متشابہات محکمت ہیں **۵** ولم یبق بالاشکال
اشکال رہیتہ اور جس نے اوس درگاہ کا شاید نہیں کیا اوس
صحیح نہیں اور صلاحیت نہیں مگر یہ کہ اند کو تفویض اوس
متشابہات کا علم اوس پر ایمان لاجب تھے یہ جان لیا
تو اس وہ درگاہ قبلہ ہے لاراعلی کی ہمتوں کا اور مناط توجہہم
ومعقد نواصی ان کا پس جو شخص اس تربہ کو پہنچ گیا اور اند کے
سابق علم اس کے لئے تھا کہ اوس کو حاصل ہو وہاں فنا و بقا اکثر
اوقات کو چھو جاتی ہو وہاں تو اوس کی روح اوس کی جسم کی نگہبانی نہیں
کرتی بلکہ وہ درگاہ فقط وہی اوس کی نگہبان اور وہی مرشد
اور وہی تہم اور میں طفیلہ نگہبانی علی اند علیہ وسلم کا تعظا
ہوا محکوم اسکا ایک شریکس کیا کہوں کیا تھا تھا جو کچھ تھا
اسمہم در رب العالمین اور اس درگاہ کے محامدی ایک اور
درگاہ ہے اس سے نیچے کہ وہ نروہاں لاراعلی کی ہمتوں کا
ان کی مجمع امر ہے اور ان کے الہام کی جات ہے اس کی حکام کا
محکمہ اور اوس کی مناط توجہہم ہے کہ اوس کی شان متشابہات میں اوس
درگاہ کی شان کی وہاں حق تصدیق ہو یہ سہلہ تدلی کی اپنی
بند و سبجست رکھنے سے اور ان کی خوشنودی کہنے سے فیض ان
میں اور دونوں درگاہوں کی معرفت نہایت اوق ہے

واجب من ان یعلم الحکم العقل العاصیہ واللہ
الموفق **مشکل** حنا انتقاد علی من فیض

صحیحہ صلی اللہ علیہ وسلم علوم کثیر من حال التمام
معرفۃ باللہ متہا ہذا الشخص یتا من سائر الناس

بان الاجراء الذمینی فی قویۃ الظہر کافرة الحکم
وانہا یقوم بہا صبیغ لکے یجعل جمیع معانیہا متما

ہما علی جناب الحق ومنہا ان تام المعرفۃ لا یلک
فیہ نقص التعلقات الذمینیۃ والاخریۃ والجنینیۃ

والدرجۃ حیث غضا طریا لم یخلق سوا الوجود
فی الموجودات وتوجہ المبداء بالارادۃ کحیث

الی تلك الشاخص فطنت انہ معین من معانی
جریۃ الذی یجن وحلا وزحل فلما حل بہ صبغ

الی راحلۃ النقص صبح ذاتیۃ تتوجہ الی نقطۃ
الذات فہذا صلی عن النفیض والنفی عن الکل

البقاء بانہ والتصرف بالحق فی الخلق وطاعوا الارادۃ
الجیدیۃ من المبداء من طریق کونہ شخصۃ فلیس

بتام انہ التام من حل ہذا النقص فی وعایہ
غضا طریا لم یخلق سوا طریا بالحق یجفی

یكون غفلۃ الذمینیۃ وجسد الذمینیۃ
وشیخا الحقیقۃ ہا وحل حبت المظاہر لا بنفس

بل بالحق للخلق لانفسہم بل بالحق فی وعایہ ومنہا
ان کل عارف تام المعرفۃ فانه لا یخلد شیئا الا

من نفسہ وانما الخلال المعدلات ان یدلہا الفہم
علی جن معینی فیہ ویستشہد علیہ معنا فیظہر

علیہ فیہ من خلوصہ من استفاد من خالیہ شیئا
اور برتر ہے اس سے کہ عقول عامہ پہنچی او سکوا وند الموفق

مشہد آخر فیض محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مجہب کحل کونہ بہت علوم الدکی معرفت کے حال کال ایک

ان میں سے یہ ہے کہ شخص سب آدمیوں سے ممتاز ہے اس میں
کہ اجزائی فلیک کا امین ظہور قوی ناقذہ حکم ہر جسے صبیغ

الہی قوام پاتی ہیں واسطے تمام معانی کے مناسب اوش کے
جو قریب کرے جناب حق کے اور ایک یہ ہے کہ تام المعرفت کے

واسطے ضرور ہے کہ تعلقات دنیاوی اور اخروی اور
جسمانی و روحانی اوش شدت دور ہوں اور او سکویا کار کرد

سریان الوجود فی الموجودات کا سیر اور توجہ مبداء کے بارادہ
حیثیت اوں عوالم کے اور مینہ جان لیا کہ یہ ایک معنی ہیں

اوش جزو ہیں جو مقابل ہر نزل کے پہر جب رنگ الہی آتا ہو تو
وہ بے تعلقی محبت ذاتی ہو جاتی ہے کہ نقط ذات کی طرف توجہ

پس شخص اوش نقطے سے باز رہا او سکوا حاصل نکلیا اور
خلوت کل سے بقا بند ہو اور تصرف بحق خلقت میں اور ارادہ

طلوع حیثیت مبداء کا گیارہ روزن شخص اپنی وہ پورا پورا
نہیں ہو پورا پورا شخص ہر جسے اوش تعلق کو اپنی طرف میں

بہت مضبوطی سے رکھا اور او سکوا وہ نکلیا منظر کی جیسے
اگر چہ ساتھ حق کے ہو اس حیثیت کہ عنوان ہو محبت ذاتی کا او

اوشی روح کا جسم ہو اور او کی حقیقت کا کالبد او حل کیا
حسب مظاہر کو لا بنفس بلکہ باحق واسطے خلقت کے نہ ان کے

افسوس بلکہ باحق ہوا کی طرف میں اور ایک یہ جو عار کال فہم ہوتا
وہ کسی کو کچھ نہیں حال کا اگر نفس ہی اختیار کرتا تو حق آباد کی مدت

یہ کہ وہ فرد کا ہو اوش جزو جو آدمیوں کے ہوا او سکوا اس پر
ہو جائیں ہر او سکوا طریا ہو جاتا ہو نہ ہوا تھا تو شخص اس پر سواری ہے

۱۴ اشیا الہیہ فیوض الحرمین

وہ کامل معرفت نہیں ہے اور ایک یہ ہے جو عارف کامل فخر ہوتا ہے
 اور کسی سحر پوئے میں سوا اللہ کے اور سوا اس کے اسماء اور
 تدلیات یا فخر وستی ہی اس صورت میں کہ حال ادنیٰ اور قوت
 ناقص ہو عارف اس عالم کے جو جامعیت کے اوپر نہایا گیا ہے اور
 کر دیا ہے حجاب سوامعانی کے تو کبھی ہوتی ہے ہیئت لکیت
 مختلف قوی قوی سے یا ضعیف ضعیف سے یا ضعیف
 قوی سے پس تکلف ہوتی ہیں احکام آثار تو انکار ہوتا ہے عوام کو
 جو دیکھنے والے میں لباس کے نہ جامعیت کے اوپر نہ دیکھنے والے
 ہیں معانی کے اور یا سحر پوئے ہیں اس عارف کامل کے سبب حقہ
 مناسبت کے اور یہ اس صورت میں کہ قوی حال ہو اور
 قوی تاثیر ہو اس عالم لباسیت اور حجابیت میں اور بشر
 مناسبت کا بیشک ظاہر ہوتا ہے اس جزو جو عارف میں ہے
 کہ قائم مقام ہوتا ہے اس مراد کے واسطے اس کی تسخیر کی تو
 در بیان اس طرف اور اس جزو کے گین ہیں ممتدہ اور
 ماساریقا اور اصل اس تسخیر کی جہت سے اس سر عالم مشترک سحر
 اس میں ہے توجہ متوجہ ہوتا ہے عارف اس جزو کے ہیئت
 توجہ سے توجہ کرتی ہے ان حیوٹ مستقرہ سے وہ مراد واسطے
 تسخیر کے لیکن اس اور تدلیات میں سحر ہوتی سبب چلنے نور
 ربوبیت کے بان بیان مجھے مقابل مجبوریہ کہ توجہ کرتی ہے
 مجبوریہ اور حرکت کرتی ہے اس کے مقابل جب اور متحرک
 ہوتی ہے تدلی اور ہم وہ دونوں جو مناسب ہیں اس جب پر جو
 شخص نہیں پہچانتا اس تسخیر کو اور انہیں میں نہیں دیکھتا وہ
 شخص کامل معرفت نہیں اور محکوم دریافت ہوا کہ تسخیر مستطیل
 معانی میں سحر اس جزو کی جو مقابل شمس کے قوت رکھتا ہے نہ کہ الہی ہے
 جہاں یہ جزو جو تسخیر میں مستطیل اور غیر ایک یہ کمال کی تسخیر

من غایں ہذا الوجہ فلس بتام المعروف بختہا کی
 حارف تمام المعرفۃ فان یسخر جمیع ماسوی اللہ تبارک
 وتعالیٰ و ماسوی اسمائہ و تدلیاتہ اما بالقہر ہذا
 فیما کان احی حالاً و انقص قوۃ من نشأۃ ہذا العا
 الیہ البست فوق جامعیتہ وجعل حجاباً و
 معانیہ فتاثر یكون بھیمۃ مختلطۃ بالملکیۃ تقوی
 بقویۃ اوضعیفۃ لبضعیفۃ اوضعیفۃ تقویۃ
 فیختلف الاحکام والاثر فیثبات تلک عند العوام
 الناظرین الی اللباس دون الجامعۃ والواقفین
 علی الصور دون المعانی واما بالمناصبہ وذلک
 فیما کان اقوی حالاً و اثراتہا من تلک النشأۃ اللباسیۃ
 والجامعۃ سر المناصبہ انما ینشاء من جزو فی العا
 یقوم مقام ہذا المراد لتخیرہ فبینہ عرق
 ممتدہ و ماساریقا واصلہ من جہتہ سر تلک النشأ
 الممتدہ فیہا فاذا توجہ العارف الی ذلک الجزء
 اسئل توجہ حواسہ بتلک الخیوط المشتتہ ذلک
 الملک لتخیرہ واما الاسماء والتدلیات فلا تلو
 مسخرۃ لشیء شعان نور الربوبیت تنعم ہذا کہ جب
 بازاء محقق فتحرر المحقق وبقی الخیوط زایہ وبقی
 التدلی والاسم النانی ناسبان ہذا الحب فہن لم
 یعرف ہذا التسخیر المستطیل لم یدر فی نفسہ فلس
 بتام المعرفۃ و فطنت ان ہذا التسخیر المستطیل
 معنی من معانی جزئہ الذی یحی وحن والشمس
 لما انصبغ بصبغ الحق صا لا لتسخر الذی فیہ
 ہذا المستطیل و متجان تام المعرفۃ لوجہ

تیز نظری اور غرور عنایت ہوتی ہے ساتھ ہر شے کے طریقت اور
 مذہب سلسلہ اور نسبت اور قربت اور جو اس کے قریب اور اس سے
 نسبت کمی کے ساتھ اور اس کا مل معرفت کے عنایت کے ساتھ لکھا
 کی عنایت مختلط ہو جاتی ہے اور یہ بات اس واسطے ہے کہ اس کا نفس حب
 کدورات جسم سے مجبور ہو جائے اور اعلیٰ سے مل جاتا ہے
 اور وہاں تکلیفی حق کی ہوتی ہے اور وہ تکلیفی حق کے موافق استعداد
 اس شخص کی ہوتی ہے اور یہ وہی نکتہ ہے جسے ہم نے ضرب المثال میں
 بیوی اور صورت کہا ہے تو شلون ہو جاتا ہے نفس ثمن حق سے
 اور ہو جاتا ہے گویا ایک تدلی حق کی تدلیات میں سے جو واسطے
 خلقت کے ہیں سبب انصاف و امتزاج و اختلاط مذکور کے ہیں
 اس وقت اس کا نفس متوجہ ہوتا ہے ان امور کی طرف اور اس کی
 توجہ ہو جاتی ہے وسط منقطع جناب قس کی اسکی طرف توجہ
 پذیر ہو گیا یہ امر کے پہلو کی ٹیوں میں اور اس کے شعبوں اور
 رگون میں اور بیٹوں میں مختلط ہو جاتی ہے نظر الہی ان سب میں
 تو وہ شخص اس کی بنجائے جس کو گو کو شفا ہو اور میری مرافق کی
 رگون اور بیٹوں کے وہی ہے جس کی طرف نفس بقصد کی توجہ ہوا اور
 عادت اور ملک غیر مستقر کے اور وسط اس کا ل کے اس کی
 احکام و آثار بہت ہیں اور دریافت ہوا کہ یہ بات معانی میں ہے
 اس جزو کی جو مقابل زحل مختلط بالمشتری کے ہے ہر وقت حلول
 کرنے رنگ لہی کے اور زمین سے ایک پیکر کال معرفت کو وہ سب
 نعمتیں ملتی ہیں جو تعالیٰ نے دین میں سب سامانوں سب مینوں اور
 مولید کو اور جو ان میں ہیں لاکھ اور انبیاء اور اولیاء اور
 بادشاہ وغیرہم اور یہ امر اس واسطے ہے کہ اس کا ل معرین جو ہر ایک
 موجودات کے مقابل میں ہیں گویا کہ وہ ایک نسخہ اجمالی ہے جو جامع
 موجودات کا اور اس کی ہر جزو کا ایک کتبہ کی تفصیل میں تو نکلے یہ عالم

تخلیق و عنایت بکل شے من طریقتہ و ملاہبہ سلسلہ
 و نسبتہ و قرابتہ و کل فایلیہ و یسبب لہ و عنایتہ
 ہنہ ۵ یختلط باہل عنایت الحق و ذلک لان نفسہ اذا
 تجردت عن گد و رات الجسد لصدمت بالملک الا
 یل و یل ہنک الحق و انما یلون التی یل یسبب استع
 الحق لہ و ہنہ ۵ التلکۃ ہو الذی قصد الہ فی ضرب
 المثل بالہیولی و الصوۃ ۵ یلون تلک النفس بلون
 الحق و تصدیق انہ لہ من تدلیات اللہ تعالیٰ ۵
 خلق تلک الانصباء و الامتاز و الاختلاط اللہ
 الیہ فعند الذی یقع توجہ نفس الہ ہنہ ۵ الاموا
 معدۃ لا تعطاف جناب القدس لہ فاذا تمکن
 ہنک التسمیاض لہ النفس و شعوق و شتی و جمیع
 فنی نہ اختلط النظر الہ بکل ذلک غصا و لکسیرا
 یستشغی بہ و انما ارید بشیء النفس و شعوبہ
 ۵ یتوجہ الیہ النفس من غیر جمع الہیۃ بعاد
 او ملکہ غیث مستقیق و للکامل من جہت ہنک
 التسمیاء و احکام کثیرہ و قطنت بان ہنک المعنی
 من معانی جزئہ الذی یل و حل و زحل مختلط بالمشتری
 حین حل بہ صبع الہ و متہا ان نام المعرفۃ منع
 بجمیع النعم اللہ انعم اللہ بہا علی السموات و الارضین
 و السوالید و کل ما فی بین ذلک من الملائکۃ و الانبیاء
 و الاولیاء و الملوک و غیرہم و ذلک ان فیہ اجز
 کل متہا یل و حل و شتی من المویجات فہی
 نسخۃ اجمالیۃ جامعۃ لجمیع المویجات و کل جزو
 منہ اذا تتبعنا تفصیلہ نفسہ بتلک التسمیاء

فكل ما وقع من نعمة فاما اهلها الجرم من الاجزاء
وهو مطلوب لشكر كل هذه النعم والبسكلا
منا من قبيل المسكحة والتجني بل هو الحقيقة التي
لا يتجاوزها نفس الامر نعم اذا تجرد الشخص الكلي
المنبت في جميع المخلوقات حضر هذا السر اذا
الحمد رالى فالبال للثقة الجريئة استقر عنه
مشهد خروئت منتظر المعنى حديث

سئل رسول الله ﷺ عليه وسلم اين كان بنا
قبل ان يخلق خلقه قال كان في عمار فافض على هذا
السر فتمثل لي نور عظيم في اعلى بعد هيلواني
قل احاط بما مع هذا البعد تدبيل بخطوط شعاعية
ممتدة من الى جميع نواحيه فقبل هذا هو المشابه
اليه بقله عليه السلام كان في عمار هذا البعد الهيلواني
هو العماء وهذا الاحاط بما بخطوط الشعاعية
هي المقهر المشار اليه بقوله تبارك وتعالى هو لقاها
فوق عبادته فحين ظهر هذا السر تلمح قلبه كاني لا
شبهة ولا مسئلة اسال عنها اثر من بعد ذلك
الحلالت الى حين الفل ففطنت ان الذات الالهية
اقتضت واستلزمته ظهور استعدا دات كلنت
مندرجة فيها فظهر هذا في صقع الوجوب
ظهور عقليا وتمثلت هذا لك بهذا الظهور
اعيان المكنات وشيوع الظهور الواجب في كل
انشاء وتدابيه في كل برقة واقتضت الذات الا
الهيية بالتصفوا هذه الظهورات عدا ما مادة
وضار جافا ظهر فيه ما كان منظويا في غيرة

تو جو نعمت واقع ہوگی اوس کا محل کوئی جزو ہوگا اجزا میں سے
اوپر ہی مطلوب تھا اور ہر اکلام کچھ سرسری سمجھت اور تجو نہ
نہیں ہے بلکہ حقیقت نفس الہی ہے ہاں یہ سر جیسے ہوگا
کہ جو وقت مجرد ہو جائے واسطے شخص کا منتشر فی جمع مخلوقات
کی اور جب پستی میں جلا جائے شخص خاصیت جزئیہ کی تو سر پوشیدہ
ہو جائیگا اوس مشہد آخر میں اس حدیث شریف کے

معنی کا منتظر تھا شمس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کان
بنما قبل ان یخلق خلقه قال کان فی عمار
یہ سر کیا، کیسا ہوگا ایک نور عظیم ہے اعلیٰ بعد ہیلوانی میں اور
اوس نے گھیر لیا ہے اس بعد کے مجامع کو اور کوئی دیگر اور
خطوط شعاعی سے جو اوس نور سے متدین اوس کے جمیع نواحي
کی طرف اور سنانی ویا گریہ وہی ہے جس کا اشارہ کیا ہے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث شریف میں ان کا فی عمار یہ بعد
ہیلوانی وہ عمار ہے اور یہ احاط خطوط شعاعی سے وہ قہر ہے
جو قرآن شریف میں ہے ہوا القاهر فوق عباده پس جو وقت یہ
ظاہر ہوا میرا کلیجہ ٹھنڈا ہو گیا اور قلب مطمئن ہو گیا کچھ شبہ ہی
نہا اور نہ کوئی مسئلہ جسکو پوچھوں بعد اسکے میں جس گیا حیر
فکر میں تو دریافت ہوا کہ ذات الہی مقتضی اور مستلزم ہوئی ظہور کے
اول استعداوات کی جو اس میں مندرج تھیں تو ظاہر ہوئے
ناحیت وجوب میں اور ظہور عقلی کے اوائل ہو گئے اس ظہور سے
اعیان ممکنات اور شایعین ظہور واجب کے ہر عالم میں
اور اوس کی تدلی ہر زمین اور اقتضا کیا ذات اللہ نے
اس ظہورات سے منتصف ہونا ساتھ عدم
اور مادہ اور حاسر ج کے تو اوس میں
نکاح صر کر دیا جو منظوی تھا سچیدگی

الاعيان والاسماء واول ما ظهر هذا النوع الى
 اخنوخا مع العلم والمادة وتسلط عليه هو
 قائم مقام الذات الالهية وهو قد يبر بالزمان لان
 الزمان والمكان والمادة عندنا شيء واحد هو
 الاستعداد المسمى بالعدم والحاج به فيه
 الارادات المتحدية وهي اول شيء نطق ببشانه
 السنة الثمانين واذ ذلك لاننا ناسيتل عن
 اين ولم يكن حينئذ يصلح للجواب الا ما ظهر في الحجاب
مشيئة الخواص على من جازى بالقل
 صلى الله عليه وسلم يفتي في العبد من حين
 الى حين القدر فيفتي في كل شيء كما اخبر
 عن هذه المشيئة في قصة المعراج المنية فرما
 رجع نظر قهقري الى ما جرى عليه من الوقائع
 فمعرفة ما كان منها لها من الحق وتقريرا ما كان
 من الطبع وتسلط الشيطان ورعا على ما صرح
 ما يكون دائما ولها الملاذ الاعلى من العلوم النامية
 والاذا ربا الوقائع الآتية ووجه اصحة الناس تنزل
 الى مدارجهم واحتمال الفناء عقدتها بما يناسب
 تلك العلوم في تلك النشأة ومن هيات الملاذ
 الاعلى ومقاماتهم ومقامات الملائكة ورواح
 الاولياء والانبياء والملاذ السافل وما يضافه ذلك
 وهداه العلى كمالها علوم القرآن العظيم فربما
 من طرح جلاب الطبع والتجريح عن الالف والفا
 والحسنات والانصباغ بصنع تلك الحضرة املا
 عظماء ثم قيل في هذا حضرة ودية لاحضرت كل

المستأهلون للتأخيرة والعشرة ٢٨

ایمان میں اور اسماعیلین اور جو سب سے پہلے نور الہی ظاہر ہوا اسے
مباح عدم اور مادہ کو اخذ کیا اور اس پر تسلط ہو گیا اور وہ
قائم مقام ذات الہدیٰ اور وہ قدیم بالزمان ہے اس واسطے کہ نذیر
اور مکان اور مادہ ہماری نزدیک ایک شے واحد ہے وہ یہ ہندو کو
جسے ہنسے عدم اور خارج کہا ہے اور اوس میں ارادات متعدد
ہیں اور وہ اول شے ہے جسکی شان زبان شرانج ناطق ہیں ہوگا
کہ تحقیق سوال کیلگیا لفظ این سے اور اسکے جواب کی صلاحیت
وہ ہی چیز کھتی ہے جو خارج میں ظاہر ہو شہد آخر افاضہ
ہوئے عجیب جناب مقدس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیفیت
بندہ کی ترقی کے اپنی حیرت سے حیرت قدس کی طرف احواف او کو
روشن ہو جاتی ہے شے جیسا خبر دی گئی ہے اس شہد کے قصیر ج
منامی میں تو اکثر عوفاۃ آدمی کی نظر سے چھٹی ہو جاتے ہاؤن اون
وقائع کی طرف جو اس پر گذری ہیں تو جان جالہ سے جو اوس میں
الہام حق تھا اور جو تقریب تھی طبیعت کے اور رسول شیطانی حتی
اور اکثر اوقات او کو علم صحیح ہو جاتا ہے جو برتے ہیں ان علوم
ناموسیر سے اور آنے والی واقع سے ڈرنے کا اور لوگوں کے جھگڑیکا
اور تفریق کے کن کی مارک کی طرف اور از روجیل کے واسطے
اُس کے عقدہ کھلنے کے جو مناسب اون علموں کے ہے
اوس عالم میں اور ہیئت الار اعلیٰ کی اور ان کے مقامات
ملائکہ اور ارواح اولیا و انبیا اور ملا سفلی اور جو سبکی
مانند ہوں اور یہ سب علم قرآن عظیم کے علم میں
تو میں نے ویکھا طبیعت کے پر وہ دور کرنے سے
ہر تکرر سے موقوفات اور عادات اور محسوسات کے
اور منبغ ہونے سے اس درگاہ کے رنگ سے ایک عظیم
اور مجسمہ کہا گیا کہ پیور مجاہد و بت ہے نہ درگاہ کلام

شراذم الحی ان یتدلی الی الخلق بکتاب من
 البس صاحب هذا المشهد بالاسانوار نیا رقیقا
 فانقلب هذا الروية بالنسبة الیه کلاھا اثرات
 کیفیت الحد اذ الی حین الطبع والعادة فتتقم
 علیه عین الطبع وتغض علیه عین الملاء
 فصارتا کان بین یدیه خیال یتخیل و امر اتید لک
 من بعد غیبه و بعد اوج من تطلب الملاذ و
 الاسباب ما کان سلب عنه و نه عنہ و بین
 ترفیه و الخدایه حالات کثیر شاهدها فی ذلك
 المشهد متها فاهوا قریب الی الاعمال و منها ما هو قریب
 الی الاسفل فیتقید من تلك الحالات ما قول
 لک یتولد المعانی و یتولد الخاطر و یتولد الدعویا
 و الحی ان الرق یا خیالات کثیر احادیث النفس
 یقهر الیها لک الة فیجد هاجم فی من و مسمع و یتولد
 خیال حق معتلا منه و ملاء و یتولد فراسة صدق
 الی غیر ذلك و کل ذلك فی حین الحجاب بین الحضر
 الی لاجاب هذا لک و بین الحجاب المتألم من کل
 و وحده کل من هذه الاشیاء هیزانا و مقلدا
 و وجد کل مظنة یتوجد هذا لک و لکن لم تعثر
 فی هذه المشهد الاحاطة تلك الموازن و اللطائف
 و الکفایت باصولها و عسما یوفقنا الله للاحاطة
 فی ثانی الحال **مشهد آخر** العارف اذا کان
 فی حیرة الی طبیعة لم یشاهد فعل الحق کما ینبغ
 ان یشاهد فیما شدته عند الهام بها جسدها
 من النفس و حالة الهیة بامر طبع و یكون حادثه

پہر جب اسرار وہ کرتا ہی کہ خلقت کی طرف تلی کر سہ تہ نزول
 کتاب کے تو اس ہدیہ کی جسا کو ایک لباس نورانی باریک پہنا تا سے
 ریت و اسکی نسبت کلام ہو جاتی ہے پہر مینے دیکھی کسی اخلاقی اثرات
 کیفیت سے طبیعت اور عادت کی طرف تو کل حاتی ہر اسکی
 چشم طبیعت اور بند ہو جاتی ہر چشم لار علی تو ہو جاتا ہر اس کے
 روبرو ایک خیال جسے وہ دیکھ رہا تھا اور ایک کمرہ کو یاد کرتا
 اس کے غایب ہونے کے بعد کو بھی پانا ہی ملا و اسباب سے
 وہ شے جو اس سلب ہو گئی تھی یا اس کو اس سے منع کر دیا تھا
 اور درمیان اس کے ترقی اور انحار کے حالات کثیر ہیں جو میں
 مشاہدہ کئے ہیں اس شہدین بعضے انہیں سے وہ ہیں
 جو اعلیٰ کے قریب ہیں اور بعضے وہ ہیں جو اس کے قریب ہیں
 پہر پیدا ہوتی ہیں ان حالات وہ جو میں سے بیان کرتا ہوں
 پیدا ہوتا ہے ہائے او پیدا ہوتا ہے خاطر او پیدا ہوتا ہے خواب
 اور حقیقیات کے خواب خیالات ہیں مانند احادیث نفس کے
 کہ مجر و ہو جاتا ہے اسکی طرف و کہ تو پاتا ہے مراد اس میں
 او پیدا ہونا خیال حق کا جس سے اس کا مانع ہو جاتا ہے او پیدا
 ہوتی ہے فرست صادق علی ہذا القیاس بھی ایسی چیز حجاب بین
 ہیں میان اس گاہ کے جہاں حجاب نہیں درمیان حجاب متکد من
 کل وجہ کی اور مینے ہر شے کی انہیں سیران اور مقدار کو پایا
 اور مینے پایا ہر ایک مظنہ جو ان پایا جاتا ہے لیکن میں نہیں فاعل ہوا
 اس شہدین واسطہ احاطہ ان سیران اور مقدار و کی اور کفایت
 کرتا ہوں ان کے حصول پر اور قریب کہ اسد تعالیٰ ہو کو توفیق دے
 اسکی احاطہ کی ثانی الحال میں مشہد آخر عارف جب ہوتا ہے
 اس حیرت میں جو قریب طبیعت نہیں شہدہ کرتا فعل حق کو جیسا چاہتا
 مشاہدہ کرتا تو کہی متنبہ ہوتا ہر نزدیک اس کے الہام ساتھ خطر

لا یعم احکمہ اللہ فیہا فیتزدد ویكون فی ذلک برہۃ
 عن الزمان ثم ان یخیر ب الی حین الحق فیصدیق عبد اللہ
 فیقول لہ کل شے فین جم نظر قصصہ الی تلک الا
 المشتبهہ والشکوۃ فینکشف ما ارادہ الحق و
 فیضہ فکانہ یسأ رأی حین فان کان مکملہ کلم
 کلاما سو یا وان کان مفہوما فکثافہم ولقن ولک
 عبرۃ بسوۃ الانفال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 عن الانفال فلم یبین ما حکم الحق فیہا و کیف تقسم
 وسأ الحق الی ذات الشوۃ لکن الغفر بولہا فکثافہم
 اترکب وذات الشوۃ تختلف الاراء فالہام الحق
 یخیر ب الی ذات الشوۃ ومیل الطبايع یجذب
 الی الذلک بشعرہ والی الحق ونزلت الامنۃ والمطر
 واهتمت القلوب الی الحرب لایستعبد ذلک
 ارادۃ الحق بہم النصرا م امور طبعیۃ فلما ائتمن
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی حین الحق کلم بحقیقۃ
 الاہر فی ذلک فاکت اجرت عن ہذا الحق اللہ
 تقول انہ حین الحق ما هو قلت ہم للراء الاعلو
 عظماء المؤمنین ومطمح بصايد ہم تجمع فی قیل
 من تجلیات الحق وهو حظیرۃ القدس وهو الذلک
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان آدم اجتمع موسی
 عند ربہما وهو قد صدق عند ربہم ومن
 وجہ فہو علی بیئۃ من رب یتلو شاکھ منہ
 ای یذ اخل نفسہ لون من تلک الحضرة فی دعیۃ
 الحق فی قلب المؤمن فکذا بر فان المسئلۃ حقیقۃ
مشکل آخر لینا انا متقۃ اللہ علیہ وسلم

حدیث نفس کی اور حالت الہیۃ تھو طبعی کے اور ہوتا ہو کوئی
 حادثہ نہیں جانتا ہو کہ اسمین اللہ کا حکم ہو تو مرد ہوتا ہو اسمین
 ایک زمانہ گزر جاتا ہو کہ وہ منجذب ہوتا ہو طرف خیر حق کے بہتر ہوتا ہو
 عبد اللہ تو کہتے تھے کہ ہر آدمی پر اس کی نظر بھیجتی ہے ہر آدمی پر اس کی
 امور شتبہ کی طرف اور ان شکوک کی طرف تو اس کو کشف ہوتا ہو اور
 حق کا اور اس کا حکم تو کیا کہ وہ اپنی آنکھوں سے دیکھتا ہو پس ہوتا ہو
 کلام کیا گیا تو کلام کیا جاتا ہو کہ اگر تو بہتر ہو یا کیا سمجھنے والا تو
 سمجھنا یا جانا ہو اور عیس کی جانا ہو اور اس کے سوا کشف اللہ کے سوا
 کئے گئے تھے علی اللہ علیہ وسلم انفعال سے تو نہ بیان کیا کہ حکم حق کا ہے
 اسمین اور کیونکہ تقسیم کیا عقیقت اور وان کیا اس حکم حق نے
 طرف ذات شوکت کے تاکہ معرفت پہاچہرہ جمع ہو سوار اور ذات شوکت
 دو تو مختلف ہوں میں الہام حق تو جذب کرتا تھا ذات شوکت کی طرف
 اول طالع جذب کرتی تھی طرف سوار و کچھ پر تہی گئی وہ لوگ طرف حق اور
 نازل ہوئی میں مطر اور خیرش ہوئی دونوں طرف بہترین معلوم ہوتا تھا
 کہ اس کا سبب اس کا ارادہ ان کی روکا تھا یا امور طبعی تھی بہر حقیقت
 منجذب ہوئی علی اللہ علیہ وسلم خیر حق کی طرف تو ان حقیقت امر کی
 ان کو کلام کی گئی اس میں یہ کہ تم چھو کہ جسے تم خیر حق کہتے ہو وہ
 بتاؤ کیا ہے تو سمجھتے ہیں لا را علی اور عظام مومنین کے
 اور ان کے مطمح نظر جمع ہوئیں اس کی تجلیوں میں ایک تجلی میں
 اور وہ نظیرۃ القدس اور وہ وہ جسے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 حضرت آدم اور حضرت موسیٰ کے بحث ہوئی نزدیکی اللہ کے اور وہ ہر
 قدم صدق عند ربہم اور جسے آپ پایا وہ ہر علی بنیہ من یتلو
 شاکھ یعنی اس کے نفس میں دخل ہوتا ہو رنگ اوس دنگاہ کا
 وہ داعیہ حق ہر مومن کے قلب میں چلنے لگتا کہ اس کے سوا دقیق ہے
 مشہد آخر اس نشان میں کہ جو بہرہ طاہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

اذطلع نور شامہ امتلاء خیالی بہ وبقیہ محلی
 من شعشعہ انہ فقیل لی من باطنی علی طریقہ
 الفراسة والتفطن هذا انوار العرش وله من خل
 عظیم نبوتہ صلی اللہ علیہ وسلم ومعرفة
 حقیقتہ لایتم الا بمعرفة هذا النور ثم اخذ ردت
 الی حایز الفکر والروية فتدل گرت ہماروی کی کئی
 اللک المنثور فی قصہ حرقیل من رویۃ نور
 العرش وانعقاد رسالتہ علی لسان هذا النوار
مشاہد آخر بالاجمال سالت
 صلی اللہ علیہ وسلم سوال از روحانیا کما انھما
 علیہما راعن التسلب وتوگہ ایہما احسن لی
 فنفخ الی نفیۃ بن منھا قلبہ عن الاسباب والا
 ولاد والمنزل ثم کشف لے فشاہدات طبیعت
 توگہ الی الاسباب وتسلل بہا وتطلعا وشاہد
 روح توگہ الی التفویض وتسلل بہا ویطلب
 وشاہدات ان بینہما اذ فوۃ والما صہو اللہ
 الی مراد الروح نعم للہ لطف فحسب سبطہم من
 اختیار وفتح نفیۃ اخری فبین ان مراد الحق
 فیک ان یجمع شملہ من شمل الہامۃ الحق بک
 فایاک وما قیل ان الصدیق لا یلکون صلیقا
 حق یقول لہا لک صلیق انہ ذلک یق وایاک
 ان تخالف القوم فی العزم فانه مناقض تلاد
 الحق ثم کشف الحق خا ظہری منہ کیفیۃ و
 تطبیق السنۃ بفقہ الحنفیۃ من الاخذ بقول
 احلہ الثلثۃ وتخصیص عملہم والوقوف

کہ ایک ایسا نور طلوع ہوا بلند کہ میرا خیال پُرسو گیا اور میں اسکی
 چمک سے متحیر رہ گیا تو میری باطن سے آواز آئی بطریق ذریعہ
 کے اور تفسیل کی کہ یہ نور عرش کا ہے اور اسکو نبوت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم میں خل عظیم ہے اور اسکی حقیقت کے معرفت
 پوری نہیں ہوتی جب تک اس نور کی معرفت نہ ہو پس میں نازل ہوا
 طرف حیرت فکر و رویت کے تو مجھے یاد آیا جو کتاب مشنومین
 روایت ہے حرقیل کے قصہ میں رویت نور عرش سے اور اسکی
 نبوت کے منعقد ہونے سے اور زبان اس نور کے مشاہد
آخری بالاجمال میں نے سوال کیا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے سوال روحانی حیاسین آگاہ کر چکا ہوں کہ میں
 کریم سے واسطے سبب اچھا ہی یا ترک سبب نیچے ایک ایسی
 خوشبختی کہ میرا دل سرد ہو گیا اسباب اولاد اور گھر سے بہرہ
 کشف ہوا تو میں نے مشاہدہ کیا کہ میری طبیعت تو بالاسباب کی طرف
 اور اسے ڈھونڈھتی ہے اور ذرا ایقہ چاہتی ہے اور میری روح رغبت
 طرف نفوس کے اور اسکی لذت چاہتی ہے اور او کو ڈھونڈھتی ہے
 تو مشاہدہ کیا میں نے مدافعہ اور پسندیدہ اور روح کو پیچ کر اس کے
 لطف حق بے اختیار ظاہر ہو گیا ہیں پہر ایک اور خوشبختی آئی اور
 ظاہر ہوا کہ مراد حق کی ہے کہ تجھ میں جمع کر دی وہ شجور است حومت
 چھٹ گئی ہے تو خبردار اس کچھو کچھو کہا گیا ہے کہ صدیق نہیں تاجر
 صدیق جب تک اسے ہزار صدیق زندیق نہیں اور
 خبردار کہ یہی قوم کا مخالف فروغ میں نہ ہوتا اسلئے کہ
 یہ منافقہ ہے حق کی مراد کا پہر کہ لکھا کہ نمونہ اس سے
 ظاہر ہوئی کیفیت و تطبیق سنت کے ساتھ فقہ حنفیہ کے
 اخذ کرنے سے ایک کول کہ قول ائمہ اربعین امام عظیم اصحاب میں اور
 کشف ہوئی تخصیص اسکی عبادت کی اور اس کے مقاصد کا وقوف

علی مقاصدہم والاقتصار علی ما یفہم من لفظ
السنة وليس فیہ تاویل بعید ولا ضرب بعض
الاحادیث ببعض ولا رضا الحدیث صحیح بقول
احد من الامة وهذه الطریق ان اتھا الله واكملھا
فی الکبریات الاحمر والاغیر الاعظم تؤنیف نفی
اخری فطنت فیھا وصاة من باخذ طریقہ تلیا
والتحمل لابعائهم والتصلح لخلقهم الشفقة
علی الناس تعلیم وارشاد وادعاء ورافہیتهم
طلب ما یؤن فی صلاحهم ظاہر ومعنی وحقا
اللہ سبحانہ لا یدخل بسنة نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام
مشہد آخر توجہت الی قبور ائمۃ اہل
البیت رضوان اللہ علیہم اجمعین فی جدت
لہم طریقہ خاصہ فی صل طوق الاولیاء وانا
ابین لک تلك الطریقة وابین لک ما انضمت معہا
حتی صار طریقۃ الاولیاء فاقول طریقۃ حلالا
لتفات الی الیاء اذ انت اعنی التیقظ الاجالی الی
المیداء وومن وراۃ الحجب ولکن مع الذہول
عن الحجب ومع الذہول عن ان هذا التیقظ
من جوہر النفس ومن العلم الحاصل وبالجملة
تیقظ بسیط والتفات الی هذا التیقظ باوجہ
ما فہلہا یقتضیہا من جوہر النفس من الیاء
فی هذه النقطۃ صار لفتائہم ہیئۃ اخری وراۃ
الاتفات ثم انکم موسیلا یہتدین بہا الی الفناء
فظہر الی الایات بطولہا وعرضہا **مشہد**
آخر استفدت من جلال النبی صلی اللہ علیہ

المشاہدۃ الثالثۃ والثلاثون ۳۳

استفادت من جلال النبی صلی اللہ علیہ

۳۳

اور اقتصار او سپر تو لفظ سنت سے سمجھا جاتا ہے اور
اوسمین نہیں تاویل بعید اور نہ ضرب بعضہ حدیث کے بعضہ پر
اور نہ ترک کرنا ہر حدیث صحیح کا ساتھ قول ایک کے متین ہی
اور یہ طریقہ اگر پورا کر دے اور کامل اللہ تعالیٰ تو کبریت الاحمر
اور کثیر اعظم ہے ہر ایک خوشبو آئی اور اوسمین میں دریافت کیا
وصیت کو اوس سے واسطہ اختیار کرنے طریقہ انبیاء کا و تحمل کرنا
ان کی طرح سختیوں کا اور تصدی ہوان کی خلافت کا اور
لوگوں پر شفقت کرنا از رک تعلیم وارشاد کے اولیٰ و رافہیت
کرنے اور صلح ان کی واسطہ طلب کرنے ظاہر اور باطن اس
سبحانہ تک تو فنی بخفی سنت کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
مشہد آخر متوجہ ہوا میں طرف قبور ائمۃ اہل بیت کے
رضوان اللہ علیہم اجمعین تو میں نے پایا انکا ایک طریقہ خاص
کہ وہی ہے اصل طریقہ اولیاء کا سوسمین سے بیان کرتا ہوں
وہ طریقہ اور سے بیان کرتا ہوں جو اوس طریقہ سے منضم ہو گیا
یہاں تک کہ وہ ہو گیا ہر طریقہ اولیاء کا سو تم سنو وہ اوںکا طریقہ
یادداشت ہی کے طرف التفات میں نے ایک تیقظ اجمالی مسد کی
طرف اگرچہ پردوں کے چیمے ہو لیکن ذہول ہو پر دوس اور غیر
اس امر سے کہ یہ تیقظ جوہر نفس سے ہے یا علم حصولی جوہر نفس
بسیط ہے اور التفات اس تیقظ کے کسی نوع سے ہے
پس یہ طریقہ ہے ان کا اور جب کہ فانی ہو گیا جوہر نفس
اولیاء سے اس نقطہ میں تو ان کی فنا کی اور ہے
صورت ہو گئی سوائے التفات کے پر ان کو ایسے
رستے الہام ہوئی جسے ہدایت پائین طرف فنا کے
پس ظاہر ہو میں ولایتین مع طول اور عرض کے تمام
مشاہد آخری مستفیذ ہو میں گا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے

ان کل من حصل منه قصور فی نقض العلاقا
الحبیة من قلبه واثبات محبة الحق سبحانه و فی
علوۃ الخیر و السموی کما قال سیدنا ابراہیم
علیہ السلام انہم عن علی الارب العالمین والا
لکباب علی الہیمان بہ تحقیقا لامعرفة فقط فان
مغزو رکعتا من کان سواء منع عن ہذا
الحالة العلاقا الطبیعة والاستغراق فی مشا
غیر ان الوحدة فی الترة بحیث یصیر محبا لکل شیء
لما فیہ من سحران محبوبہ او غیر ذلك من الموانع
واستفدت منہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلثة امور
خلاف ما کان عندہ کما کانت طبیعۃ قلیل الیہ
اشد امیل فصارت ہذا الاستفادات من براہین
الحق تعالیٰ احوال الوصاۃ ہذا الالتفات الی
التسبب فانی کلمتا انحد رتک علی الطبیعة غلب
علی العقل للعاشی فصارت احب للتسبب
و محول فکری فی تمہید الاسباب الیہ یحصل منها
الاولاد والاموال و کلمتا الحق بالنبی صلی اللہ
علیہ وسلم وباللہ الاعلیٰ جردت عن ہذا التؤد
اخذ منہ العہود والمواثیق ان لا یتسلب حتی
صارت مناقضۃ ہذا الذل لا محسوسۃ بمان لہ الظلم
وانور او نسیم الطیب والحرور واكثر ما فی من
الامور لا مناقضۃ فیہا بل ہی علی صفت الصفا
محج للہ یو الطبیعة مستملۃ للالہام و لکن
البق علی شیء من مناقضۃ فی ہذا الامر لست عجیب
وانہا الوصاۃ بالتقید بھذا المذاہب الاربعة

اگر ہر شخص خصوصاً ہوا کے دل سے نقض علاقہات حبیہ اور
اسباب محبت حق تعالیٰ میں اور اس کے غیر و سو کی عداوت میں
جیسا کہ کہا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انہم عدو لی الارب
العالمین اور منہ کے بل کرنے میں اس کی سرشعلی عشق میں
آرزو تحقق کے نہ فقط معرفت کے تو شخص مغزو ہر زمین کو بھی
برابر ہے کہ اسے منع کیا ہو اس حالت سے علاقہات طبیعت سے
یا استغراق نے مشاہدہ سرایان وحدت اکثر کے حسیثیت کہ ہر شے کو
دوست رکھے اسلئے کہ اس کے محبوب کا اس میں سر بیان ہر
یا سوار اس کے اور کوئی موانع میں سے اور استفادہ
کئے میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
تین امور اپنے عندیہ کے خلاف اور اس کے خلاف
جد ہر سری طبیعت بہت یال تھی تو یہ استفادی ہو گئی ہر
واسطے برہان حق تعالیٰ کی ایک تو وصیت ترک التفات کی
طرف تسبب کیونکہ جب میں نزول کرتا تھا طبیعت کی طرف
تو مجھے عقل سناش غلبہ کرتی تھی میں دوست رکھتا تھا
تسبب کو اور دوڑا تھا فکر کو تمہید اسباب میں جس سے
حاصل ہو مال اور اولاد و جب میں لاق ہوا نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے اور علا علی سے اس ذلیت مجر و او زاد ہو گیا
اور مجھے عہد و پیمان لے لیا گیا کہ چھوڑ دوں تسبب کو یہاں تک
کہ تناقض ہوا ان دونوں امر میں محمول منکر ظلمت اور
یا اچھی ہوا اور گرم ہوا کی اور اکثر مجھ میں جو امر تھے ان میں
مناقضۃ تھا بلکہ وہ بطریق صواب کے تھا اکھبر بد
طبیعت سلامتی طلب تھی واسطے اہم کے لیکن باقی تھی ایک شجر
واسطے ایک سر عجیب کے اور دوسرا امر ہے
وہ وصیت تقید ان مذاہب اربعہ کے

لا أخير منه والتوفيق ما استطعت وحبيل^ة ثابى التقليل
وأنت من راسا ولكن في طلب من انت عبد به بخلاف
نفسه وصدا لثقة طوي^ة دعوها وقد تقطن بحمل الله
بسر هذه المحبلة وخذ الوصاة والنسب الوصاة بتفضل
الشيخ برحمه الله عنهما فان طبعه غلغلي اذ انزلنا
وانفسهما فضلنا علينا كرم الله وجهه واحبناه الله
حبه ولكن في طلب من التعبد به خلاف المتشبه

مشیت خاص

وَأَمَّا طَوْنُ بَابِ لَيْتِ الْعَيْتِ لِنَفْسِهِ نَوْرًا عَظِيمًا يَغْشَى
الْأَيَّامَ وَيَهْرُ هَلْهُوَ أَقْطَعَتْ أَنَّ الْقُطْبِيَّةَ أَعْمَ الدَّ
أَغَايِمُ يَمْتَلِئُ هَذَا النُّورَ الَّذِي يَهْرُ وَلَا يَهْرُ يَغْلِبُ
وَلَا يَغْلِبُ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ الْإِيَّاتِ عَلَيْهِ وَالْإِيَّاتِ فِي قَدْرٍ
مَشْهُدٍ آخِرُ هَذَا الْيَسْبِ الْعَيْتِ الْبِنَاءِ

کرمین مذکور ان سے اور موافقت کروں تا بقدر اور میری ہر شرت
انکار کرتی تھی تقلید کا اور اس انکار کرتی تھی لیکن ایک شے طلب کرتی
مجھے اسے عطا نہ کرنا ہوا تھی اس کے بخلاف میری نفس اور ایمان ایک نکتہ سے
بلکہ کہنے اس کا ذکر تو دیکھا اور محمد مدد کر چکے اور دیتا ہو گیا اس حجت اور ان
سیراد میں اس وقت اس مد کے کہ تفصیل شخصین سے بعد لکھا ہے کہ کیونکہ
میر جی طبعیت اور فکر ت جب جوڑی جاتی تھی تو تفصیل کرنے لگتی تھی
حضرت علی کرم اللہ وجہ کے اور اسے بہت محبت تھے تھو لیکن نہیں ہوتی
ایک شو مجھے تعبیر کرتی تھی اس کا خلاف خواہش کے اس سے یہ نہ تھے
مجھے اگر نہ ہوتے شدت جامعیت کے جسے مجھ کو ایمان ڈالنا مشہد
آخر میں دیکھا جتو میں ان کر ہا تھا کعبہ شریف کا ایک نور عظیم کہ
اس نے ڈھانک لیا شہر دیکھو اور روشن کر دیا ہے اونکے اہل کو یہ
دراخت کیا کہ تطہیت یعنی ارشاد دیت صحیح ہوتی ہے اسی نور سے کہ
سب سے غالب ہے کیسا مغلوب نہیں اور سب کو روشن کرتا ہے اور ان کو
نہیں کیا جاتا اور ہر شے اس کی ہر اور یہ کہیں نہیں جاتا پس غور کر
مشہد آخر اس بریت متیق یعنی کعبہ شریف کو اور اس سے باندھ کر
میں دیکھا کہ میں پتھریں ملا اعلیٰ کے اور ملا سا فلک کے طعن میں اس
اور اس کے متعلق میں جیسے نفس میں ہوا دینے دیکھا اس کو پہلے ہوا
ان کی ہوتے اور ان کی اروا ہونے جیسے پہول میں گلاب کے شوق گلاب اور
رو میں ہوا دینے دیکھا برا لکھتے ہونا لوگوں کے دعا میں کا اس بیت نیز
کی طرف بسبب تہ ہونے ان کی ہوتے ساتھ اس کا کہ جس کے ملا اعلیٰ کے
ملا باہل مشہد آخر اطلاع دی مجھ کو اللہ سبحانے نے اور پر
ادس شے کے جو وہ مجھے کرنے والا ہے اور دینے والا ہے مجھ کو
نعتیں ظاہر اور باطن کی اور عطا کی مجھ کو عصمت دینا و آخرت کی
ت مواضع کو پس جو سختیاں کہ مجھ پر گذرین وہ تصفیات طبعیت سے
تہیں مواضع کی وجہ سے مجھ پر احسان کیا اور خبر دی مجھ کو

کہ وہ ایک ایسی شے ہے کہ کم ملی ہے اولیا کو اور عطا کی مجھ کو خوش
 زندگانی اور ہر سعادت سے مجھ کو اچھا حصہ دیا اور مجھ کو خلافت
 باطن کا خلعت پہنایا پس ظاہر ہوا یہ سر ایک فدہ ہے اور تحیر
 ہو گیا میں پہ ظاہر ہوا مجھ پر اس کے بعد تو سمجھ گیا میں جو کھٹا
تحقیق شریف کہ کشف علی العارف
 جو آنے والے ہیں خدا تعالیٰ کی نعمتوں سے اور الہی کے
 دیگر وہ ہیں ان امور کے کشف میں تو صاحب کشف الہی تو کتب میں
 اس واقعہ کو مرآت حق میں یعنی دیکھتے ہیں حق کی نظر اس منہ
 پر اور پرچان بے تین اس سے منعقد ہو گیا ارادہ ملا را علی میں
 ساتھ ایجاد کذا و کذا اور تقریب کذا و کذا کی اور ان کی نظر میں
 پھر تی اس واقعہ کی نفس کی طرف تو اسی واسطہ و خبر نہیں دیکھتا
 تفصیلوں کے اس واقعہ کے جس طرح خبر دیدیتے ہیں صاحب
 کشف کو فی اور کبھی ان کو منکشف ہوتی ہیں خزانے افاضات
 ملا را علی کے اور ان کے چشمے جیسا خدا تعالیٰ فرماتا ہے -
 وال من شئ الا عندنا خزائنه ما ننزل الا بقدر معلوم پس تحیر
 ہو جاتے ہیں حواس ظاہری اور باطنی ایسے وہ حواس جو
 اجزائے ہیمنیہ میں بعضی اوقات جب جگتے ہیں انو ازخراہ اور
 چشموں کے او نہیں دریافت ہوتا کہ کس قدر ہے جو نزول ہوا
 اور یہ درگاہ عجیب چاہیے کہ احتیاط کرے اس میں مخلوط
 نہ ہو جائے یہ درگاہ رویت و تفکر اور حدیث نفس کہ دیکھے
 صغیر کو کبیر اور حقیر کو عظیم سبب معنی مرآت کے تو خبر دی
 بڑائی اس مقدار نازل کی اور عظمت اس کی تو یہ حیرت انگیز
 اور یہ ایک مظہر ہے نظاں سے قول تبارک و تعالیٰ کے
 وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا
 اذا تمس النبی الشیطان فی امنیہ اور اصحاب

بأنه یمنع من لا یراہ و اعطانی من العیش
 وجعلی لی من کل سعادة نصیباً معدداً ابہم کسائی
 خلعة الخلافة الیاطنة فظهر هذا السر ففة وبصر
 عقله ثم انفس علی بعد ففمت الامر علی ما هو علی
تحقیق شریف کہ کشف علی العارف
 ما سئلت من نعم الله سبحانه و احل الله علی طبعین
 فی کشف هذه الامور فاصحاب الکشف الیہ یرون
 تلك الواقعة فی مرآة الحق لعمد یرون قد یق الحق
 بهذا العبد و یعرفون انعقاد ارادة فی الملأ
 الیحد یا یجاد کذا و کذا و تقریب کذا و کذا و لیس
 نظر هم یمنعون الی نفس تلك الواقعة فذلک
 لا یستطیعون ان یحبوا عن تفاصيل تلك الواقعة
 كما یحبونها صاحب الشف الکافی و ربما انکشف
 لهم خزان تلك الافاضات من الملأ الیحد و معاً
 کما قال عن من قائل وان من شئ الا عندنا خزائنه
 و ما ننزل الا بقدر معلوم فیهما الحواس الظاهرة
 و الباطنة الی تعی اجزاء ہیمنیہ منہ فی بعض الاحیان
 ما یلتشعشع علی من انوار الخرائین و المناہج و لا یکن
 ملأ المقترال الذی یزکله و هذا حضرة عیبه
 ینیع ان یحناط فیہا لا یحناط یکن الحضاة و یکن
 و تفکر و حدیث نفس فیک الصغیر کبیر و الخیر
 عظیم المعنی فی المرآة فیکثر بکیر هذا المقدار النازل
 و عظمه فیکذب و هذا الصعدان قوله تبارک
 و تعالیٰ و ما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی
 الا اذا تمس النبی الشیطان فی امنیہ و اصحاب

الکشف التَّوَنِي يطلعون على ثلاث الوقع بمثل
 رُءْيَا وَهَاتِفٍ مِنْ غَيْرِ مَعْرِفَةِ الْخَرَائِنِ وَالْمُبَاهِي
 مَا تَكَانُوا مِنْ لَاحِظِ الْجَنِّ زِلَعٍ تَعْبِيرُ لَوَا فَنَقَ تَصَوُّرِ
 خِيَالِهِمْ بِتَصَوُّيرِ الطَّبِيعَةِ الْكَلْبِيَّةِ تَفَعُّفٍ مِثَالِي فَوْجِهِ
 اِضْغَ جَسَمِ اَوْجَسِهَانِي كَانَ الْاَمْرُ عَلَى مَا رَأَى وَمِنْ غَيْرِ
 تَفَاوُتٍ وَالْاَحْتَاجُ إِلَى التَّعْبِيرِ وَكَانَ الْوَقْتُ كَيْفَ
 حَقِيقَةُ الْاَمْرِ اصْعَبُ مِنْ خُوطِ الْقَنَادِ اَيْضًا
تَحْقِيقُ شَرِيفٍ لَامَةُ الْمَرَحِمَةِ اسْمُ
 حَسَنَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَحْكَابِ
 الْخَلَافَةِ الظَّاهِرَةِ عَنْهُ الْمُعْتَنِينَ بِأَقَامَةِ الْحُدُودِ وَأَعْلَانِ
 إِدْوَاتِ الْجِهَادِ وَسَدِّ الشُّغُورِ أَجَارَةَ الْوَفُوحِ وَ
 جَايِزَةِ الصَّدَقَاتِ وَالْخَرَاجِ وَتَفْرِيقِهَا عَلَى مَسْتَحِقِّهَا
 وَفَضْلِ الْأَقْضِيَةِ وَالْمَنْظَرِ فِي الْيَتْلُكِ وَأَوْقَافِ
 الْمُسْلِمِينَ طَرَفَهُمْ وَمَسَاجِدَهُمْ وَأَشْبَاهَ هَذِهِ الْأَشْياءِ
 فَمَنْ كَانَ مُشْتَغِلًا بِهَذِهِ الْأُمُورِ ضَعِيفَةً بِالْخَلِيقَةِ
 الظَّاهِرَةِ لَهُمْ اسْمُ حَسَنَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَيَأْسُنُ مِنْ هَذَا الْبَابِ بِالتَّفْصِيلِ الْمَذْكُورِ فِي كِتَابِ
 الْحَدِيثِ وَالْأَحْكَامِ بِالْخَلِيفَةِ الْبَاطِنِيِّ عَنْهُ الْعَتَمِينَ
 بِتَعْلِيلِ الشَّرَائِعِ وَالْقُرْآنِ وَالسُّنَنِ وَالْأَمْرِ بِالنَّهْيِ
 وَالْمُنَاجَاةِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالَّذِينَ يَحْصُلُ بِكَلَامِهِمْ نَصْرُ
 الدِّينِ بِأَقَامَةِ الْحُدُودِ كَالْمُتَكَلِّمِينَ أَوْ بِالْمَوْعِظَةِ تَحْطِئَةً
 الْإِسْلَامِ أَوْ بِصِحْبَتِهِمْ مُشَافِخِ الصَّوْفِيَّةِ وَالَّذِينَ
 يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَالْحَجَّ وَالَّذِينَ يَدُلُّونَ عَلَى طَرِيقِ
 الْكُشَاةِ لِاحْسَانِ وَالْمَرْغُوبِ فِي التَّنَسُّكِ وَالْمَرْغُوبِ
 وَالْقَائِمُونَ بِهَذَا الْأَمْرِ هُمُ الَّذِينَ سَمَّيَهُمْ

کشف کو نے مطلع ہوتے ہیں اوس واقعہ پر یا مذخواب یا
 ہاتف کے بے جانے خرائین اور مبادی کے تو اگر ہوتے ہیں ان کے
 جو تعبیر کے حاجت نہ رکھیں اسبب موافق ہونے اور نیک خیال کے
 تصویر کے ساتھ تصویر طبعیت پاکیر کے واسطے معنی مثالی کے
 جسدا رضی جہم بوجہ جسمانی تو ہوتا ہے وہ امر ویسا جہم
 اور نہوں نے دیکھا بلا تفاوت اور نہیں تو حاجت ہوتی ہے
 تعبیر کے اور واقع ہونا حقیقت امر پر اسوقت بہت شواہد
 ہوتا ہے ہاتھ پھیرنے سے اوپر درخت خار دار کے تحقیق
شریف امت مود کے واسطے رسول اصلی علیہ السلام
 کی پیروی بہت خوب ہے صحاب خلافت ظاہری کو حدین طبری
 کرنے اور سبب جہاد طیار کرنا اور حدود ولایت مکہ کہنے اور
 ایچیون کو اجازت دینی اور فراہم کرنا صدقات کا اور خراج کا
 اور اسکو اسکے مستحقون پر تقسیم کرنا اور قضا یا فیصلہ کرنے
 اور یتیموں کا غور کرنا اور مسلمانوں کی اوقاف اور رستوں کی
 حفاظت اور عہدوں کی خبر گیری اور علی ہذا العیاس جو ان ہوتے
 مشتعل ہوا اسکوم خلیفہ ظاہری کہتے ہیں اسکے واسطے
 پیروی رسول اصلی علیہ السلام کی بہت اچھی ہے جو طریقہ رسول
 صلی علیہ وسلم کا ہے اس باب میں اور اسکی تفصیل کتاب
 حدیث میں مذکور ہے اور جو صحاب خلافت باطنی ہیں نبی شریف
 کہتے ہیں اور قرآن شریف اور حدیث شریف اور امر معروف نہی
 عن المنکر کہتے ہیں اور جب کلام سے دین میں نصرت حاصل آتی
 ہو یا تو ساتھ محمد کے جیسے مکملین یا ساتھ نصیحت کے جیسے
 غنطین یا ساتھ صحبت کے جیسے شاخ صوفیہ اور جو قائم کر میں
 نماز اور حج اور کہتے ہیں اور جو لوگ پہنائی کرتے حسان طریقی محل
 کر کی اور نیکے تہ میں مبتلا اور زبرد کے ان لوگوں کو ہم کہتے ہیں

ههنا بالخلفاء الذين لهم اسوة حسنة برسول الله صلى الله عليه وسلم في حسن من هذا الباب بالتفصيل المذكور في كتب الحديث فهذه المقدمة بكتابتها لهم عليها ولانك ترى الفقهاء يأخذون بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في اشتباه هذا المظان ويمتسكون بها في ذلك ولما اصلنا هذا الاصل فلما ان نفزع عليه الاخذ بالبيعة وقد ذكرنا هذه المسئلة في القول الجميل في بيان سواء السبيل ولما ان يفزع عليه بعث الدعاة والرسول فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبعث في الامم والقبائل من يدعواهم الى الايمان بالله ورسوله وبلغهم الشرايع كما بعث اياهم من رضى الله عنه الى الاشعرين وآخذ رضى الله عنه الى غفار واسلم وعمر وبن مرق رضى الله عنه الى الجبهينة وعامر الحضر رضى الله عنه الى بنى عبد القيس وصعب بن عيسى رضى الله عنه الى اهل المدينة ثم يفوز اليهم شيئا من امور الخلافة الظاهري فما كان شأنهم دعوا الناس الى الاسلام وتعليم القرآن والسنن فترق بين الخليفة الظاهر والخليفة الباطن من حيث ان تعد اهل الباطن لا يفزع الى تخاصم و نزاع دون الخلافة الظاهرة و تفرق بين الخليفة وبين الناس والرسول فان الخليفة ينبغي ان يكون عالما وسعي العلم وسعي الكلام ولا داعي ينبغي ان يكتب له عهد ولا يعمل عليه ليس له وراء ذلك و يرجع فيما اشكل الى الخليفة وان كان سائلا الدعاة

خليفة باطنی انکے واسطے پیردی اپنی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو فرمایا ہے آپ نے اس باب میں جسکی تفصیل مذکور ہے کتب حدیث میں پس اس مقدمہ کل پر جامع ہے اور اسی واسطے تم دیکھتے ہو کہ فقہاء اخذ کرتے ہیں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ثواب ہمارے واسطے ہے کہ تم تفریع کریں اس پر بیجا داعیوں اور نابونکا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیچے تھے اطراف میں او قبائل میں ایسے لوگ جو داعی ہوں ایمان کے اسد اور اس کے رسول پر اور ان کو احکام شرع ہیچائیں چنانچہ آپ نے ہیجا ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو قبیل اشعری میں اور ابو ذر رضی اللہ عنہ کو غفار اور سلم میں اور عمرو ابن مرہ رضی اللہ عنہ کو طرف جہینہ کے اور عامر حضرمی رضی اللہ عنہ کو طرف بنی عبد القیس کے اور صعوب ابن عیمر رضی اللہ عنہ کو فہر اہل مدینہ کے اور ان کو کچھ تفویض کیا امور خلافت ظاہر میں سے پس انکا یہ کام تھا کہ لوگوں کو اسلام کی طرف داعی ہوں اور تعلیم کریں قرآن شریف اور سنت اور فرق خلیفہ ظاہری اور خلیفہ باطنی میں یہ ہے تعد اہل باطن کا مفعول الی المنازعۃ نہیں ہوتا انکی آپس میں خصومت نہیں ہوتی بخلاف اہل ظاہر کے اور فرق درمیان خلیفہ اور داعی کے امور پلجی کے یہ ہے کہ خلیفہ تو چاہئے عالم وسیع العلم وسیع الکلام اور داعی کو لکھ دیا جائے ایک دستور العمل او سر عمل کرے اس کے سوا جو اشکال ہو تو خلیفہ سے رجوع کرے اور اگر طریقہ دعو

والرسل تؤخذ من بعث النبي صلى الله عليه وسلم

ایہو الی قیل منهم قبل الحجۃ قتلہ بر مشہد

آخر وجہات روحی تضاعفت وعظمت

وسبغت واشتمعت فتأملت فی هذا الوجہ

فقطنت بانتمی عید العارف وسرہ حلول السلام

الخصرۃ الالهیۃ المنعقدة فی الملاء الاعلیٰ بر

ونزول برکات الاسماء الالهیۃ للمنعدۃ فی الملاء

الجلیۃ اولاً والنفس ربات متعلق منزلة علی قلب

رسول مجتبی واسماء مشہورۃ صدارۃ التعبدین

عن الحق لجسب صلواتک الکا منہ جبلۃ تجو

وطبیعة ودید نافی للناس ثانیاً لحلول تلك الحضر

والبرکات بروحیورث فیہ اسعة وفق فلن تو

احل یحق فی مثل هذا الرجل الاملاء منہ

رعبا وتعظیلا وظہر من سبحات وجهہ گد

ذاتہ وظہرۃ البرکات فی فراستہ وبعث فہذا

من هذا الوجہان واصلة مشہد آخر

رایت حضرة نسبتها من الطبيعة الكلية تنسبة

قوة الارادة والعزم المقترنین بالقرآن من طبیعة

فرد من افراد الانسان فلما ان خیال الانسان

یتمثل فیہ لانا تجلب نفع او دفع ضد یصطف

الخیال خلاصة هذه الصورة فلیقبح فی تلك

المقترق فتنبعث القوة فیحصل الجن فیحصل قری

العضلات الی الفعل المطلوب قل ان النفس

القویۃ المقتردة یتمثل عندھا ہمة ظہور

واقعة فی الناس وت فیصطف خلاصة فی الصور

اور ایچو کے اخذ کئے جاتے ہیں رسول صلی اللہ علیہ وسلم

کے داعی اور ایچو پہنچنے سے طرف قوم کے ہجرت سے پہلے بس غور کر

مشہد آخر میں اپنی روح کو پایا کرد و چند ہو گئی اور عظیم

اور فراخ اور وسیع ہو گئے تو میں نے تامل کیا اس میدان میں

تو دریافت ہوا کہ عارف اس شے کو پاتا ہے اور سربر ہے کہ

اسرار حضرت اہلکے جو منعقد ملا علیہ میں ہیں عارف کو روح

میں حلول کرتے ہیں اور نزول ہونا ہے برکات الہی کچھ تعزیر

مارک جلیہ میں اولاً اور نفس میں ساتھ آیات متلوہ منزلہ اور

قلب حل مجتبی صلی اللہ علیہ وسلم یا مشہد جو کو تعبیر کرتے ہیں

حق سے موافق مندرجہ ان آثار کے اس سے اذرو سرشت حیات

اور طبیعت اور ویدن فی الہی کے ثانیاً پس حلول ان حضرات کا

اور برکات کا عارف کی روح میں پیدا کرتا ہے وسعت و فراخی

اور قوت پس یہ کہ کچھ تو کسی کو کہہ ایسے شخص کو غور سے دیکھا اور اس کے

روح میں آبادی اور اس کی عظمت و اور تعظیم سے پیش آئی اور ظاہر

ہوتا ہے اس کے جلالت چہرہ اور اس کی ذات کام اور اس کی فرست ہوتی ہیں

برکتیں پس یہ سرچس میں جہان کا اور اس کی اصل مشہد آخر

میں دیکھی یہی رنگہ کہ اس کی نسبت طبیعت کلیہ سے ایسی جو صی

نسبت قوت ارادہ غم کو درجہ ایک مقرر ہوں حرکت طبیعت

کسی کے افراد انسان میں تو بصرہ انسان کے خیال میں لذت نفس

حاصل کرنے کے یا ضرر دفع کرنے کے تمثل ہوتی ہے پس خیال خلاصہ

اوس صورت کا چہان لینا ہے اور اس قوت میں اوس کو الیہ

ہے تو وہ قوت برا بیگنہ ہوتی ہے تو غم حاصل ہوتا ہے

پہر عضلات کو حرکت حاصل ہوتی ہے طرف مطلوب کے اسی طرح

نفس قوی مجرد کے نزدیک تمثل ہوتی ہے ہمت ظہور و قہ کے

بیج عالم ناسوت کے اور نکال لیتا ہے خلاصہ اس صورت

المطلوبۃ فتملأ مع معرفتها بربها إلى تلك الحضرة
 فينبعث القضاء من قلب الطبيعة الكلية و
 تحصل صورة الواقعة في المثال ثم إذا جاء وقت
 حدوث الواقعة في الناسوت أحلها الله
 ثم خلقها في المثال وطمئت أن تأتيل لهمة بالوجه
 الذي ذكرنا هو كمال الإنسان وأنه معد الصديق
 النفس جارية من جل رحمة الحق في السبران
تحقيق شریف قلنا نشتع على العا
 ان القضاء تعالى حتما بإيجال الواقعة القلانية على
 كذا لو كذا وان القدر في ذلك ما برع مؤيد على الله
 هذا العارف بجهد همة يعلم في الداء حتى ينقلب
 القضاء قضاء باعيا دها على معنى آخر فيو جالس
 الهمة ذلك كما روى عن سيدى عبد القادر
 الجيلاني رحمه الله عنه في قصة تاجر من اصحاب
 حماد بن عباس وكنى وقع لسيدى الوالد رحمه الله
 في قصة من احدثت الله وخلقها واقعية من الا
 ما لا يخفى والحق عندنا انه يلين على وجهين احدهما
 ان بعض الاسباب العالية اقتضت هذه الامور
 اقتضاءً امثالاً وكل اقتضاء فانما فيه شئ واحد
 وليس فيه احتمال نقيضه وانما فيه صورة
 الواقعة كاملة وافرة من غير نقباض يحد عليها
 بسبب آخر فان شئت عليه هذه الاقتضاء المتألف
 بصورة وهيئة وراى منبع القدر المبرم من
 غاية هذه الاقتضاء ولم يره صلا حافظ ان
 القدر المبرم ثم ان همة ضارفة سببها من الاقتضاء

مطلوبہ کا اور اٹھایا جاتی ہے ساتھ معرفت اپنے رب کے
 اوس درگاہ میں پھر برانگیختہ ہوتا ہے حکم طبیعت کیلئے کہ جسے
 اور عالم مثال میں صورت واقعہ آتی ہے پہر جس وقت ہوتا ہے
 موقع اوس واقعہ کا عالم ناسوت میں اندا و سکون پیدا کر دیتا ہے
 جیسے پیدا کیا تھا عالم مثال میں تو یسین دریافت کیا کہ ہمت کی
 تاثیر اسوجہ سے جو ہم نے بیان کی یہی کمال ہے انسان کا
 اور وہ عید ہی اس بات کی کہ نفس جاریہ ہو جاوے حق کی جوارح
 برزخ میں تحقیق شریف کہی منکشف ہوتا ہے عارف کو
 کہ قضا و شتعلق ہے ایک واقعہ کے ایجاد کرنے میں اس طرح
 اور اس طرح اور اس میں تقدیر سبب سے پہر وہ عارف عالم کائنات
 کوشش بہت اور دعائیں بہت اسحاق کرتا ہے یہاں تک کہ
 قضا منقلب ہو جاتی ہے ایجاد میں دوسری طرح پر اور پانا ہے
 او کو حسب ہمت چنانچہ روایت حضرت سیدی عبد القادر
 جیلانی رضی اللہ عنہ سے بیان میں ایک سوداگر کی حضرت
 حماد بن عباس کی اصحاب میں سے اور حسیا کہ واقعہ ہوا جانا بلکہ رضی اللہ
 عنہ سے یہ قصہ مرزا بدایت وغیر کے اور اس میں جو مشکل ہے
 وہ مخفی نہیں اور حق میرے نزدیک یوں ہے کہ یہ امر دو وجوہ
 پر ہے ایک تو یہ ہے کہ بعض اسباب اقتضت ہوتے ہیں اس امر کے
 از رو اقتضائی متاکد کے اور بیشک قضا میں ایک شئ واحد
 او کی تعین کا احتمال اس میں نہیں ہے اور بیشک اس میں صورت
 واقعہ کی کامل اور وافر ہے بغیر کسی نقباض کے جو اس پر وارد
 ہو کسی اور سبب تو منکشف ہوتا ہے عارف پر یہ اقتضائی
 متاکد اپنی صورت اور ہیئت پر اور دیکھتا ہے منبع قدر مبرم کا
 روضن سے اس اقتضاء کے اور او کو نہیں دیکھتا پس کیا کرنا ہے
 قدر مبرم ہے پہر او کی ہمت بہت ہو جاتی ہے اسباب

المعدلة لنزول القضاء فنعند من احضار تلك
 الاسباب كانت حكمة الله ان يقبض امرها كان
 عليه ويبسط امرها كان عليه فيظهر للملح
 والثاني ان الله سبحانه يخلق صورة تلك الواقعة
 في عالم المثال من اجزاء القوى الخيالية قبل
 ان يخلقها من الاجزاء الجسمانية ثم ينزلها
 الى الدنيا فتصير حقيقة بالواقعة الناسوتية
 وهذا المعنى انزال الانعام وانزال الميزان والحل
 وانزال البلاء ذبها الجحيم الداء فهذه الصور
 المحلولة في عالم المثال يعالجها الحي قال عن
 من قبل عجل الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب
 والحي هو الذي يقرض في قوله صلى الله عليه
 لا يقرض الا الله كافي كشف عن العارف
 وجوه تلك الواقعة وبعد عن ذلك بالقضاء
 للمبهم ثم تصاد به الهمة فتبقى له عن متن طبيعة
 والله انما تحقيق شريف ايضا
 قد يعبد الله سبحانه لو احد من اهل الله موافق
 ان لا يظهر الامر على ما وعد مع لسان الامم
 حقا فيشكل هذا على كثير من الناس وتكملة المشاف
 في دفع الاشكال نقا الوارثا يكون اللطف بهن
 العبدان يوعدهم بوعده غير غيب فيه يتطلعون
 ثم لا يوفون بالوعد فينتفي من حب النعمة الى
 حب المنعم ومن حب الاعمال الى حب الذات
 والصفات يريون ان تلك الوفاء الوعد ليس
 نقبضة يجب تنزيه الله سبحانه عنها بالاطلا

معدن سے واسطے نزول تفسار کے پس وقت مزاجم ہونے
 آن اسباب کے اوس تہست اس کی حکمت ایک مرقض کر لیتی ہے
 اور دوسرا مریض کر دیتی ہے تو مراد ظاہر ہو جاتی ہے اور
 دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ سبحانہ پیدا کرتا ہے صورت اوس
 واقعہ عالم مثال میں اجزاء جسمانیہ سے پہلے اوس دنیا کی طرف
 نازل کرتا ہے تو متحد ہو جاتی ہے وہ وقت واقعہ الناسوتیہ سے
 اور یہ معنی میں نازل کرنے انعام اور میزان اور حدید کے
 اور نازل کرنے ہلکے پس الجحیم کرتی ہے اوس کا دیا پر یہ
 صورت مخلوق نے عالم مثال کہی محو ہو جاتی ہے فرمایا اللہ تعالیٰ
 بحوالہ ایشاء ویتثبت وعنده ام الكتاب اور جو شے ہے
 جس کا نام رو قضا ہے قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں کہ لا یرد
 القضاء الا بالامار پس کشف ہوتا ہے عارف پر وجود اوس
 واقعہ کا اور تعبیر کرتا ہے اوس کو قضا ہے میرم ہر مصام ہوتی
 اوس کو ہمت تو ہر ہمتی ہے اوس کی طبیعت تنسجہ واعداء علم
 تحقیق شریف کہی وعدہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ سبحانہ
 کسی اہل اللہ سے پہلے نہیں ظاہر کرتا اوس امر کو اوس عہد پر
 باوجودیکہ الہام حق ہے تو شکل ہوتی ہے یہ بات اکثر لوگوں پر
 اس اشکال کے دفع کرنے میں مشائخ نے کلام کیا ہے تو کہا ہے
 مشائخ نے کہ اکثر اوقات لطف الہی اس بندہ پر ہوتا ہے کہ ایک
 اچھا وعدہ کرتا ہے جس سے اسے رغبت اور سکا انتظار کرتا ہے
 پہر وہ وعدہ وفا نہیں ہوتا تو یہ بندہ محبت نعمت
 سے ترقی کر کے منعم کے محبت کرتا ہے
 اور افعال کی حب سے حب ذات صفات
 کرتا ہے مشائخ نے ارادہ کیا اس امر سے یہ وعدہ وفا کرنا
 نقص نہیں ہے واجب ہے اللہ تعالیٰ کے تنزیہ مطلق

بَلِّ رَبَّائِيُونَ ضَرْبًا وَغَرًّا وَرَادَدًا لِيَسَافِرُوا مِنْ
 بَابِ النَّقِيصَةِ وَاللَّهُ مَنَزَهُ عَنْ هَذَا الْقِسْمِ فَرَبَّائِي
 يَكُونُ لَطْفًا بِالْعَبْدِ وَسَبَابًا لِرَبِّهِ وَتَقَرُّبًا لَدُنِيكَ
 مِنْ صِفَاتِ الْكَمَالِ وَلِهَذَا انْطَازَ مِنْهَا تَقْدِيرُ كَلِمَةٍ
 أَوْ تَأْخِيرُهَا مِنْ مَحَلِّهَا الضَّرُورَةُ رَعَايَةُ الْفَاصِلَةِ وَ
 لَكَ الشُّكْرُ بِالْحَاجِزِ لَضَرْبٍ فَقَدْ كَلِمَةً مِثْلَهَا مِنْ
 الْحَقِيقَةِ فِي الْعَزْ وَبِهَا وَمِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ اخْتَلَفَ
 بَعْضُ الْأَصْطِرَارِ عَدَمُ الْقَدَرِ كَانَ نَقِيصَةً وَ
 إِنْ اخْتَلَفَ نَاءٌ بَعْضُهُ فَرَدُّ الْقِرَاءَةِ عَلَى لُغَةِ قَوْلِهِ
 وَكَانَ مِنْ لُغَتِهِمُ التَّقْدِيرُ وَالتَّأْخِيرُ لِرَعَايَةِ الْفَاصِلَةِ
 وَالْقَوْلُ لِعَدَمِهِ وَأَنْزَلَ وَفَوَاحِشُهُمْ مِنْ غَيْرِ
 لَهُ إِلَى ذَلِكَ وَلَكِنْ لَطْفًا بِهَوْلِ لُغَتِهِمْ أَلَّا يَبْلُغَهُمْ
 الَّتِي يَعْرِفُونَهَا قَدْ بَرُوهُ حَتَّى نَدْبَرَهُ كَانِ مِنْ صِفَاتِ
 الْكَمَالِ فَهَذَا قَوْلُهُمْ وَهَذَا تَوْجِيهُهُ وَهَذَا لُغَتُهُ
 نَقُولُ هَذَا وَجَلَّانَ حَتَّى يَتَشَفَّعَ لَهُمْ تَقَرُّبًا
 بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى رُؤْيِيهِمْ فَاسْتَقْبَلَهُمْ عُلُومُهُمُ الَّتِي
 خَزَنَتْهَا صُدُورُهُمْ فَفُتَّ مِنْهَا دَائِلٌ وَجَدَانَهُمْ
 وَنَزَلَ الطَّمِينَانُ تَلَوْنَهُمَا بِالْوَجْدَانِ الطَّمِينَانِ هَذَا
 التَّأْوِيلُ الْمَحْفُوتُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُ وَنَاوَلْتُمَا
 مَا يَتَّقَى ذَلِكَ وَهَذَا أَمْعِيْنُهُ نَظِيرُ مَسْئَلَتِنَا هَذِهِ
 فَكَمَا أَنَّ الْوَعْدَ حَقًّا وَالْمَوْعِدَ قَدْ لَا يَطْهَرُ كُنْ لَكَ
 الشُّكْرُ حَقًّا وَفِي تَأْوِيلِ مَعْنَى تَنْدَبَرُ الْحَقُّ
 الصَّرَاحُ أَنَّ الْأَلْهَامَ ضَرْبٌ مِنْ تَجَلِّيِ الْحَقَائِقِ
 لِلْعَبْدِ عَلَى طَرَفٍ عَلَيْهِ لِمَا سَدَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ حَالَةِ
 الْقِيَامِ الصَّرَاحُ حَقًّا وَضَاقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا الْجَوَالِقُ

بلکہ بسا اوقات غر و فادر ناخجل و غر و راددلس ہوتا ہے تو یہ
 نقص ہوا اور اللہ تعالیٰ نقصان سے پاک ہے اور کبھی ہوتا ہے بظہر
 لطف اور اس کے ترقی کا سبب اور ترقی کے تقریب تو صفت
 ہوئے کمال کے اور اس کے واسطے نظیرین ہیں اور نظیر زمین
 سے ہے تقدیم کلیہ کے تاخیر ادا کے اس کے محل سے واسطے ضرورت
 رعایت فاصلہ کے اور اس طرح کلام کرنا مجاز سے بسبب توجہ
 ہو کر کے مثل اس کے حقیقت میں غر وبت میں یا نند اس کے تو اگر ہم
 اضطرار اور عدم قدرت جائین تو نقصان ہے اور اگر ہم بظہر
 کہ قرآن شریف لغت قریش میں نازل ہوا ہے اور ان کے لغت میں
 تقدیم و تاخیر ہوتی ہے واسطے رعایت فاصلہ کے اور توجہ غر وبت
 کے یہ ان کے لغت میں نازل ہوا ہے اضطرار کے سبب نہیں بلکہ
 اون پر لطف کر کے کہ کتاب کی لغت میں ہے جسے جانتے
 ہیں تو وہ السمن تدبر کرین جعفر تدبر چاہے تو صفات کمال
 ہے بس ہے یہ قول انکا اور یہ ہے توجیہ اور تخریر اسکی
 لیکن ہم کہتے ہیں یہ وجدان حق ہے مشکف ہوا اور کچھ ہر
 کو وہ بعد کے طرف وبت کے تو روبرو آئے انکے وہ علوم
 خباخراہینہ میں انکے اہل گئے اون سے تاویل اونکے وجدان کے
 اور انکے قلوب کو الطمینان حاصل ہو گیا الطمینان سے اس
 تاویل تراشی ہوئی ہی اون جائے ہی کہ انکو خبر نہیں اور اس
 اکثر اتفاق ہوا ہے اور یہ معینہ ہا رس اس مسئلہ کی نظیر ہے جس
 جیسا کہ وعدہ حق ہے اور موعود کبھی نہیں ظاہر ہوتا اس طرح تعلیم
 حق ہے اور اس میں تاویل ترمیدہ ہے تدبر اور حق صبر پر ہے
 کہ الہام ایک قسم ہے تجلی حقایق کی واسطے بندہ کے علی ماہی علیہ
 تجلی ہو کر دیا جاتا ہے دریاں بندہ کے اور دریاں تجلی صبر پر ہے
 اور کچھ ہوتا ہے دریاں بندہ اور حالت تجلی کے جو مگر قدر

حلقہ بین لایہام والمسبحۃ انقلب القیظ خطا
والہاء وخطا اوہا تظاہر اختلاف استعلا
القوی الذ رائۃ والاسباب الخائفة فی الوقت
واذا کان ذلک فسیب عدم وقوع الموعود
امرن احل ہما ان ینکشف لہ اقتضاء سئل من
سادات الملاء العلیما لہا قولہ خلی الامر مع هذا
الاقتضاء فقط لوجب فی حجة اللہ ان یجب
دعائہ ویوفر لہ اقتضاءہ لکن هذا لک اقتضاء
آخر مثله والک من یجب فی حجة اللہ عندہما
واصرطک لہما فی القوی القوی فی قلب الطبیعة
الکلیة بمنزلة قوی الارادة والعزم المقرنین
بفتریک العضلات ان یقتضی بقی آخر ویوجد
فی المثال صوتی آخری فہذا العبد بما لا یصل
الی صمیم القوی العارضة القوی فی قلب الطبیعة
الکلیة وانما تخیل انہا فی مرآة العرش وانما
ذلک صارت وی العنصرین والمالیین حتی یقتضی
الیہا بلا واسطة ویأخذ عنہا شفاہا بل یصل
الی خلاصۃ سئل وصفاۃ ہمتہ ینظر من
تلك القوة الی القوی العارضة فیختلط لون
المرآة بالمرئی فی الخلق یتقصر علمہ عن احاطة
الاسباب والوصول الی حیم ہذا الحقیقة فلا
یعرف الاھن الاقتضاء وحلہ اذہم ہذا
للسید جامعۃ لہذا الاحکام مانعة للاحکام
المضادة لہا فیسر الجمع والمنع فیہ منہ
لا یدری ثمر قلب ہذا الاکتشاف بالاسباب

حلقہ گشت ابہام وسمی کے تو ہو جاتا ہے تجلی خطاب الہام اور
خاطر وخالق جب خلائق استعداد قوت دراک کے اور اسباب عالم
فی الوقت کے اوجیب ہوا د امر اس طرح تو سبب عدم وقوع
موعود کا دو باتین میں ایک توبہ ہے کہ ان دونوں میں سے
کہ نہ کشف ہو بندہ کو اقتضا کسی سید کا سادات لہا علی سے اس
حیثیت سے کہ اگر جمع ہو امر ساتھ اس اقتضا کے فقط تو ضرور ہے
اس کی حکمت میں یہ کہ قبول ہو دعا او سکی اور زیادہ کیا جائے
او سکی واسطے اس کا اقتضا لیکن وہاں کیا در اقتضا ہے دوسرا
اس کے اند اور اس سے موکہ کہ واجب ہے اس کی حکمت میں جبہ
وہ تو اقتضا جمع ہوں اور ایک دوسرے مقابلہ کریں قوت میں نہ قوت
کہ طبیعت کلیہ کے قلب میں ہے بمنزلہ قوت راہ و غم مقررین کے
عضلات کے تحریک کو تو حکم ہو دوسری طرح اور پائی جائے مثال میں
دوسری صورت تو پسند بندہ بسا اوقات نہیں پہنچا اس صمیم
قوت عازمہ کو جو قلب میں ہے طبیعت کلیہ کے اور میں کس مثال
کرتا ہوں کہ وہ مرکز عرش میں ہے اور تحقیق مرکز واسطے اس کے
ہو گیا ہے ہکا ناما صدمو الیک تاکہ اضافہ ہو سکی طرف بلا واسطہ
اور ضرر کرے اس سے طرف اس کے بلکہ بھی طرف خلاصہ سید او
صفائت کو اوڑاس وزن سے قوت عازمہ کو نامختلط ہو جا
رنگ ات اور مرئی کا آنکھ میں اور قاصر ہو اس کا علم حاط
اسباب سے اور پہنچنے سے متحد کو اس حقیقت کے تو پہنچانی
وہ بندہ مگر یہہہ اقتضا اور اس کا حکم اس واسطے کہ بہت
اس سید کی جامع ان احکام ہا ہے اس کے حکام
مضادہ کو پس سرایت کرتی ہے ام اور منع اوسین
اس حیثیت سے کہ نہیں دریافت کرنا بھیہہ نہ کشف
ہو جاتا ہے یہہہ انکشاف خطایات ان سببوں کے

جو ہم نے ذکر کئے اور جنکا ذکر نہیں کیا اور نہیں ہوتی بہتر دینی
سانسے اور رویہ رکے تاکہ سچی ہو ضرور اور دوسری یہ ہے
اُن دو باتوں سے کہ اس شخص کو ایک امر منکشف ہو مجمل و محمل
ہو جائے یہ انکشاف اجمالی الہام مجمل پس مبارک کرین اسکی
سینہ کی علوم مخزونہ اور اسکی شرح کرین اسو جیست کہ فرشتہ ہو
جیسا کہ اسکی علوم شرح کرتے ہیں انکشاف اجمالی کے سونہیں اور
وہ ہو جاتا ہے ایسا خواب کہ محتاج تعبیر کا ہو اسی طرح یہ

مختلط الہام اجمالی اور شرح اور تفسیر ترشیدہ معلوم
مخزونہ سے محتاج تعبیر کا ہوتا ہے اور اسوقت کچھ اعتبار نہیں
ٹھنک اطمینان کا اسواسطے کہ فی تحقیقت یہ دلی تسلی ہو
ایک امر اجمالی سے اس حیثیت کہ وہ محفوظ ہے اس شرح میں
اور کبھی اسکی طرف متباد ہوتی ہیں خطرات نفس اور استیصال
طبیعت اور تسویل شیطان تو آدمی کی نظر قاصر ہوتی ہے
تمیز سے تو وہ امر اس کے نزدیک غیر مبین رہتا ہی الغرض جو
دیکھے اس صورت مختلط کو وہ کہیگا وعدہ کیا اور موعود نہ ملا
اور شخص دیکھے ہر شے کو متمیز دوسری سے وہ کہیگا وعدہ
اجمالی ہے اور وہ وفا ہوا اگر کبھی کسی عالم میں ہوا اور کسی قابل میں
ہوا اور صورت ترشیدہ یا ساقی اس شے کے کہ وہ اسکی تفسیر سے
محتاج تعبیر کے تھی اور تعبیر پائی جیسے چاہیے تھی اور یا مخلوط
ہو گئی اس سے جس سے اودہ ہوا صدق اور اپنی صرفت
پر نہ رہے خلاصہ یہ کہ یہ دو تو وجہین عاری
رکعتی بین متوسطین کو مگر اہل کمال اس سے
علیحدہ ہیں مگر یوں کہا جائے کہ محتاج تعبیر لیکن ان اپنی
تجربہ سب احکام عالم میں درجہ پائیں ستارہ عالم تحقیق و تمیز
جاننا چاہیے کہ تحقیق ارادہ ہر زبان ہر علتوں صد و خلافت کا

ما ذکرنا وما طوینا ذلک و لیس هذا اخباراً
شفافاً یا حتی یؤمن صاۃ القابۃ و یشہد ان ینکشف
لہ امر مجمل و یقین لہ ان الاکتشاف اجمالی الہاماً
مجل و یتبادر الیہ العلوم الخزونة فی صدق تفسیر
شراح من حیث لا یدرس و کما انھا تشرح الاکتشاف
الاجمالی فی المنام فیصدیں رؤیا یتاج الی التعبیر
فلن الله هذا المختلط من العلم اجمالی و شراح
و تفسیر من العلوم الخزونة یتاج الی
التعبیر و لا علی حدیث بالنبی و الاطمینان لہ
فی الحقیقة تلج بالامرا الاجمالی من حیث هو محفوظ
فی هذا الشراح و ربما تبادر الیہ ما جس نفس
و استیصال طبیعة و تسویل شیطان فقط
نظر عن التمزین فیع لایامر عندہ غیب صیین و بالجملة
فمن رأى هذا الصورة المختلطہ قال و علا
لم یوجد الموعود و من رأى کل شے متمیز
من غیرہ قال الموعود اجمالی و قد و فی بہ و لونی
لنشاة دون نشاة و بشم دون شحم و الصورة
منحیۃ اما بما هو تفسیر لہ محتاج الی التعبیر
ولو یعبر حق التعبیر و اما یخلط تلوث الصدق
ولو ینقی علی صلاۃ فبالجملة فالوجه ان جمیعاً
انما یعنیزان المتوسطین اما اهل الکمال فہم
بعزل من ذلك اللهم الا المحتاج الی التعبیر
و لغتهم لیتقہم فی احکام النشآت الیبع علیہم
الامر و الله اعلم **تحقیق و تمیز**
اعلم ان الارادة هم فی علی صدق الخلاق

لیکن ارادہ کے ایک محل علم جہان سے وہ صادر ہوتا ہے اور
وہ کیا ہے ذات کا مقتضی ہونا اس ارادہ کے واسطے اور ذات کے
مستلزم ہونیکو اس ارادہ کو اس امر میں کسی کو شک نہیں
اس واسطے کہ ارادہ بذات خود تو واجب نہیں ہے لیکن وہ ارادہ
واجب بذات الواجب باقی رہی یہاں ایک بات بہت مشکل وہ
یہ کہ یا تعلق ارادہ کا ساتھ اس کے نہ اسکی ضد سے بسبب خصوصیت
اس کے اور تعین اسکی واجب ہے ساتھ ذات ارادہ کے نہیں مرتفع
ہوتا واسطے اس کے وجوب ذات واجب کے یا مرتفع ہوتا ہے وجوب
اس جہت ہی طرف ذات واجب کے جیسے کہ مرتفع ہوتا ہے وجوب
نفس ارادہ کا طرف ذات واجب کے پس پوشیدہ ہے یہ ستر
الترکون پر اور حق یہ بات ہے کہ جو فاقہ ہے واسطے وجوب
ذات اوکیکے اور اس کے وجود کی اصل اوکی ذات وہ فاقہ
واسطے ہر کمال کے جو پیدا ہو واسطے اس کے بعد اس کے وجود اور
وجوب کے باعتبار اوکی ذات کے جزا میں نیست کہ اسکو آہستہ
کرتا ہے اس کمال سے وہ جو آہستہ کرتا ہے اسکو ساتھ وجوب
کے اس کو پس نہیں ہے تعلق ارادہ کا کمال مقابل فرمائیے
استعدادوں تاثیر کے جنکا نام اسما ہی اور استعدادوں
تاثیر کی جنکا نام اعیان ہے بسبب اقتضار ذات اور اوکی
مستلزم ہونے کی اور فرامی این دونوں استعدادوں تاثیر
کے واسطے اس کے ایک حصہ کے منہ کرنا ہی زیادتی کو نقصان کو
جو ظاہر ہو جہت ذات اور ایک شکل کو بیان کرین کیا یہ تاہن ہے کہ
محاسب جہاں تعلق ہو واسطے تو پیدا ہوگا اس واسطے واحد اور واحد
دوسرے نظر سے تو حادث ہوئی دو اور پہر نکلا اس ایک اور ایک تیسرے نظر سے
تو حادث ہوئی تین اور چوتھے نظر سے ہو ارادہ او کا ایک شق کو دو
مشق سے ضم کرنا بقدر وسعت اوکی علم کے تو حادث ہو مرتب

ولکن لا ارادة علة تصد منها وهي اقتضاء الله
لها ويستلزمها لها لا يشترك في ذلك احد لان
الارادة ليست واجبة بذاتها لكنها واجبة بذات
الواجب بقية ههنا شئ مشكل جدا هل تعلق الارادة
بهذا دون ضده من جهة خصوصية هذا
وتعيينه واجب بذات الارادة لا يرقى لذلك
وجوب الى الذات الواجبة او يرقى وجوبها
من هذه الجهة ايضا الى الذات الواجبة كما يرقى
وجوب الارادة نفسها اليها فاستتر هذا السر على
اكثر الناس والحق ان الفاعل لوجوب ذاته وجوب
من جن ذاته فاعدا لكل كمال محذوف له بعد وجوب
وجوب باعتبار ذاته انما تليسه بذلك الكمال من الله
تليسه بالوجوب منه فليس تعلق الارادة بالامر
انبساط الاستعدادات التائدية المسماة بالاعيان من
والاستعدادات التائدية المسماة بالاعيان من
جهة اقتضاء الذات واستلزامها وانسباط
تلك القبلتين له حصصا يمنع الزيادة والتقصير
ناشئة من جهة الثالث وتلزم لذلك مثلا ليس
ان الحاسب اذا تعلقت ارادته بالواحد فتفق
منه واحداً واحداً بتلنية النظر فذات اثنان
وثنان منه واحداً واحداً بتلنية النظر
فحذفت ثلثة وبالحال اذا تعلقت ارادته بضم مشتق
الى مشتق قد ما يسعه علمه فحذفت مراتب الاحاد
والعشرات والمئات والالف فخرج بعضه بعض
بقدر ما يسعه فرض العقل جاءت امور غير متناهية

۴ احاد اور عشرات اور مئات والالف کے ہر ایک کو بھی یا بعض یا بعض کے تو جو کچھ امور غیر متناہی

فی انفسہا محصورۃ بالاضافۃ الی الواحد فانها
یشق منه دون غیری و متمیز بعض المراتب من
بعض من جهة نحو الاشتقاق فاحذ عن ظهور
هذه الصور العددية المتشعبة تعلق الارادة
بظهور کمال المناسب و مشتقاته تلك المراتب
بالترتيب والاختصاص الانضمام طبعی لا یرید و
لا یقتضی هو الطبیعة العددية المحفوظة قبل الارادة
کان الارادة حکایة لطبیعتها ومنصة لظهور
احکامها فتنسبت الجعل والایجاد الی الماهیات
کنسبة تأثیر الماسب فی الاعلاد من جهة
ظهورها بعد ما لم یکن نسبة الماهیات
ولوازمها الی مفیضها قبل الجعل کنسبة مراتب
الاعلاد الی الواحد و تقدم بعضها علی بعض
ولوازم خواص تلك المراتب لها من قبل الطبیعة
العددية فقط فیهذا المعنی قولهم الماهیات
غیر مجعولة و الجعل والایجاد هو الظهور والفیض
المقدس و ارتباط الماهیات بمفیضها کارتباط
المراتب العددية بالواحد و تعبنا بفتحها
لنعین تلك المراتب بخلافها فرضا قبل ان تتعین
و حی او هو الفیض الا قد سنقیم ان للعدد
سلسله مرتبة بعضها بعد بعض ممتدة من
الواحد الی ما لا یتناهی کامنة فی الواحد من جهة
الغرض و التقدير لا من جهة التفرع بالفعل
ولکن تلك للطبیعة الكلية بما فی حیرها من اركان
و موالید سلسله مرتبة بعضها بعد بعض

بذات خود محصور نسبت کرنے طرف واحد کے کیونکہ مشتق
ہوئی ہیں اس سے نہ اس کے سوا کے اور متمیز ہیں بعض مراتب
بعض سے بہت طریق اشتقاق سے تو اس وقت ہوگی علت ظهور
ان عددیہ متشعبہ کے تعلق ارادہ کا ساتھ ظہور کمال مناسب
اور شمار لغین ان مراتب کا ساتھ ترتیب الخاص و مفضلہ کا
اس حیثیت سے کہ نہ زیادہ ہونہ کم وہ طبیعت عددیہ ہے
جو محفوظ ہے ارادہ سے پہلے گویا کہ ارادہ حکایت ہر واسطے
اس کے طبیعت کے اور منصب ہے اس کے ظہور احکام کا تو نسبت
جعل اور ایجاد کی طرف مایات کے ایسی ہے جیسے نسبت تأثیر
ماسب کے بیچ اعداد کے بہت ظہور ان کے صورتوں کی
بعد اس کے کہ نہ تہ اور نسبت مایات اور ان کے لوازم کے
طرف ان کے مفیض کے جعل سے پہلے ایسے ہی جیسے نسبت
اعداد کے طرف احد کے اور تقدم ان کے بعض کا بعض سے
اور لوازم خواص ان مراتب کا طبیعت عددیہ کے قبل سے
ہے فقط پس معنی ہیں ان کے قول کے الماہیات غیر مجعولہ
اور جعل ایجاد وہ ظہور ہے کہ اور فیض مقدس اور ارتباط
ماہیات کا اپنے مفیض سے ایسا ہے جیسے ارتباط مراتب
عددیہ کا ساتھ واحد کے اور لغین مایات کا ساتھ خواص
اپنے کے ایسا ہے جیسے لغین اوان مراتب کا اپنے خواص سے
فرضا پہلے اس کے تعین ہو وجود اور وہ فیض اقدس ہے تو
پس جیسے واسطے عذر کے ہر سلسلہ ترتیب بعض بعد بعض کے کہ
متدیر واحد سے طریق امتیازی کے کامن بیچ واحد کے بہت فرق
نہ بہت تقریر بالفعل سے اس طرح ہے واسطے طبیعت کلیہ کے ساتھ
اوس شے کے جو اوس کے حیز میں ہے ارکان
و موالید سلسلہ مرتبہ بعض بعد بعض کے

معلومہ الخواص واما تبسّمیّا فان عن من واما الخواص
عن تلك الحقائق واما الا انه مقام معلوم منفس
الى الانواع انفسها اصل لا ينقص ولا ينقص
لا يمتد ذلك انفس تلك الانواع الى القدر
بصريح ما في التصديقات العقلية والارضية ودلا
حظا في الوضع السابق المعدل للوضع اللاحق
الى غير النهاية ممتدة هذه السلسلة من الهية
الماهيات وحقيقة الحقائق الى ما لا يتناهى كمنتهى
في حقيقة الحقائق وبسط الاشياء من جهة
الفرض والامكان اذ من جهة التقرب بالفعل
ثم ارتباط حقيقة الحقائق الخارج وظهور في صفة
حقيقة الحقائق وارتباط الخارج بحقيقة الحقائق
ثم ارتباط اللواتي بالماهيات فصل من هذا
التجربة بالارادة والاختيار طبيعة كلية واحدا
هي كشيء واحد من بسطها الاركان
والعناصر ثم حصل من امتزاج القيلتين المواليين
ولذلك هذا الشخص الواحد رب الفرض الصمد
في خيال فصلت صفة علمية هي كيفية علمية
باعتبار نفس المعلوم باعتبار نفس العلم
باعتبار هذا الاول تجل في الطبيعة الكلية ثم
نزلت في الملائكة المقلدة فصارت حضرات
منها حظيرة القدس وغيرها مشتمل
آخر من اخلاق الانسان خلق يسمي بالسمت
الصالح حقيقة يتقسط النفس الناطقة بالحق
واخلاصه الى هي فيها بينه وبين الله وبينه

معلوم الخواص امر ترتبها فخرنا به الله تعالى ازود حكايت
ان حقایق کے واما الا مقام معلوم کہ منفسہ طرف
النوع کے انفسا حاصرا لیس کہ نہ زیادہ ہونہ کم اور نہ ممکن ہو
ایک ہی بہر منفسہ ہوتی ہیں وہ نوعین طرف افراد کے جب انکو
ضرب کریں القیالات فلیکنہ ارضیہ میں اور ملاحظہ کریں
وضع سابق کا واسطے وضع لاحق کے تا غیر نہایت متد ہے یہ
سلسلہ ماہیات سے اور حقیقت الحقایق سے طرف
لانہایت کے کہ کما میں ہے حقیقت الحقایق میں اور بسط
اشیا میں بہت فرض دارکان سے نہ بہت تقرر بالفعل سے
بہر مرتبہ ہوا ساتھ حقیقت الحقایق خارج کے اور ممکن
ظاہر ہوا صورت حقیقت الحقایق کے اور ارتباط خارج کا
حقیقت الحقایق سے ایسا ہے جیسے ارتباط لازم کا ساتھ
ماہیات کے پس صادر ہوئی اس تجلی بالارادہ والاختیار
سے طبیعت کلیہ واحد کہ وہ مانند ایک شخص واحد کے ہے کہ
جس سے صادر ہوا اوس واسطے سے ارکان و عناصر بہر
حاصل ہوا امتزاج عناصر و ارکان سے موالید و اور ارکان
کیا اس شخص واحد نے اپنے رب کو فرہم کرنے خیال میں تجل
ہوئی صورت علم کہ وہ کیفیت علم ہے ایک اعتبار سے اور
نفس معلوم ہے ایک اعتبار سے اور نفس علم ہے ایک اعتبار سے
اور پہلے تجلی ہے طبیعت کلیہ میں پہر نازل ہوئی دارک
مقدور تو ہو گئے حضرات انجمن ہی سے ہے خیرہ قدس وغیرہ
مشہد آخر اخلاق انسان میں سے ایک خلق ہے
اس کا نام سمت صالح ہے اوسکی حقیقت یہ ہے کہ وہ
تقطعات طیفہ کا اپنے اعمال اور اخلاق کا جو اس میں
اور اس کے تعلق میں ہیں یا وہ : :

وبین سائر الناس وامتداعہا لنظام صلح فیہا
 یرضاه اللہ من عبدہ فاذا شاء اللہ بعبد خیر
 ففیہ بتلك الاعمال والاخلاق وھذا لنظام صلا
 فیہا تغفیرا مفاضا من حضرة الروح من غیر فکر
 وروية منه وھذا الافاضة انما تكون برقة منقولة
 فی خلق السموات والارض وھذا هو معنی قولہ
 فاکمل واوحینا الیہم فعل الخیرات واقام الصلوة
 وھذا صورة ایجاد الفعل یتبع ھذا الایجاد
 ایجاد علم بتلك الاعمال والاخلاق ونظامها
 المحبوب ولا یتکمل احد من عباد اللہ الا بہا
 تین الھدایتین لکن لکن من افراد الانساث
 لا یتوجبون الایجاد الشفاعة من حضرة الحق
 بغیر واسطۃ فکان الخیر حیلل ان تتوجہ الی
 الی کامل من البشر یتستحق بجملۃ ان ینسلم من
 احکام الفرع الخاص ویبقی بامۃ من الناس بحسب
 اغراضہم وما ینبغی بہا من الاعمال والاخلاق
 ویغنیہم من الطبیعة الی ما قد رجع من
 القرینۃ ویستوجب ایضا بفضلہ ان یجذب
 من حیث الطبیعة الی حین القدس فتتصبع
 ھذا الذن نفسہ بلعان الایمان ویحیط بہما تحقیقا
 وتبینا فاذا توجهت الی کامل ھذا انعت خدمتہ
 الیہا وغطتہ فانطبع فیہ السر المراد وستمی
 ھذا السر الاحمالی بصورۃ بقاءہ باحکام تلك
 الامۃ فیستمر عنہ وقد مع علما شہود الی حین
 الھدی والرویۃ فینتکلم بما وعی وھذا حقیقۃ

اعمال اخلاق ودریان او سکی اور لوگون کی بین اور انکا ہر
 پاتا ہے واسطے نظام صلح کے کہ اللہ تعالیٰ رضی ہو اپنی بندہ سے
 تو تب اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کے بہتری چاہتا ہے تو اسکو سمجھ
 دیتا ہے ان اعمال اخلاق کی اور ہدایت کرتا ہے اسکو وکان نظام
 صلح کی وہ سمجھ افاضہ ہوتی ہے درگاہ رحمت بے فکر و توجہ
 اوس سے اور یہ افاضہ تحقیق ایک برکت ہوتی ہے نفع کی گنجی خلق
 سمت صلح بین اور یعنی بین اللہ تعالیٰ کے اوس قول کے
 واوحینا الیہم فعل الخیرات واقام الصلوة اور یہ صورت ہے
 ایجاد فعل کی اور نال ہوتا ہے اس ایجاد کے ایجاد علم ان اعمال
 و اخلاق اور انکے نظام محبوب کا اور اللہ کے بندوں میں کوئی
 کامل نہیں ہوتا مگر ساتھ ان دو ہدایتوں کے لیکن ہر ایک افسرد
 انسان بین کہ مستوجب ایجاد و شاد کی نہیں درگاہ رحمت بغیر واسطۃ
 کے تو اسوقت بہتری یوں ہوتی ہے کہ رحمت متوجہ ہوتی ہے
 کسی کامل بشر کی طرف جو مستحق رکھتا ہو اپنی جبلت سبب
 اس امر کا نکلنے احکام فرو خاص اور بجا کے گروہ مردم
 میں اور کو مزاج کے موافق اور ان کو مزاج کے موافق اعمال اخلاق کے
 اور انکی ترقی کے طبیعت کے لائق جو انکو واسطۃ تقدیر کیا گیا ہے
 اللہ تعالیٰ کی قربت سہل ترین مستوجب اس امر کا اپنی فطرت کے سبب
 جذب کرے جو طبیعت طرف حیز قدس کے اور وہاں منبغ ہوا اشکال
 ساتھ لون وحی کو گونگی اور احاطہ کر لی ان دونوں ہدایتوں کا اور انکی
 تحقیق اور بین کی پس جو وقت رحمت طرف اس کامل کی حقیقت ہو
 وہ رحمت اس کامل بجا اور اسکو ڈالے گا تو اس میں طبع ہو جائے ترمز اور
 اور قالب ہو جائے سر اجالی اپنی بقا کی صورت میں ساتھ احکام اون لوگون کے
 پس سرایت کری اوس روحانیکہ وہ ظرف علم ہر ہر وار و ہر ظرف فکر
 میں رویت میں ہر کام کرے جیسا کہ اسکو حاصل ہوا اور یہی حقیقت

نزول الشریعۃ الانبیاء و حیاء نزول المطرف
عز الاولیاء کشفاً و انواراً فیسمی من هذا الخ
الی مواسطہ کل ما دال علی النظام المراد فتبادر
الیہ فطراناً فی اخذ منها خلق السمیت الصالح فخلق
الحکمۃ بتوفیق اللہ صابغاً سب خویصہ نفسہ
و بداعی الامر العامہ فیقتل بین عینہ النظام المراد
دیون حتماً فصل فی جمیع امورہ فیقول بالسعد
و یجوز من ہدی الی صراط مستقیم و کان
سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ من استوجب
عقلہ بعد معرفتہ ایزا سب بہ خویصہ نفسہ
ان یعرف اشياء من حالۃ الامۃ فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم منبہاً لہ علی ہذا الخ
نقد کان فیمن قبلک محمد بن الحدیث و قال لو
کان بعدی بنی لکان علی ہذا و قد آتانی رقی
من عند الباب نصیباً ففہم من مشارب الناس
فی قریبتہم من ریحہ فمن تلك الحضرة ان
الانسان لا یجد بقربہ حتی یعرف نور الطبیۃ
و یعرف فقد و یعرف الیجب المسدال بدینہ
و من ہذا النور من الطبیۃ و یعرف کیفیۃ
قہر الطبیۃ و الی الخ الی مباحث امورہ
و حیاتی نفسانیۃ تہید الیہ ما فقد یجرب کل
ذلك من نفسہ و یحیط بنفسہ من ہذا
الکجۃ علماً و حتی یعرف لذت المناجات فی
السجۃ و یعرف کیف رقت روحہ و صف
فی تلك الخالۃ و ارتفع بینہا و بین اللہ الی

نزول شریع کی نیون پر از رو کی کی او نزول طریقی کی او پر و سیک
از رو کشت اور اہام کی تو محتاج واسطہ کا سنتا ہوا سیک ایسا
کا موجودا لالت کرتا ہے او پر نظام مراد کے پس متبادر ہوتی تو اس
کمال کی طرف اس کی فطرت اس سے اخذ کرتی ہے خلق سمیت صالح
خلق حکمت اللہ تعالیٰ توفیق سے جمعد کہ او کے خواص نفس کے
سنا سبے اور چہرہ دینا ہے امر عامہ کو پس مثل ہو جاتا ہے
او کی آنکھوں کے سناے نظام مراد اور ہو جاتا ہے حکم فیصل سب
امور میں تو وہ فایز ہو جاتا ہے سادت کو اور ہو جاتا ہے برائے میں سے
جنہوں نے صراط مستقیم کی ہدایت پائی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ ان میں سے تھی جنکی عقل مستوجب ہوئی بعد معرفت کے
اوس شے کے جو نہ تھا ان کے خواص نفس کو کہ سچا میں اکثر
چیزیں اس کے مال کے پس فرمایا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس حالت کی آگاہی کے واسطے او کو نقد کان فیمن قبلک
محمد بن الحدیث اور فرمایا ہے لو کان بعدی بنی لکان علی ہذا
اور بیشک جب کو دیا اللہ تعالیٰ نے اس میں حصہ پس سچا ہے مجھے لوگوں کو
مشرک اللہ کے قرب میں اونکے تو اوس درگاہ سے یہ بات ہی ہو
کہ انسان نہیں قابل ہوتا او کی قربت جب تک نہ پہچانے نور
طہارت کو اور او کے فقدان کو اور جب تک نہ پہچانے طبعیت کے
پر دے پڑے ہوئے کو درمیان اپنے اور اس نور کے اور پہچانے
طبیعت کے علیہ کو اور اس کے علاج کو اور سمیت نفسانیہ کو
جو اعادہ کرتی ہے اس کی طرف وہ شے جو کم ہوئی پر تجربہ کرے جو کم ہو
نفس اور احاطہ کرے اپنی نفس اس جہت سے از رو علم کے اور بہا تک
کہ پہچانے لذت مناجات کے سجد میں اور پہچانے کہ کیونکر
او کی روح کو رقت ہوئے اور صاف ہوئی اس حالت میں
اور اٹھ گیا حجاب جو اوس روح کے اور اللہ کے درمیان تھا

فصارت مشافهة بالمناجاة كانه رائى عين
ويعرف كيف يغان على قلب بعد ذلك وكيف
يدفع ذلك بالانقياء الى كلمات متشعبة وهما
بدنية ونفسانية تعيد اليه ما فقداه وحقه
يعرف اليقين اى انما هو الى الله والاعتقاد
عليه ويعرف ما يتفرع على هذه الخلقة من الاعمال
فى الدواعى الخيرة والنيا والخلق والتعود من
الفنن من جهة المعرفة ان اعماله واخلاقه و
اعمال غيره واخلاقه ومصائب الزمان كلها
ليست بيلة انما هي بيد الله يفعل ما يشاء ويعبر
ما يهدى اليه هذه الخلقة من الاستقارة فى
كل ما يرد عليه والفرع الى الدواعى والتعود
اضطراراً من جهة معرفة ويعرف ان ما احاط
الله فى الدنيا والاخرى فيما يرجع الى القرية و
الجنة خيرة من اللذات الفانية الجسمانية فحقه
يعلم حجاب الطبيعة وكيف يغلب عليه هذا
الحجاب وكيف يفسد عليه نوره واطمينانه
فكيف يعالج بقهر الطبيعة ويعرف حجاب
الرسم وسوء المعرفة فمن عرف هذه الامور
من نفسه ولو بقدر خواصة نفس فهو الذى
يعتد بقربه وهو الذى دخل فى قلبه بشارة
الايمان فعليك ان تكون طيب نفسك وياك
ان تاخذ هذه العلوم ظهوراً مشاهداً
اطلعه الحق سبحانه على حقيقة الروح انما هي
يموت الانسان بانفكاكه عن البدن وقابله الحس

تو ہو گیا مشا ذ بسبب مناجات کے جیسا آنکھوں نے دیکھا اور
پہچانے اس مرکب کو کیونکر پردہ چڑتا ہے اس کے قلب پر بعد
اس کے اور کیونکر دفع ہو جاتا ہے ساتھ انجاء کے شروع سے اور
بدنی اور نفسانی پر پہنچا دیتی ہے اس شے کو جو گم ہو گئی تھی
اور یہاں تک پہنچانے یقین کو یعنی جمع خاطر می کو اندکی طرف
اور تمام اس پر اور پہنچانے کہ متفرع ہوتا ہے اس خلقت پر
تفرع پنج دعا کے واسطے بہتری دینا اور آخرت کے اور بنانا
لگنے فنون سے اس مرکب معرفت سے کہ اعمال و خلاق اس کے
اور اعمال و خلاق اس کے سوا کہ اور مصائب مانی کے اس کے
ساتھ میں نہیں سب اس کے ہاتھ میں جو خدا چاہتا ہے ہو کر رہتا ہے
اور پہنچانے کہ خلقت اس سے کیا ہدایت کرتی ہے اتنا رہ سے
ہر شے سے جو اُس پر وارد ہوا اور بقدر اسی سے طرف دعا کے اور
پناہ لگنے مضطر ہو کر بہت معرفت سے اور پہنچانے کہ کیا اس نے
اس کے واسطے کیا ہے دنیا اور آخرت میں اس چیز میں جس سے
رجوع ہو طرف قربت کے اور جنت بہتر ہے لذات فانیہ جسمانیہ
اور یہاں تک جان لے حجاب طبیعت کا اور وہ کیونکر اور غلبہ
آجاتا ہے اور کیونکر اس کے نور کو فاسد کر دیتا ہے اور طہین کو
پہر کیونکر علاج کیا جاوے غلبہ طبیعت کا اور پہنچانے حجاب
رسم و سوء معرفت کا پس جس شخص نے اس کو اپنے نفس سے
پہچان لیا اگرچہ بقدر حوصلہ اپنے نفس کے اور وہ شخص متہرب
اور اس کے قلب میں ایمان کے بنا شرت داخل ہوئی پس نے پر
لادم سمجھے کہ تو اپنے نفس کا طیب ہو اور خبردار ان
علوم کو پس پشت کیجیو مشہد آخر اطلاع دے مجھے
اسد سبحانے روح کی حقیقت پر کہ بیشک روح وہ ہے
کہ اس کے بدن سے جدا ہونے سے انسان مر جاتا ہے اور جسے جس

والحكمة والحیوة وکما طبقات ولطائف اقربها الى
البدن جسمه حیاتی تتلوه فی القلب ثم یلتئم
فی البدن ویصلی القوی الدلیلة والطبیعیة ثم
حقیقة مثالیة ویصلی العقود قبل ظهور تکون
فی الناسوت وسمها اخذ الميثاق ثم حقیقة روضة
وهی حصه من الصورة الانسانية مکتوفة بعوارض
مستحصنة من قوی الاطلاق والعناصر مقتضیة
لاحکام خاصة ثم صورة الانسانية مع قطع النظر
عن المشخصات ثم صورة حیوانیة ثم صورة ناقصة
ثم صورة جسمیة ثم حصه من الطبیعة الكلية ثم
ابنساط حلی باطن الوجود علی لوح الخارج فمن
قال ان الروح جسم لطیف حل فی البدن کقول
الفارسی الفهم فهو صادق ومن قال انها مجرد
فهو صادق ومن قال انها قدیمة فهو صادق
ومن قال انها حادثة فهو صادق لیکن وجهه
هو مولیها لکن لا یفصح ان الاقتصار قصور قال
الشیخ علیه السلام لکن نبی دعوتی مستجاب
فتقبل کل نبی دعوتی وانی اختیأت دعوتی شفاعه
لا حق ان قلت کل نبی له دعوات مستجابة ولکن لا
لنبینا علیه السلام دعوات کثیرة مستجابة بما
وقع فی الاستسقاء وانی مواضع لا تحصى فالی ای
دعوتی اشار فی هذا الحديث اذ یعلم من السبقت
انما دعوتی واحدة لکل نبی قلت هن ذالدعوات
لیست دعوتی رغبة خاصة فی شیء من المطلب بل
کلما بعث الله تعالى رسولا لطفا بعباده ورحمة

وحركة وحيات ہے اور اس کے طبقے اور لطائف میں
اقرب بدن میں اس کا جسم ہوا ہے کہ تکون اس جسم
سوائی کا قلب میں ہے پھر وہ منتشر ہوتا ہے بدن میں
اور حل کرتا ہے قوت دراکر اور طبیعتہ کو پھر ایک حقیقت
مثالیہ ہے اور وہ ہے کہ منعقد ہوتی ہے پہلے اس کے
تکون کے جلو سے عالم ناسوت میں اور اسی سے لیا گیا ہے
میتاق پھر ایک حقیقت روحیہ ہے وہ ایک حصہ صوت انسانی
اسی صورت انسانیہ کہ کثیف ہر عوارض مشخصہ سے جو قوا کو افلاک
و عناصر سے تقضی میں واسطے احکام خاص کے پھر صورت انسانیہ
ہے قطع نظر مشخصات سے پھر صورت حیوانیہ ہے پھر صورت نامیہ
ہے پھر صورت جسمیہ ہے پھر حصہ طبیعت کلیہ سے پھر انبساط
ہے حکم باطن الوجود کا لوح خارج پر تو جو شخص کہے کہ روح
جسم لطیف ہے حلول کئے ہوئے بدن میں جیسا حلول الگ
کولے میں تو وہ سچ کہتا ہے اور جو کہے کہ روح مجرد ہے وہ بھی
سچ ہے اور جو شخص کہے کہ روح قدیم ہے وہ بھی صادق ہے
اور جو شخص کہے روح حادث ہے وہ بھی صادق ہے کل وجہ
ہو مولیہا لیکن یہ امر پوشیدہ ہے کہ اقتصار تصور ہے
تحقیق قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کل نبی دعوتی مستجابہ
فتقبل کل نبی دعوتی وانی اختیأت دعوتی شفاعتہ لانی اگر
کہو کہ ہر نبی کے واسطے بہت دعائیں مقبول ہیں اور سطر حتمی
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطے بہت دعائیں مقبول ہیں جیسا کہ فرم
ہو لیکن استقامت اور بشیاموتو نہیں تو کونسی دعا کی طرف اشارہ ہوگا
حدیث شریفین کیونکہ اسکی سابق سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک دعا ہے اور اسکی
ہر نبی کے تو میں بتاؤں مگر وہ ایک دعا نہیں ہے ایک غایت خاص کی
بلکہ جب بھی اللہ تعالیٰ نے کوئی نبی اپنی بند و پیر لطفا و رحمت کی سبلی

فلا یضو حال العباد من امین اما ان یطیعوا فی صبر
 فی حقہم افاضۃ برکات علیہم او یعصوا فیہم قلب
 ذلک اللطف مقنا و سخطا و غضبا و فی کل من الحاکم
 ینہم البخا لہم نفقت فی الروع ان یدعوا لہم او
 علیہم فتکاد عوق واحدة لکل یغنی ناشیۃ من اللطف
 الذی منہ کانت بعثہ و انا نبیہ تصدق اللہ علیہ وسلم
 فقل استشعر من نفسه ان اللہ تعالیٰ لم یقتدر بعثہ
 اللطف بہم فی الدنیا فقط بل اراد مع ذلک ان یکن
 معاداً للرحمة و متیوم المعاد و قد ذکرنا انہ صلی اللہ
 وسلم شہید فی الحرق و الشہادۃ من خواصہ فنقتل
 فی روعہ علیہ الصالح و السلام ان ینتخبہ ذلک اللہ
 الخاتم للنشأ من اللطف الذی ہو مشاء النبوۃ لیوم
 المعاد فتدبری ہذا البیہ حق اللہ بر مشہد
آخر تحقیقات فاض علی قلبہ علوم
 الخلق و الایجاد عموماً و الخلق فی النشأ لہم تخطو
 و انہ یملک اجتماع النقیضین و الضدین فی نفس الایہ
 لکن بان یکون احد النقیضین فی حضرة و لیس فیہا
 الاجزء بان ہذا اھل الذنوب و الاخر فی حضرة و لیس
 فیہا الا اجزء بان ہذا الیس اھل الذنوب و لیس لہ من
 حد و العلوم فایتیسر بیانہ الخلق جمع اجزاء مختلفہ
 و افاضۃ صلوۃ مناسبتہ علی ہذا الاجزاء و حجتہ بضم
 شتبا واحد و الخلق یكون تارة لما ھو من العناصیر
 اجزاء العناصیر و یفاد علیہا صورۃ تناسب الصور
 العنصریۃ فی کیفیات و الكمیات و سائر الاعراض
 فی صیغہ الخلق انسانا و فرسا و تارة لما ھو من الصور

الشامہ الخادیۃ و لا ینہون

تو بندوں کا حال دو امر سے خالی نہیں یا اوس نبی کے مطیع ہو
 تو یہ اونکے حق میں افاضہ برکات کا ہو یا نہ ایمان لائے او سیر
 تو وہ مہربانی و رحمت قہر و عذاب ہو گیا ان پر اور دونوں صورتوں
 الہام کیا جاتا ہے میں الہام نفقت فی الروع یعنی الہام قلب میں
 اس امر کا کہ اونکے واسطے دعا خیر کرے یا بد دعا کرے تو وہ دعا
 واحد ہے واسطے ہر نبی کے کہ اس کے اُس لطف ناشی ہے جس کے
 واسطے اسے بھیجا تھا لیکن ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جان لیا
 اپنے نفس اس امر کو کہ اللہ تعالیٰ نے نہیں ارادہ کیا ان کے
 بھیجے ہیں فقط دنیا میں رحمت بلکہ ارادہ کیا ہے باوجود
 اس کے رحمت عام قیامت کے دن واسطے اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ
 ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم شہیدین آخرت میں اور شہادت
 آپ کے خواص ہے پس اونکے قلب میں الہام کیا گیا کہ وہ اوس کو
 رکھ چھوڑیں واسطے قیامت کے خوب بخور کر لیں اس سر کو جو غور
 کر نیکاحی ہے مشہد آخر و تحقیقات افاضہ ہوا میرے
 دل پر خلق و ایجاد کا علم ہوا اور خلق کا علم خیالیہ میں مخصوصاً
 اور یہ کہ اجتماع النقیضین اور اجتماع ضدین نفس الامر میں لیکن
 اس طرح سے کہ احد النقیضین ایک درگاہ میں ہو اور اُخرین نہ ہو مگر
 یقین کر یہ امر یوں ہے اور دوسرے نقیض دوسرے درگاہ میں اور
 اوس میں نہ ہو مگر یہ کہ یہ امر یوں نہیں ہے اور ہم بیان کرتے ہیں
 جسے یہ علوم جہدرا و نکایاں آسان چھ خلق جمع اجزاء مختلفہ کا
 ہے اور افاضہ ہے صورت مناسبتہ کا ہے ان اجزاء پر
 یہاں تک کہ وہ اجزاء ہوجائیں ایک و احد و خلق کہی ہوتی ہے
 عناصر سے توجع ہوجاتی ہیں اجزاء عناصر اور افاضہ ہوتی ہر ایک کو
 وہ مشہد ہوتا سب عنصر کے ہر کیفیت کمیت میں سب ضرورین تو وہ
 مخلوق انسان ہوجاتا ہر با فرس اور خلق کہی ہوتی ہر صورت الہیہ

الخیالیۃ فیہم خیالات کانت متشککۃ فی الخیال بکثر
 فیہ من الخلال الصور الواقعة فی الخیال من خارج
 فیفرض علیہا صورة تناسب الصور الخیالیۃ فی
 التجدد من وجہ التلطیح یا مادۃ من وجہ کل خلق فی
 ای نشأۃ کان فائدا لیدخل فی تلك النشأۃ شیء من
 خارج تلك النشأۃ لان ذلك محال لا یقبل العقل
 ضرورة نعم نشأۃ تعدل لنشأۃ اخرى وموجہ فی نشأۃ
 یعدل لموجہ فی نشأۃ اخرى وذلك لتظامہا جمیعاً
 فی الطبیعة الکلیۃ دسیراً نحو فی النشأت علی السواء
 فیدخی ان یخرج نظراً الی النشأۃ الخیالیۃ فہذا
 بناء وحدہ واحیاء واثباته وتقریبات واللہ ہذا
 کل یوم فی شأنہ فیمیت علی الارحۃ الالہیۃ یتبکین
 شخص خیالی فیبحث لہ تقریب دیمجمولہ اجزاء خیالیۃ
 ومن عجیب الاسرار خلق النسب بعد ما لم یکن فیكون
 الرجل شریفاً فی نفس الامر ویكون لیس بشریۃ فی
 نفس الامر فی دمان واحد وذلك انہ یعلم بکن الرجل
 شریفاً فی الاصل ولکنہ ولد فی زمان تفضیض الاتصال
 الفلکیۃ یومئذ نہاۃ نسبہ واری ان ذلک بنوعہا
 دخل مع الشمس والمشتري بحيث یكون الوحدۃ
 ولون الشمس والمشتري منعکسا فیہ فیمیت یكون
 واللہ اعلم فی ہذا المولود براءة النسب والنباۃ
 من اجلہ ویكون ذلک الاتصال بحیث یحفظ فی صورۃ
 للقاضۃ حکم ہذا الاتصال کما یحفظ فی المولودات
 اشکال الوالدین وتخطیطہا وھذا الرجل لیس لہ
 شرف مودت فیقضم اولادہ الملاء الاعلیٰ بصیرۃ

تو جمع ہو جاتی ہیں خیالات کہ تھے پراگندہ منتشر خیال میں تنگ
 تھے خیال میں حلول کرنے سے صورت واقعہ کی بیخ خیال کے
 خارج سے تو فاضلہ ہوتی ہے ان پر وہ صورت جو مناسب صورۃ
 خیالیہ کو بیخ تجرد کے ایک وجہہ اور کو وہ شخص سے عادہ کے ساتھ
 ایک وجہہ اور ہر خلق کسی عالم میں ہو اس عالم کے خارج سے اس
 عالم میں داخل نہیں ہوتی اس واسطے کہ یہ امر محال ہے کہ عقل
 قبول نہیں کرتی ضروریات یہ بات کہ ایک عالم متحد ہے واسطے دوسرے
 عالم کے اور موجود ہے ایک عالم میں کہ متحد ہو واسطے موجود دوسرے
 عالم کے اور یہ امر ہے بسبب اس کے نظام کے طبیعت کلیہ میں
 اور سرایت کرنی طبیعت کلیہ کی سبب عوام میں برابر پس چاہیے کہ
 تیری نظر تجرد ہو عالم خیالیہ میں کہ وہاں نہا ہے اور بگاڑا ہی
 اور زندہ کرنا ہے اور مار ڈالنا اور تقریبات ہے والہ کہ وہاں
 کل یوم نئی شان ہے تو بسا اوقات ارادہ الہیہ تعلق ہوتا ہے واسطے
 تشکیل ایک شخص خیالی کے تو بیکجہتہ ہوتی ہے واسطے اس کے
 تقریب اس کے واسطے اجزاء خیالیہ جمع ہوتے ہیں اور عجائب
 اسرار سے ایک خلق نسب بعد اس کے کہ نہ تھاپس ہوتا ہے ایک
 اصل میں اور شریف نہیں ہوتا نفس المرین ایک زمانہ میں یہ امر
 اسلئے ہے کہ اکثر اوقات ایک مرد اصل میں شریف نہیں ہوتا لیکن
 وہ پیدا ہوا ایسے زمانہ میں کہ اتصالاً فلکیہ مقصد میں اسکی بزرگی
 نسب کے اور میری را میں یہ ایک نوع امتزاج ہر حال شمس اور
 مشتری سے اس حیثیت کہ زحل مرآت ہوا اور مشتری مشتری کا
 اوکھن کس تو ہوتے ہوئی اور خا خوب جاتا ہی اس مولود بزرگی
 نسب نہا ہر کس کے سبب اس کے اتصالاً ایسی حیثیت کہ
 ہر کسی صورت میں اس اتصال کا محضہ ہوتی مولودین کل الدین کی
 نشان ہیں اور میں ضرورت نہیں کہ کیا جانا ہی اس کے علیہ اس کے

شریفاً شراً لا یزال فیہم یموہن المیعة کما یرئی الانسان
فلو لم یمنی احدی بترشح منہا فأتت الی الملاء السافلین
ومنہم الملاقوا من بیہ آدم غیر الکمل فاذا بلغوا
الشداء وجأت اتصال یستدل علی ظہور رشحہ ونباہۃ امر
فیجئد یتنزل ہذا الشرف الارض فیخرج من حفظ الناس
او من بین بطون الا ورائی وحید الی علی غی نہ شریفاً
وان کان فی القلما فی نفس الامر ولكن یقعہا لک شریفة
فتتقاد لہا خیالات ہی آدم فیجمعون علی تسمین شریفاً
وتعظیم من جهة الشرف ذہ واذا کان ہذا الانسان من
اہل الصلاح فر یماری فی بعض مناماتہ نہ شریعت
فتطمئن نفسہ بن اللہ وکل من حفظ الامر الاول وکذا
انہ لیس بشریعت لم یقبل منہ قولہ بل احاطہ بالکمال
الملاء السافل وکان کالذی یسبب الشریعت بانہ لیس
بشریعت وھذا اکلہ فی الخارج شیوہ وتمام لتلو نفسہ
بلون النبکۃ النسبۃ وکل نباہۃ تسمیۃ فی الخاف
نسب تستدل لہا ما الی اقام فی الدین او ملک فی الدنیا
فیتعین ہذا الاستناد جلی الوقت ویصدی الامر کأنہ
غیر مؤتلف وقد علیہ اذاتہ الشرف فیبعث اللہ
تقریباً عجیبہ یلینون لها شرف ہذا الانسان ویفعل
من نفسہ لون النباہۃ النسبۃ ویجتم الناس علیہ
لیس فیہم شریعت وکذا علیہ ذلک فی الملاء السافل وکل
من قال انہ شریعت انک علیہ کالذی نسب خیال الشرف
الی الشرف ولیس مقصودنا انہ اجتمع النقیضان
من قبل انہ شریعت من وجہ لیس بشریعت من وجہ
اذ لیس حد امن التناقض فی شرف بل ہذا لا یحضر

پہر اس میں کیشہ یہ معنی بڑھتے جاتے ہیں جیسا تربیت کرتا ہے انسان
اپنے بچہ کو پہر وہ بڑا ہو جاتا ہے ایسا کہ اوس سے ترشح ہوتی ہیں الہام
طرف لاسافل کے اور انہیں عجیب پسند ہے تو یابی اوم کے سوا
کامل کے تو جس وقت پہنچتا ہے انسان اپنی جوانی کو اور آتا ہو تو صل
جو استدعی ہو اوس کے ظہور نسب اور نبات امر کا تو نزل کرتا ہے یہ سر
زمین میں تو بخیر ہی حفاظت سے لوگوں کے یا بطون اور رقی و کس
کوئی وجہ کہ دلالت کرے اوس کے شریف ہونی پر اگرچہ وہ نفس لالہ
لیکن رافع ہوتی ہے وہاں شہادت کہ خیالات نبی آدم کے نقاد ہوتے
ہیں اور ہر جمع ہو جاتے ہیں کہ اوس کو شریف کہیں اور جہت شریعت
اوس کی تعظیم کریں اور جوت ہوتا ہے یہ انسان اہل صلاح میں سے تو
اکثر اوقات دیکھتا ہے خواب میں کہ وہ شریف ہے تو اوس کو اطمینان پہنچاتا
ہے اسے اوجہ کے حفاظت کے امر اول نے اور ذکر کیا گیا کہ وہ شریف
نہیں اس کے قول کا اعتبار نہیں ہوتا اور اوس کو احاطہ کرتا ہی انکار
لہا سافل کا اور ملتا ہو یا ایسا جیسے شریف نہیں ہے اور یہ باتیں خارج
میں ایک ایک بدین اور شمال میں دس طرح تو فی اوس کے نفس کے کھنکھانے
نسب کے اور واسطے ہر نبات نسبیہ کے خارج میں نسب کے مستند ہوتا کہ
اوس کی طرف یا یہ کہ امام ہودین بن بابا شاہ ہودینا میں پس تعین
ہوتی ہے یہ تنہا بمقتضا ہر وقت اور ہو جاتا ہے امر گویا سر و سحر تھا کہ
نہیں اور قیاس کے اسے شرف جاتے رہنے کو کہ امر انجمنہ کرتا ہی ہے
تقریباً عجیبہ اوس کے سبب کہ ہول جاتے ہیں اس انسان کا شرف اور اگر ملتا
ہے اس کے نفس و لون نبات نسبیہ کا اور سبب لوگ پس جمع ہوتے ہیں
کہ وہ شریف نہیں اور کہ جاتے ہو یہ بات لاسافل میں اور جو کوئی اوس
شریف کہتا ہو منکر ہوتے ہیں اسے گویا اسے غیر شریف کو شرف کی طرف
منسوب کیا اور ہر مقصود اسے یہ نہیں کہ توجہ نقصان سے قبل ہو کہ ایک
وجہ شریف اور ایک وجہ غیر شریف نہیں اس کے گویا نقصان سے نہیں بلکہ

حضرت فیہا نہ شریف من کل وجه و حضرت فیہا نہ
 لیس بشریف من کل وجه فلان یمن مطابق فی تلك
 الحضرات ومن هنا الباب ان خلافة الخلیفة الشیخ
 خلافة فی حضرت خلافة فی حضرت ومن هنا
 الباب تقارب الزمان اخذت القیامة فیکون
 السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالیوم وذلك
 لا تعقلا كصورة الغذاء والعلل من فی الملاء الخلیفة
 لون ذلك فی الناسوت فضیل الیهم انه امتداد انه
 لیس هذا امتداد و یختل المفاصل فلا یقدر ان
 ان یصنع فی یوم ما کان یصنعه من قبل فی یوم
 وذلك لتأثیر هذا السلسل لمفاصل من الملاء الاعلی بمنزلة
 تأثیر و هم الانسان فی ذلوق حله من جن عربین جلد
 ولویکن المتزلق لو کان هذا الجن ع موضوع فی الارض
 ولا جتماع النقیضین صور لیس لا یحیط بها کل هذا
 فی هذه الساعة والله اعلم **مشهد اخر**
 اسرار من المبدأ والمعاد فمن اسرار المعاد سر البأس
 اهل الجہنم سر بیل من قطران والبأس اهل الجنة
 السندس والحریرو غیرهم من اللبسة الفاخر وگذا
 سر سواد وجع اهل النار فضاة اهل الجنة وایس
 کل ما ذلک و بیان ذلك یتوقف علی مقد متابع آخر
 ان بین النفس اعط الله بها الحسن والحبوة فی الا
 و یخزجها یعوب و بین البدن امتناجا الکیل لا سیم
 فی لکثر فی آدم من یتبادر الی فهمه ان الروح و
 للبدن وانها حیوة و انها فی البدن کالنار فی الفهم
 ولهذا الامتزاج الا لیس یتمثل اوصاف النفس

ورگائین بین کواکب من ہر وجه سے شریف ہر اور دوسرے بین ہر وجہ سے
 شریف نہیں واسطے دو فہر دون کے مطابق ہوا و رگائین ہر وجہ سے
 اختلاف حقیقہ ظالم کی کہ ایک رگائین خلاف ہے اور دوسری میں خلافت
 نہیں ہے اور اسی باب سے تقارب زمان کا حقیقت قیامت تشریح کی کہ رگائین
 ایک برس اند ایک مہینے کے اور ہوگا ایک ہفتا مانند ایک جمعہ کے
 اور ہوگا ایک عمو مانند ایک دن کے اور یہ امر ہوگا واسطے منصف ہونے
 صورت فنا اور عدم کے طاعلیق من تواضع ہوگا اور کون عالم
 ناسوت میں پس او کے خیال میں آئیگا کہ امتداد ہے اور زبان امتداد
 نہوگا اور قیاسون میں خلل آجائیگا کوئی انسان قادر نہیں ہوگا
 کہ ایک دن میں نہ کام کرے جو پہلے ایک روز میں کر لیتا تھا اور
 یہ امر ہوگا بسبب تاثیر اس کے جو فاضل ہو اسے طاعلیق سے بمنزلہ تائیر
 و ہم انسان کے لغزش میں اس کے باؤ کے اتش و خست سے جو دیان
 و دیوار دیکھے ہو اگر ہی تنہ و خست میں پر کہا ہوتا تو ہرگز لغزش
 نہوتی اس کے باؤ کو اور واسطے جملہ نقیضین کے بہت صورتیں میں کہتا
 کلام انکو احاطہ نہیں کر سکتا اسوقت واسطہ علم مشہد آخر
 فاضل ہونے مجہول مراد مبدأ و معاد کے معاد کے اسرار میں سے ہے
 پہنانا اہل جہنم کو سر اہل قطران کے اور اہل جنت کو پہنانا سر
 حریر کا اور اس کے سوا اور لباس فاخر کا اور اس طرح اہل جہنم کے منہ سیاہ
 ہونے اور اہل جنت کے ترو تازہ ہونے اور اس کے ایسی ہی شکلین جو ہمیں
 بیان کیں اور مسکایان و مقہور موقوف ہے ایک دن میں سے
 یہہ ہے کہ نفس کے دیمان مجسم می اودہ تھے ہے جس شخص حیات
 انسان میں اور جس کے نکلے سے مرجا ہے اور بد کے دیمان بڑا
 مضبوط متزاج ہے خصوصاً بنی آدم میں جنہی میں متزاج درہما ہوا کہ روح
 ایک صفت ہر کا اور وہی حیات ہی یا کہ روح بنیں ایسی ہی صفت کو
 میں آگ سوا اس متزاج کے واسطے متشکل ہوتے ہیں اوصاف نفس کے

بصورة اوصاف البدن في المنافات وثانیهما ان بعض الحضرات في عالم الناسوت يقتل هنالك بعضه بصورة شفهیة كقتله بها في عالم الخيال الملقب كقتله سیدنا داود علیه السلام وما مثلت له الملائكة متخاصمین في العجاہ حذ ومعالمة مع بعض الناس في الارواح وبعد تمهید المقدّمین نقول صبیغ الکفر علی نفوسهم هو الذی یصدیر سبیل من قطران وشمس في الوجه بسبب تأثیر اللغة الالهية وصبیغ الايمان علی نفوسهم هو الذی یصدیر سلسا وضارفة في الوجه بسبب عنایة الله بهم رایب ذلک روية روحانية ومن اسرار الدلیل ان رایب الوجود المبسط متلاشی فی الحق من جهتين جهة صدره من الذات الالهية وجهة ظهوره فی فیضه حیث احاط بجماعة فمن نطق بان الوجود المبسط هو الله فهذه مغزاة لكن النظر الدقیق یحتمل ان الذات الواجبة صدر منها الشیون بها هی فی المبدأ الاول فصدر الوجود المبسط وهو الفعلية والخارج شوطها هنالك في الخارج شأن بعد شأن علی الترتیب للكون مشاهد آخر فاض علی اسماء العجیبة فی طریق ظهور الالکة اعلوان الکرامات لا تتبع الامن قوتی النفس الناطقة فاذا عدلت من الملاء الا علی وصفت بها بالبقوة العازمة من الشخص الا کبر صارت بمنزلة الاستحسان بالنسبة الى تلك العازمة فتقلب الصور المطلوبة هنالك عزما حاکما لایا هنالك حلال احدهما حیث یكون هنالك اذ فی خطرة واحدة في

بصورت اوصاف بدن یح سونے کے اور دوسرا ان دونوں مقدموں سے یہ ہے کہ بعض حضرات عالم ناسوت میں متسل ہوتی ہیں یعنی بصورت ایک شے کے مانند متسل اوکے عالم خیال مفید میں جیسا قصہ سیدنا داؤد علیہ السلام کا اور متسل ہونا ملائکہ متخاصمین کا بیچ بھڑون کے مقابلہ اوکے معاملہ کے بعضے اور سبب ازواج میں اور لجنہ تمہید و نو مقدموں کے ہم کہتے ہیں کہ کفر رنگ کا فروکے نفوس پر وہی سراویل نظر ان کے ہوا جیسے اور سبب سبب لعنت الہی کے اور ایمان کے رنگ اہل حبس کے وہی سندس ہیں اور تروتازگی انکے چہروں کی بسبب سبب الہی کے ہوگی مینے یہ دیکھا کہ یوروحانین میں اور اسرار مبداء یہ ہے کہ مینے دیکھا جو دمنبسط کو متلاشی حق میں جہتوں ایک جہت اوکے صادر ہونے کی ذات الہی سے اور ایک جہت اوسین ظہور کی الہی کی سبب حیثیت کہ سبب جامع کا احاطہ کر لیا ہی تو جو ناطق ہوا اس بات کہ جو دمنبسط وہ الہیے قوی اوکے غفلت کاہ ہے لیکن نظر دقیق حکم کرتی ہے کہ ذات واجبہ صادر ہوئے شیون ساتھ اوکے جو مبداء اول میں پھر صادر ہوا جو دمنبسط اور وہ فعلیت اور خارج ہے پھر ظاہر ہوئی خارج میں ایک شان کے بعد شان اور پھر اوس ترتیب کے جو کمون حق مشہد آخر مجہد اسرار عجیب افاضہ ہوئی ظہور کرامات کے طریق میں جاننا چاہیے کہ کرامات نہیں برائیچھتے ہوتی مگر اوس قوت جو نفس ناطقہ میں ہے جس قوت سازگار ہوتی ہے لا الہ الا هو کو کہ مکتبہ حق جو ساتھ قوت عازمہ کے شخص کے ہر سے تو جاتی ہے بمنزلہ استحسان کے نسبت کرنے طرف اوس عازمہ کے تو نقب جاتی ہے صورت مطلوبہ ان غم مضبوط اولیاء کے بیان حدین میں ان دو میں سے ایک حد اوئے خطرہ اور ادنیٰ

استحسان ہے متصل ساتھ عازمہ کے اور دوسری جلیان ہر ہر
 قویہ شبعثہ ہے صلب نفس سے کہ دوسرے ہر نفس پر اوقات کثیر ہیں
 اور درمیان دو نوبتوں کے مراتب کثیر ہیں اور اوقات و
 احوال اسباب کے واسطے خاص ہیں پھر اولیا اسمین قسم ہیں
 ایک وہ ہیں کہ انکی ہمت نفس او کے نزدیک متشل ہو اور وہ دیگر
 ہیں کہ آثار اوس کے صادر ہوتے ہیں اور ایک وہ ہیں کہ ہمت متشل
 ہوتی ہے بلکہ مضحل ہوتی ہے خاطر یا خیال میں بالفطن تو وہ
 نہیں پاتی اسکے واسطے توجہ اور مایل ہوتی ہے کسی وقت
 ساتھ تدبیر حق کے اور اوسکی رحمت کے تو صادر ہوتی ہیں ان سے
 آثار اور اول قسم کے اکثر ہیں ہندو خراسان اور ان کے قریب
 اور دوسری قسم کے ہیں حجاز و یمن اور اوس کے نواحی میں پھر اولیا
 کے واسطے وقت میں ان میں سے وہ ہے کہ حسین ارادہ صرف ہو کہ
 اوس کو ہر قسم نہو بعد جاننا یا مخالف بجا سنت اس کا کجی متصر
 میں کیونکہ جب خطر آیا اوس کے دل میں منتبعا دکایا مخالف عادت
 اس کا تو قلب کج جاتا ہے جیسے جیل کے آبلے سے اوپر منہ ہو سوا
 یہ سر پہلے اسد علیہ السلام کی اوس قول کا واسطے اور ارفع جہاں سے ملک یا تھانہ
 تیسری مرتبہ اور انھوں نے عرض کیا تھا کہ یا رسول اللہ صبح کی کے ذریع
 دوسری پہلو میں اپنے فرمایا تھا اگر تم خاموش رہتے تو ذرا کجی متصر
 لاکر دیتی جب تک خاموش رہتی اور ان میں سے وہ ہے کہ حسین مخالف استبعا
 اور انکار تو سخت نہ ہو عزت میں جیسے تم دیکھتے ہو فتنہ ہو کہ نہیں
 اور پہلو انوکھے اور لڑائیوں میں ان کے پھر اولیا علی کی نبوت ہو میں دو
 ہیں ایک جو طبقہ حرمین و مدینہ نبوت ہوتا ہے الہام حق اور یہی ہے کہ ان کا
 نظام خیر کا فتنہ کرتا ہے اوسکی ہمت میں دوامی اور ہوتا ہے یہ یا تو دائم
 حادث بسبب اس کے فتنائی جیسا کہ قصہ حضرت علیہ السلام کا اور یا تو ہر دو
 مستمر ہو یا اور اسید ان کی کام تعبیر اندھ کی ساتھ بعثت

استحسان متصل یا العزیزۃ و فیض احد یکن هنالك
 الحمة القویۃ المبعثۃ من صلب النفس المستقرۃ علی
 النفس فی اوقات کثیرۃ المتصلۃ بہا و بین الخ
 مراتب کثیرۃ و بلا و قات و الاحزان و الاسباب الخ
 تر الا و لیاء فی خالصہ علی قسمین متہم من یکون خدمۃ
 النفس متمثلۃ عندہ و یری الآثار تصدر منہم
 من یکون ہمیشہ غیہ متمثلۃ بل مضحکہ فی خاطرہ
 خیال او لفظ فلا یجد لذلك بالآ و بصادف وقتا
 بدن بوالحق و رحمۃ بہ فیصدر منہا الآثار و الاول
 اکثر فی الهند و خراسان و مالیکھا و الثانی اکثر فی یمن
 و الیمن و مالیکھا و الاول و لیاء و قات منہا یا یون فیہ
 الارادۃ الصریحۃ من غیر صراحتۃ استبعاد او مخالفتۃ
 اللہ الجحیم فی التصدیق فاذا اخطأ فی قلبہ خاطر استبعا
 او مخالفتۃ سنۃ اللہ انکبت کما تہ عندہ و ضد الخیر
 و الخلل و ہذا اس قولہ علیہ السلام لا یزاد
 ما طلب منہ لذل راعی للذی الثالث فقال یا رسول اللہ
 انما الشیاء کذا عان اما انک لو سلک لانا لم یخدر عا
 فل راعا شککت و منہا ما لا تزد فیہ الخالفتۃ و الاستبعا
 و انکار القوام الاشدۃ فی العزیمۃ کما تری عند المنافسۃ
 و معانکۃ الابطال و محاربتۃ الاقران ثم الا و لیاء فی الخ
 اللہ علیہ طبقۃ منہم من یکون اللہ علیہ منبعا
 من الہام الحق تعالی و ذلک ان ارادۃ نظام الخیر
 تنظم فی ہمتہ و داعی ذلک اما ان یکون داعیۃ حادثۃ
 لا سببا بحقیقۃ لہا القصدۃ خضرہ اما ان یکون داعیۃ
 مستقرۃ کارجۃ قایمۃ الامۃ الیوم العیاء ببعثۃ سیدنا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہما مستقران لکمال
شراحت من شراحت متصلہ بقلوبہ المقدس فی صیور اراۃ
لا تاعین خاصۃ وراۃ جزیئۃ بحسب اقتضاء المقام
والوقت وھذا فی الطبقة العلویۃ المختصۃ بالکمال المطلق
فی صیور شراۃ اولیٰ استیجابۃ دعا و تکثیر طعام و شراج
بحسب مقتضیات و المحلات ساعتین و قس
على خلاف شراحتہ العلم منیفۃ من الناموس المنعقد
فی اللہ الاعلایۃ الذی یخبر باھل الارض فیہ متصلہ
بقلوبہ المقدس حیث لا ینہ یتصور بصورۃ بحسب
الاقاۃ والاضاع وھیات النفس فیخرج بصورۃ
النفس فی الروۃ من و تمثل الملک الخرنی و افاضۃ بکۃ
فی الروۃ تارۃ و منا ما الخرنی و منہم من یكون الباعیۃ
السفلیۃ فی الباعیۃ فیہ و لیس ذلک من مقامات الکمال
اللہم الا انما ما لعلی الجامعیۃ والیہ الاشارة فی مقالہم
المشہورۃ ان العارف لا یمکن لہ تکرار الولی اذا بلغ
ھذا المبلغ من القوة العارۃ من خلع علیہ خلعة القطیۃ
فی مشہد سویلۃ القلب من الشخص الکبیر فصار
ملاک للناس و ما بالہم و ما بالہم و کسرت اذ
وجوب تفرّد شخص بھذا الامر بل ربما یصل الیہ
اثنا وثلثۃ و فوق ذلک ایضاً و الحضرۃ مع کل واحد کانہ
المتفرّد بھما مثل ذلک مثل الانسان کل فرد من البشر
منفرد بہ من غیر مزاحمۃ وان کانوا الوفا و مع زعم
افرادہ شخص بذاتہ فاما یشیر الی سر غیبی و اشارت
الیہ و یخرج علی ھذا الا نرا حال ذی ذکر نہ فی حیلہ
فی ذیل حیلہ و الحمد للہ الذی سقاہ کاس سادھا فاذا

سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہیں کہیں ہمیشہ
کوی گوشہ او کے گوشہ نہیں سے متصل ہے ان کے قلب مقدس
پس تا ہے ارادہ فطون خاص اور اوضاع جزئہ کا موافق
اقتضایہ وقت اور مقام کے اور یہ طبقہ علیا ہے محض ساتھ کمال
مطلق کے پس تا ہے شرافت و قبولیت دعا اور زیادتی طعام
و آب و افی مقتضیات اور سعادت کے اور ساعت کے اور اس
قیاس کو چشمہ علم کا جاری ناموس سے جو منعقد ہے بالاعلیٰ میں
خیر کا ارادہ اہل زمین سے پس ہمتل ایچہ قلب مقدس سے
ہمیشہ لیکن اسے صورتیں تفرق ہیں بحسب اوقات و اوضاع کے
اور ہمت نفس کے کہی خارج ہوتا ہے بصورت نفث فی الروۃ
کے اور کہی ہمتل ہوتا ہے درشتہ اور کہی خواب میں افاضہ
برکت کا اور کہی قیام میں اور بعض ایسے ہوتے ہیں کہ دعائے
مستقلہ باعث ہوتا ہے اولین اور یہ مقامات کا بلین سے
نہیں ہے الہی یون کہا جائے کہ واسطے تمام کرنے معنی حاجت
اور اس کی طرف اشارہ ہے ان کو اس قول شہوہ میں کہ ان العارف
لا یمکن لہ ہرچ لی پہنچا کر مبلغ کو توں عارۃ کے تو پہنچا یا جاتا اسکو
نفس کا شہوہ سویلۃ قلب شخص الیکٹر فیس تب ہو جاتا کردہ
لوگوں کے واسطے چاہے جائے اور لوگوں کا مرجع او جامع ان کے تفرّد کا
اور میری ان میں نہیں ہر وجہ ہر واسطی ایک شخص کے اس تفرّد کے کہ ان کو
گوا کردہ ان میں تفرّد و مثال اس کے ایسی جیسے انسان ہر فرد شہوہ تفرّد
گوا کردہ ان میں تفرّد و مثال اس کے ایسی جیسے انسان ہر فرد شہوہ تفرّد
انسان ہونے میں بغیر ذمت کے اگرچہ ہیں ہزاروں اور جس شخص کی ان
تفرّد و اس تفرّد کے شہوہ شامہ کیا طرف سے غیر اس کے جوئے بیان کیا کر
یادہ سید بخلا اس افراد میں اور اسکو محل کیا غیر اس کے محل کے اور
الحمد للہ ان سب مقاموں سے جوئے بیان کو میں بکام لبر پلایا ہے

من کل هذه المقامات التي اشرت اليها **مشهد**

آخر لا يتنفي عن انهم قاتلوا زمان اعين الله

اذا لا شيا من نظام الحبيب عليه السلام

مراده ورايت انك انك قد استولى على بلاد المسلمين

ونهب اموالهم وسبوا رياتهم واظهر في بلاد الحرمين

شعائير الكفر وابطل شعائير الاسلام واعد با الله

فغضب الله تعالى على اهل الارض فغضب الله تعالى

صوره هذا الغضب متمثلة في الملاء الاعلى فترت في الغضب

الى فرايقه غضبا تام من جهة نفث من تلك الحفرة فنفث

لا من جهة اخرى الى هذه العالم وانا ساعيت في جم

غفيل من الناس منهم الروم منهم الان زابكة ومنهم

العرب بعضهم ركبنا الابل وبعضهم فرسان و

بعضهم مشاة على اقدامهم واقرب ما ريت شجها

بعض لاء الحجاج يوم عرفه ورايتهم غضبا يغضب

وسالوني فاذا احبهم الله في هذه الساعة قلت قل

كل نظام فالوا الحق قلت الى ان تروني قد سكت

غضبي فجلوا ليقاوتون بينهم ويضربون وجوههم

فقتل منهم كثيرين وانكسر دثارهم وفسد ابلهم وشفاها

غرا في تغلقت في بلاد اخا بها واقتل اهلها فقتل

في ذلك وكنك خربتنا بلقاء بعد بلقاء حتى وصلنا الى

وقتلنا هنا لكانا قد استخلصنا هاهنا وسبينا ملك

الكتاب فترت في ذلك الكتاب عايشة مع ملك الاسلام في

نفس من المسلمين فامر ملك الاسلام في اثناء ذلك

بن جبر فبطش به القوام وصرع و ذبح بسكين

فلما رآيت الدم يخرج من اوداجه متدا فقا قلت

مشهد آخر في ديكها خواب من كقايم الزمان بون اس

میری اویہ ہو کر اسد تولے نے جب لہ اداہ کیا کشتی کا نظام خیر سے

تو جھکو کیا مانند عضد کے واسطی تمام اپنی را کے اور نے دیکھا کہ کا فونگا

بادشاہ غالب کیا مسلما نو کے تہر و پیر اور انکا مال لوٹ لیا او انکے

ذرات کو غلام بنالیا اور تہر و پیر میں شعائر کفر طہا ہر کے اشعار اسلام

کہو و العیاذ باللہ و خدا کا بڑا غضب ہے اہل میں پر اور نے دیکھی

اس غضب کی صورت متمثل بل اعد میں پیر و شرع ہوا غضب میری طرف

میں تہر و غضبناک ہوا بسبب نفث ہونے اس گاہ میری نفس

میں اس جہت کہ جو جوع طرف اس عالم کے اور میں اوس

ساعت لوگوں کے جم غفیر میں ہون کر نہیں دم اور او بکل اور عرب

سب میں بعضے او تہر و سوا میں اور بعضے کہو طرون پر اور

بعضے بیا دہ میں اور قریب کے جو نے دیکھا مشابہ انکے میں

غضباک ہونے سے اور مجھے کہتے ہیں کہ کیا حکم ہے اسکا

اسوقت میں کہا ہر نظام کے دور کر نیا انہوں نے کہا

کتب کی نے کہا کہ جب تک کہ تم دیکھو میرا غضب پاک ہو گیا

تو وہ آسین قتال کرنے لگے اپنے او تھوئے مونہہ تو قتل ہو

اون میں سے بہت اور انکے بہت او تھوئے سر ٹوئے پھر

میں بڑا آگے ایک شہر کے طرف جو اس کے پچر تھا اور اس کے

لوگوں کو قتل کیا اور انہوں پر روی اور تا بعد ار کی

میری اس امر میں اور اس بطرح خراب کیا نے ایک شہر تہ

بعد ایک شہر بہانک کہ ہم پہنچے اور وہاں کفار کو قتل کیا اور اس کے

چتر لایم اسکو اور غلام بنالیا پھر کفار کے بادشاہ کو پھر میں دیکھا کہ

بادشاہ کفار جا رہا بادشاہ اسلام کیساتھ مسلما نو کی گروہ میں پھر حکم دیا

اسلام میں تہا میں اس کو فوج کر نیا تو لوٹ لیا اسکو لوگوں نے اور گرا دیا اسکو

اور پھر گرا دیا تہر میں پھر جب دیکھا نے کنون اہل باجر اسکی گوسہ میں کہا

میں اس گاہ میری نفس میں اس جہت کہ جو جوع طرف اس عالم کے اور میں اوس

دخل الامر ذلك الشاة فتراد جاء وقت ظهور افراد
 تلك الشاة صار حب ظهور الافراد تبعا صليها بان
 ظاهره ومنه حب يتعلق بظهور فرد من شاة يكون
 فردا مقشفا في المثال وفردا منتشرا بعد ق على
 كثير من على سبيل البدل في اناسوت بان يكون القاهر
 في ذلك امر ك شخص شر من بعد شخص آخر ولم يواثر
 الحب المتعلق بظهور فرد بعد المعنى اما ان يقصد
 به ظهور تدبير الله متعلق بتلك الشاة اولاد كن لا
 اذ تتعلق الحب بظهور شاة كلية ثم انفس ذلك
 الحب عند ظهور حال افراد واشخاص فاما ان ينفس
 بقصد ظهور تدبري اولاد يكون المقصود الانفس
 صحيح هذا النوع من الكمال شاهد ناذك وشاهدنا
 ان الشاة الانسانية ليست تابعة للشاة الحيوانية
 فقط بل بانها حب خاص ظهور اول الامر وكن لا
 الشاة الحيوانية ليست تابعة للشاة الناموية
 وشاهدنا ان الحب المتعلق بظهور فرد اذا كان في
 اول الامر يكون هذا المبدأ فردا جامعاً لجميع الشاة
 الالهية والكونية فان كان قصدياً تدبيراً لشاة فهو
 الفرد النبوي كالحقيقة النبوية التي كانت متمثلة في
 علم المثال وهو المبدأ بالاصالة وما زال في عالم
 الناسوت يظهر له امثال بعد مثال حتم وجد
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فكنه به احكام تلك
 المراتبة وان لم يقصد به تدبيراً شاة بل انما قصد نفس
 تحقيق هذا الوجه من الكمال فهو الفرد الذي ليس
 بمتبع واذا تتعلق الحب بظهور شاة كلية ثم لا جاء

پہر جب یا وقت ظهور افراد اس نشا کا ہوئی جب ظهور افراد اپنی
 تعلیموں سمیت باز ظاہر اور اس سے حجب علائق رہتی ہو ظهور
 فرد کو اس نشا کو ہو تو شخص فی مثال در ایک فرد منتشر کما
 امی کثیرین بر علی سبیل البدل عالم ناسوت میں ساتھ اس طرح کے
 کہ جو کو قائم اور کسی کثیرین ایک شخص پہر بعد اس کے دوسرے شخص
 اور اس طرح اور پہر جب متعلق ظهور فرد کے ساتھ اس معنی کے
 یا یہ کہ قصد کیا جاوے اس سے تدبیراً نبی کا جو متعلق ساتھ اس
 نشا کے اولاد اور مانند اس کے حب متعلق ہو جو حب تہ ظهور ان کلیہ کے
 ہر نفس ہوئی جب اپنے ظهور کے وقت طرف افراد اور ان خاص کے
 پہر یا یہ کہ قصد ہو جو ساتھ قصد ہو تو تدبیراً الہی کے یا ہو مقصود
 مگر نفس موجود اس نوع کا کمال سے یہ ہنہ شہد کیا اور ہنہ
 مشاہد کیا نشا انسانیہ تابع نہیں نشا حیوانیہ کے فقط بلکہ اس کے
 مقابل حب خاص جو کمال میں امرین ظاہر ہوئی اور اس طرح نشا
 حیوانیہ تابع نہیں ظهور کے اور ہنہ مشاہد کیا کہ حب متعلق ظهور
 فرد کے حب ہو کمال میں ہوگی یہ ہر افراد جامع جمیع نشات
 آہیہ کے اور کونیہ کے پس اگر ہے اس سے قصد
 تدبیراً شاة کا تو وہ فرد نبی ہے مانند حقیقت نبویہ کے
 جو شمل تہ عالم مثال میں اور وہ ہی نبی بالاصالت
 ہے اور ہمیشہ عالم ناسوت میں اس کے مثال ظاہر
 ہوتی ہے ایک بعد دوسرے کے یہاں تک باقی
 گئے سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پس جو رہ گئے
 ان سے احکام اس مرتبہ کے اور اگر قصد کی
 جاوے تدبیراً شاة کی بلکہ قصد کیا جاوے نفس
 تحقق اس وجہ کمال سے تو وہ فرد ایسی ہی کی نہیں
 اور جو متعلق ہوئی جب ظهور نشا کلیہ کے پہر جب آیا

وقت ظہور فرادہا تعلق الحب ثانیاً بظہور فرد
 فان كان قصد به حیدئ تن بدیر نشاء فهو نبی من
 الانبیاء و لیس بالفرد الجامع وان لم یقصد به یحیدئ
 ذلك بل محض ظہور کالات تغلب فیها القوى الالهية
 علی القوى الکونیه فهو الولی الغائی الباقی و ربما لا یصل
 الحب فی اول الامر ولا عند ظہور افراد النشاة
 الکلیة بظہور فرد بل انما یتعلق عند ظہور افراد
 فی الناس و حیدئ ان کان قصد به بین ملة فهو
 وارث الانبیاء او غیو ذلک فهو وارث الملاء ^{عل}
 او لم یقصد الا کونه بر شد فقط فهو وارث الاولیاء
 فهذه معرفة غامضة عض علیها بواجب لکن
 اعلم ان الفرد احکاماً لا توجد لغیر من انما لیس له
 مستقر من اول و اسأ فرت النقطة الحیثیه الی ان
 تعود لما منه سأل فرت اما کل نشاء مستودع و سید
 فیها سر من سیر السهم اذا فرت من القوس حتی
 یبلغ الی منتهاه فل یتعلق بین یدل شعری و النشآت
 بخلاف غیره اللهم الا کان فی حکمة اللہ ان النشاة
 المتأخرة تسبق من النشاة المتقدمة و قد
 انه یرتق الحیة الدائیه و حقیقتها النقطة الحیة
 عاید الی و اسف من السیر علما و احوال و نشاة و
 اما غیر فلیس له فی هذه القسم نصیب و من انما
 لا یتكون السبب الحقیقی لاشغال الفرد من نشاة الی
 نشاة الا المحبة الی الیه تفصیل ذلک ان الفرد
 اذا ورد فی مستقره فلا بد ان یلتفت زماناً الی احکام
 تلك النشاة فیحصل الی ذر وة سماء و یقتعد

وقت ظہور اسکے افراد کا متعلق ہو ہی حب ثانی طہو فرد کے پس
 اگر قصد کیا جاوے اس سے تدبیر نشاء کا تو وہ ایک نبی ہو گیا
 میں سے اور نہیں فرد جامع اور جو یہ قصد کیا جاوے اس وقت
 بلکہ محض ظہور کالات کا کہ جن میں غالب ہوں تو اے آئینہ قلب
 کو نہ پر تو وہ ولی فانی باقی ہے اور بسا اوقات حب متعلق
 امر میں نہیں ہوتے اور نہ وقت ظہور افراد نشاء کلی کے ساتھ
 ظہور فرد کے بلکہ وہ حب متعلق ہوتا ہے وقت ظہور افراد کے
 بیچ ناسوت کے اور اس وقت اگر اس نے تدبیر ملت کے تو
 وارث الانبیاء ہے یا اسکے سوا پس وہ وارث ملا اعلیٰ کا ہے یا
 نہ قصد کیا جاوے مگر اس کا ارشاد ہونا فقط تو وارث اولیاء
 پس معرفت بہت غامض ہے اس کو خوب مضبوط پکڑنا ہوگا
 یہ رہ جان کہ فرد کے واسطے احکام ہیں ایسے کہ اسکے غیر کے واسطے
 نہیں ہیں بعض ان میں سے یہ ہے کہ اسکے واسطے کوئی مستقر نہیں
 اول حب ہی سفر کیا نقطہ جمیعہ ہے جب تک کہ وہ خود کہیں سفر
 اس شے کے جس کے واسطے سفر کیا تھا بیشک ہر نشاء کے لئے مستودع
 ہے اور یہ کہ جس کے اسکے تیز تر ہی تیز ہو جس وقت وہ نکلتا ہے ہر ایک کے
 پہنچنے پر منہا کر پس اس کو دین میں کوئی شے نہیں متعلق ہوتی بجا
 کہ تو دیکھ نشات سے بخلاف اسکے غیر کے الہی یہ بات ہے کہ اس کی حرکت
 ہو کہ نشاء متاخر ہو جاوے ہر نشاء متقدم سے از رو ضرورت کے بعض ان میں
 سے یہ ہے کہ اس کو نصیب ہوتی ہو محبت ذاتیہ اور اس کی حقیقت فقط
 جمیعہ دیکھو الا طرف اس شے کے جس سے یہ سیر ہو علیاً یا حلاً یا نشاء
 اور اسکے غیر کے واسطے اس نصیب نہیں ہے اور بعض ان میں سے یہ کہ نہیں
 ہوا بحقیقت واسطے انحال فرد کے ایک نشاء سے دوسرے نشاء کی طرف
 مگر محبت ذاتیہ اس کی تفصیل ہے کہ تحقیق فرد جب ارد ہو ہاں مستودع
 تو ضروری کہ اس کو کہ التفات کریں کہ انہ اس نشاء کے احکام کی طرف متوجہ

غائب رہا و یظهر منه فلا یظهر من ظن کا شریعد
 ذلک لابلان ینقض تلك الشبهة عن نفسها الجذین
 یخرج من بطن امه و ینقض عنه النشأة الجنینیة
 فاذا احان النفس تنزل النقطه الجیدة فیہ مقرا
 الغر وحین البساطه و لتتناق الیه اشد الاشتیاق
 فیهما انها لنفسها المحبة الذاتیة و من خاصیتها
 ان ینقطع عنه عن وقت تلك النشأة فتوق و ینفک
 نسمة عن جسد الکثیف الارضی و اذا احان انفکال
 روحه عن نسمة الهولیة عاد الیه ذلک المہیمن
 و النفس و اذا احان انفکاء روحه عالیہ ایضا و
 ہم جراحته تصل النقطه الی حین ہا و موضع بطن
 و مقر عن ہا ما اقتواد غارب النشأة الجسدیة
 الانبیاء ظاہر و افا فی غیب ہم فمناصب وراثۃ
 الانبیاء کا مجر دہ و القطبیۃ و ظہور آثار و احوال
 و البلوغ الی حقیقۃ کل علم و حال و الجمع بین صفات
 کل مقام حاصل لکل انسان من خلق الخلق و ظہور
 رقائق منہ و تعین کل رقیقۃ بما یناسبہا و وفی آثار
 کل رقیقۃ بحیث لا یشتغل شان عن شان و افاقہ
 غارب النشأة السمیۃ فہا ان یگون مع کل
 الوصول علوم النسم المقلدۃ باجسادہا الی
 التذلی الاعظم المتیل منہ الطبیعة الکلیۃ و ان
 یگون جاحضۃ فافاضۃ الصلو الخاریجۃ و الوقائہ
 الکونیۃ و ان شئت الحق فلیس للفرح حال و لا فاقہ
 و لا منصب انما کل شے علیہ بلسان رقیقۃ و علی حال
 ان لکۃ العالم باشر لا یغشاہ حال و لا منصب

اور پھر وہ بان اور اس کو وہ باتیں ظاہر ہوں جو نہوں
 اس کے سوائے پہر بعد اس کے ضرور ہے کہ یہ نہ نشاہ الہی من سے
 نکال دی جسے بچانے کے شکم میں سے نکلتا ہی اور در ہوجا کر اس سے
 نشاہ بچ کر توجہ وقت ہو در ہوجا کر تو یاد نہ لے نقطہ جہت
 غرت و خیر بساطت و رشتہ اس کا نہایت شوق سے ہیں جو
 اس کے نفس کی طرح وہ ہی محبت اتی ہے اور اس کی حالت کو
 کہ اس سے منقطع ہوجا لیکن عرق اس نشاہ کے پس ہر جا کر
 رہا ہو جائے نسیم کا جسم کیف اجنی سے اور جہت ہو اکی
 انکا کہ نسیم ہو ایتھ کو عود کے اوکلی طرف وہ سرگت ملی محبت
 بے تعلقی اور جہت ہو داخل ہونے اسکی روح کا تو بھی اسکی
 طرف عود کے اور ہر طرح عود ہوتی چلی جائیں جناب نقطہ
 اپنے خیر کو اور اپنی جان بساطت کو اور اپنی قرار گاہ غرت کو لیکن
 نہیں نہایت میں نشاہ جدید کے پس نبوین تو ظاہر ہے اور ان کے
 سوا میں پس منصب اثت انبا کے ہیں جسے مجر دیت و قطبیت
 اور ان کے آثار و احکام کا ظہور اور بچنا حقیقت کو بر علم حال
 اور جمع و بیان و ات ہر مقام کے حاصل و واسطہ ہر نہان کے
 جسے پیدا ہوئی ہے خلقت اور ظاہر ہونا اس سے رقائق کا اور
 مستعین ہونا ہر رقیقہ کے اس شے سے جو اس کے مناسب ہے اور یاد
 آثار ہر رقیقہ کی اس حیثیت سے کہ نہ روکے اسکو ای حال و سرے
 حال سے اور لیکن نہیں نہایت بلندی پر نشاہ نسیم پس اس سے یہ کہ
 و اسکی جمل علوم نسیم بقیہ باجسام کی طرف تدلی عظم کے جس سے
 پڑے طبیعت کلیہ اور یہ کہ جا رہے ہوجا کر افاضہ میں صلو خارجہ
 اور وقایع کونیہ کے اور اگر تو چاہے حق بات تو نہیں کہ اسکی فرد کے
 حال و مقام اور منصب حق ہر شے و اسکی سے ہر تہہ ان رقیقہ
 اور اوپر حال تدلی کے لیکن عالم تمام نہیں ڈا نکتا اسکو حال و منصب

انما الاحوال والمناصب فیہ فعلہ هن ینفع ان یجین
کل کلام من الفہم ایشعر بقیامہ بالشدیدات
العالیۃ والمناصب الشلیخۃ وقد نہمت الاعداء
کلامہ ولانہ امرہ ان کنت لقنا وفیہ عشر فقا
ظاہرۃ بآئۃ ولکل رقیقہ حکم وانر خاص لایان
یظہر تلک الآثار منہ ونیس لدان یقیم نفسہا
جبلۃ جبلت علیہا رقیقۃ قریۃ لحن وحن وھامن
العلوم الکسبیۃ علم الحادیث وبراہات الطرق المنسوخ
لی مشاخر الصوفیۃ ورفیقۃ عطارۃ یمن وحن و
من للعلوم الکسبیۃ التصانیف ورائی خاص فی کل
علم یبلغ الیہ نظرہ ایاکان سواء کان محقق لاد ومنتقل
ورقیقۃ نہرۃ یمن وحن وھا الجہل والمحبۃ لحب
کل احد ویحبہ کل احد من حیث لایدریان ورفیقۃ
شمسیۃ یمن وحن وھا الغلبۃ والظہور علی کل معنی
واسقفا و حفظ الجیم لقا اللہ تحت الحکم الواحد
ورقیقۃ مریمیۃ یمن وحن وھامن کل کمال التااصل
والشدۃ والوسوخ ولوا لھا لکان کل شے مہلہلا
ضعیف المنیم ورفیقۃ مشترۃ یمن وحن وھا
قطبیۃ وادافۃ وھادیۃ وگونا مہتابۃ للناس فیہم
الی ربهم ورفیقۃ تخلیۃ یمن وحن وھامن کل
رفیقۃ ثقیۃ واصل ونفوخ مدی الاذنۃ وایضا
تجر دالی الطبیعۃ الکلیۃ ورفیقۃ من الملاء الاعلا
یمن وحن وھا احمۃ محیطۃ بحسیم وایلصق بہیہ
شہید نظر اللہ وعصمتہ لہ ورفیقۃ من الملاء السافل
یمن وحن وھا نوریدہا خل فی یدہ ورجلیہ وعینیہ

جز این نیست کہ احوال اور مناصب جو اسکے ہیں پس تبارین
چاہئے یہ کہ کل کیا جاوے کلام فرد کا اوس شے سے جو خبر دی اوکے
قیام کے تدبیرات عالیہ مناصب بندہ اور ہم آگاہ کہ کچھ ہیں تنگ
جامع کلام اور ملاک امر کے اوکے اگر تو کچھ داریے اور یمن
وہن قاقی ظاہر بارہ یمن اور رقیقہ کا آخر و حکم خاص سے
ضرر ہو کہ وہ آثار اوس سے ظاہر ہوں اور نہ یمن و اسکو کہ
اپنے نفس کو اوس سے واسطے کہ وہ جبلت ہو سرشت ہوئی ہو اور
اونکے ایک رقیقہ فزیرہ مقابل ہے علوم کہ جسکے علم حدیث ہو
اور برکات طریقون منویشا شیخ صوفیہ ہو اور ایک رقیقہ
عطار دیر ہو وہ مقابل ہے علوم کہ جسکے تصانیف و خاص سے
ہر علم میں کہ اوکی نظر ہوچی یمن کوئی علم ہو معقول ہو متقول
ہو اور ایک رقیقہ زہر ہو وہ مقابل ہے جمال و محبت کے کہ
وہ ہر ایک کو دوست کہتا ہو اور ہر ایک اسکو دوست رکھتا ہو
اس حیثیت کہ دونوں کو شہادۃ وحقا قاف و خطا سائہ نام خلقت
انکے تحت ہیں اوکے حکم و حوائی کی اور ایک رقیقہ مرغیہ ہے
کہ اسکے مقابل ہر ہر کمال تامل و سختی و رسخ کا اور اگر وہ نہوتا
تو ہر شے ہوتی خوف کا و ضعیف یافتہ اور ایک رقیقہ ہر شے
مقابل ہے اوکے قطبیۃ امامت اور ہدایت اور ہونا اوکا
مشابہ لئان جس میں لوگ اسکا قرب ہو ندین اور
ہر ایک رقیقہ ہے زحلیہ اوکے مقابل ہے ہر رقیقہ کی
اور تامل اور نافذ ہونا ورازی زمانہ تک اور
نیز تخر و طرف طبیعت کلیہ کے اور ایک رقیقہ ہر ملا علی
اوکے مقابل ہر ہمت محیط بحسب مایلیصق بہ کے وہ قالیب کے
نظر اور اوکے عصمت کا اوکے واسطے اور ایک رقیقہ ہر ہر کمال
وہا بلہ ہو نور و تامل ہونا ہا تون اور ہا تون و در کھن

اور تمام اعضائیں اور ایک قیقہ ہے تدلی الہی کا جو تدلی بن
 اسکے بندگی طرف اوس درو شے نکلتے ہیں ایک شعبہ نور بنو
 کا اور ایک شعبہ نور ولایت کا اور بعد اسکے اوسکا نفس ناطق نفس
 قدسیہ سرشت ہوا ہے کہ نہیں دکتے اوسکو کوئی شان کسی
 شان گوارا دے کر کوئی حال نہیں تا احوال ہو وقت تہجد کے
 نغمہ کلیہ کے گردہ گاہ ہوتا ہوا اوس کو اوس کن اذ
 تحقیق آنوالا تفصیل ہر اجمال کے یا خمد ہر نقطہ کے ساتھ وہ
 اوردی کر ایسی کرانین نہیں جا دیتی جیسے اسکے سوا کیونکہ
 اوس اسما نار اور کرانین جا دہوتی ہیں غلبے اوس
 حالت کجوا دین کج حکم کرتی ہے وہ حالت اوسکے طہات
 وجود پر اور سلط ہوتی ہر اور نہیں ہوتی عمو گروہ ہر لیکن
 ہر جزائی روح رت برستقل ہوتا ہوا یہ بات سہل ہے کہ تم
 جان چکے ہو کہ اس قافی کلیہ میں کئی ہیں اراکیر طرف
 اور رفاقی ہیں کراہین لغوس فلاک سوار طالع افلاک
 اور رفاقی ہیں کراہین جانب عناصر سوار رفاقی ہیں کہ
 آری ہر طرح طرح کے کالوئے جو اسے حاصل ہیں تو نہیں سلط ہوتا
 ایک جزو دوسرے جزو پر کبھی تو نہیں معزل ہوتی ہر ہیت کبھی ای
 مقتضای ملکیت کے تسلط سوا سپر اور ملکیت اپنی مقتضایا مغرور
 ہوتی ہر کبھی ہر ہیت کے تسلط سوا سپر اور کبھی تہذیب نہیں ہوتا
 کمال کی سوا اس کی حیثیت ہو کہ دوسری کمال کا اثر کم ہو جائے
 بلکہ اوسکو نزدیک کشتے اپنی مقدار ہو تو اوس جو خارق عادت
 ظاہر ہو تو وہ جہیں ہیں لیکن ان کو وہ ہے کہ بدیخ اخیر بندہ کو
 نصیبی ناسا دینا کایا آخرت کا یا ضرر دفع کرنا چاہر دنیا یا آخرت کا
 یا انکوائف افعال بضرر دنیا چاہر تو اوس کے ہاتھ پر جاری ہونا چاہر
 وہ اسکی طرف خرق مات مشغول ہوتا ہے دیا کی وہ فرمانہ مرہ کو

وجہ اعضاءہ و رقیقہ من التدلی الالہی المتدلی
 الی عباد اللہ یشعب منه شعبتان شعبۃ نور لانی
 و شعبۃ الولایۃ و بعد ذلک کلہ جبلت نفسا
 قدسیہ تریشغلی استان عن شان ولایاتی علیہا
 من الاحوال الی التہجد الی النقطۃ الکلیۃ الا وہو
 خبیث بہ الاکن وانما الاتی تفصیل لاجمال اوشح
 نقطۃ بد ورقہ و لیس صد و الکرا مات من الفرہ
 کصد لہامن غیبی فان غیوہ یصد منہ الآثار
 الخیارق بغلبۃ حالۃ فیہ حیث قحمت علی طہات
 وجوہ و تسلط و لم یکن العمدۃ الالہی اما الفرہ
 فکل جزء منہ مستقل علی شاکلہ و ذلک انک
 قد علمت ان فیہ رفاقی کلیۃ جملیۃ جاءت من
 قبل الاسماء الالہیۃ و رفاقی جاءت من قبل
 نفوس الافلاک و طبایعہا و رفاقی جاءت من
 قبل العناصر و رفاقی جاءت من قبل تصف
 الکمال الحاصل لہ اصنافا فلا تسلط جزو علی
 جزء آخر قط فلا تنعزل البہیمیۃ عن مقتضایہا
 ابل بالتسلط الملکیۃ علیہا ولا تنعزل الملکیۃ عن
 مقتضایہا ابل بالتسلط البہیمیۃ علیہا ولا یکن
 مقتضی اللہ من الکمال لہیث یفنی اثر کمال آخر کل
 عندہ بمقدار فاذا اظہر منہ خارق عادتہ فبلم
 وجہین احلہا ان یگون المد بل الخی اراد بعبادہ
 ایصال نفع دنیوی و اخروی او دفع ضرر لذلک
 او اراد تعدیلہم علی افعالہم فیہ علیہ یہ
 ویسبب خرق الیہ و ہونی الحقیقۃ کالمیت

فی ذل الغسل لا یختار له فی ذلك وثانیہما ان یج
 هذا الفرد الى عقله وحکمتہ فزاسته فاذا امر الى
 شئاً فیہ نفع له او لغیرہ بسطہ رقیقہ من رقائقہ
 الى ما یناسب هذا الشئ فظہر خارق عادی فی
 الناس مثلاً اراد ان یبغی الناس بما سبائی من اللؤلؤ
 فبسطہ رقیقہ من رقائقہ وحی القمر یتلقت
 علما والقاء الیہم اور احد شیخ یقوم فبسطہ رقیقہ
 من رقائقہ وخط الشمس یتلقت فسیح وعلی حلو
 من خواص الفرد فی الحیوۃ الدنیاء ان یتلانی
 لدان یعبدہ بہ جمیع اخلاقہ وجمیع طبایعہ و
 ذلك ان الانسان فی جہری العادی یفعل افعال
 الشیاعۃ لادعیۃ ترجع الی جلب نفع او دفع
 ضرر ینوبن فاذا کان العبد فہذا انعقد فی الملائ
 الاعلی حکم من احکام الحق فتشیر منہ انشالی
 النفس وانبعث الداعیۃ وخدمہا خلق من اخلاق
 فیرت الافعال وهو فی کل ذلك فان عن مرادہ
 یاق بل دل الحق فہذا اصعد عبادتہ باخلاقہ والاشیاء
 لہ طبایع وکل طبیعۃ فنا وبقاء وکمال تنوعا من
 ربہ وافعال تجری منها بفناء ہا فی الحق وتجلت
 معنویۃ حاصلۃ من ترکیب الکمال بالطبیعۃ
 البشریۃ بتجسب ذلك الکی گب کما ان الطبیعۃ
 الزہریۃ بتجسب الشمسیۃ تقتضی ان یلتن کل حسن
 بالکمال الذی خصہ اللہ تعالی بہ ویری فی کل
 الذہن دبیحہ نقیاً ذالک الی اللہ وادبائہ فیلو
 الحسائین بلن اتھا والاشیاء الہی بلن بها کل السنۃ

غسل کے ہاتھ میں اسی آئین کچھ اختیار نہیں اور دوسری وجہ
 یہ کہ نہ رجوع ہو اپنی عقل اور حکمت ذہن کے طرف نہ رجوع
 کر کسی شے میں نہ سکون نفع ہو یا اور دوسر کو تو اس کے رقیقہ میں سے
 کوئی رقیقہ بسط کر جو مناسب اس کے ہو تو ظاہر ہو خارق عادت
 لوگوں میں شہادہ ارادہ کرے جو وقایع انیوالے میں اُنکی لوگوں کو
 خبر کری تو بسط کرے اس کا رقیقہ جو قمریہ ہے تو علم سے ملاتی ہو اور
 لوگوں کو وہ علم پہنچا دے یا ارادہ کرے کہ کسی قوم کے تسخیر کا
 تو بسط کرے ایک رقیقہ رقیقہ میں سے کہ دشمنی سے پس تسخیر کرے اور
 اس طرح اور ہاں خیال کرے اور فرد کے خواص سے کہ وہ زندگی
 دنیا میں بڑی عبادت کرتا ہے اپنی سبب اطلاق اور جمیع طبایع سے اور
 یہ اسلئے کہ عبادت میں ہی کہ انسان افعال شجاعت کرتا ہے
 واسطے ایسے دعوے کے کہ حصول نفع ہو یا دفع ضرر ہو دنیا کا تو
 بندہ جب نہ ہو اسے تو اسلئے میں جو حکم منعقد ہوتا ہے حق کے
 احکاموں سے اس کا اثر ترشح ہوتا ہے نفس کی طرف تو اٹھتا ہے
 دعوہ اور اس کے خدمت کرتا ہے کوئی خلق اس کے اخلاق میں سے
 تو جاری ہے میں فعل اور وہ فرد بالکل فانی ہے اپنی مراد سے
 اس کی مراد میں باقی ہی تو یہ معنی میں اس کی عبادت کے جمیع اخلاق
 اور اس کے واسطے طبایع ہیں اور ہر طبیعہ کو واسطے فنا و بقاء
 اور طبیعت کو ایک کمال مسکیر طرف سے دیا گیا ہے اور افعال
 میں جو اس طبیعت سے جاری ہوتے ہیں جب سکون کرے فی حق
 اور تجلیات معنوی میں جو ترکیب کمال سے ماہہ طبیعہ بشریہ
 حاصل ہوتی ہیں مرافق اس کو کہ جیسے طبیعت بشریہ تجسب
 مقتضی ہے کہ لذت و ہوا میں حسن اور کمال کی جس اسلئے اور حسن
 کیلئے اور یہی ہر لذت اور ہر خوشی اور ہوا میں اس کی اور فرد سے اس کے
 پس جائیں تجسب اس کے لذت و ہر شے جس لذت اوٹھاتا ہے

المراد بالجواب الاعظم ذات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما دل علیہ قولہ قدس سرہ فیما سبق و
جوابك الاعظم القایوںك بین یدیک واما عند
بالجواب الاعظم لان حقیقتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
اول المبدء عاقل واعظمها کما ذکرہ القوم فی
قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اول ما خلق اللہ نوری و
منہا الشعبت الحقایق فھی الواسطۃ بینہ ویدہا
وروحہ نبی الانبیاء فان ارواحہم انما اخذت العلوم
وللمعارف بواسطۃ روحہ فکما ان النبی تنبأ
الحق فی قوہ والواسطۃ بینہ وتبینم لذلک لک حور
صلی اللہ علیہ وسلم ترجان الحق فی الارواح والواسطۃ
بینہ ویدہا ووقولہ عن من قال فکیف اذ اجبتا من
کل امرئ بشہید وجبتا لک علیہ هو الاعشید الشاق
الی هذا المعنی بناء علی انہو لا اعشار علی الشہداء
وصورتہ الظاہر فی الناسوت الی علیہا ظہرت
المعجزات وبنیت علی لسانہ المعارف والاحکام
واسطۃ بین الحق وخلقہ وسبب لقربہم منہ فکما
کما یبین ان لصلی اللہ علیہ وسلم ثلاث نشآت کلیۃ و
ثلاث اصناف من التوسط بحسب تلك المنشآت فاولها
مرتبة تسمی عند الطائفة بالحقیقۃ المحمدیۃ وهی
تعین کلی فی الخارج لاحکام الاسماء کلیۃ وتانیہا
مرتبة تسمی عندہم بالروح المحمدي وهی التعین للحق
للحقیقۃ المحمدیۃ عند انفس الانسان الی مظاهر
وتفیداتہ وتالیفہا انشاء الناسوتیۃ المنطوقہ بها
الکمالات الظاہرۃ بعد بعثتہ الی الخلق علی راس

حجاب اعظم سے مراد ذات نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر جیسا کہ
دلالت کرتا ہے اس پر قول اس قدس سرہ کا سابق میں
وحجابك الاعظم القایوںك بین یدیک اور تحقیق ذات نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کو تعبیر کیا حجاب اعظم سے اس واسطے کہ حقیقتہ
انحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مبدعات کا اول اور اعظم
قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اس فرمانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے کہ اول ما خلق اللہ نوری اور اس سے نشیب میں
حقیقتیں ہر حقیقت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کہ دریا
اللہ کے اور حقایق کے اور روح مقدس نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نبی الانبیاء کے بیشک انبیاء کی روح نے اخذ کئے علوم اور معارف
بواسطہ اس وجہ مبارک کے پس طرح نبی ترجمان حق ہی نبی قوم
میں اور واسطہ ہر الدین اور قوم میں اسی طرح روح حکم
صلی اللہ علیہ وسلم کی ترجمان حق ہی ارواح میں اور واسطہ
الدین اور ارواح میں اور سچ اس قول اللہ تعالیٰ کے
فلیف اذ اجبتا من کل امتہ بشہید وجبتا لک علی ہولاء
شہید اشارہ ہے طے اس کے بنا برین کہ ہولاء اشارہ ہے
طے شہداء کے اور انکی صورت ظاہرناستو میں جس سے معجزہ ظاہر ہو
اور اس صورت کی زبان ہی بیان ہو لی معارف اور احکام واسطہ ہی
ورسایں حق کو اور اسکی مخلوق کی اور سبب مخلوق کے قرب کا
حق ہی اور ظاہر ہوا اس سے جو نہ بیان کیا کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
واسطہ میں عالم میں کلیۃ تین قسم کی ہیں تواسطت موافق تین
نشآت کے تو اول وہ مرتبہ ہر جسکو قوم حقیقت محمدی کہتے ہیں
اور وہ ایک تعین کلی ہر خارج میں واسطہ حکام اسماء کلیۃ اور دوسرا
تین مرتبہ ہر جسکا نام انکی نزدیک روح ہی ہے اور وہ تعین مجازی
حقیقت محمدیہ وقت نفسہ ہر انسان کلی کی طرف اپنی مظاہر

جب عمر مبارک چالیس برس کے ہوئے کہ گمراہوں کو راہ پر لائے
 اور اندھوں کو بینائی اور بہروں کو کائنات و لون کو باریت بخشی
 کہ انہوں نے وحدانیت الہی کی گواہی دی اور تہذیبیاتی
 اور جائے امد کے حکم جو تعلق افعال تکلفین کے تہر اور اسکو مواء
 اور معارف جلیلا اور اکمل الاولیا و شخص ہر جو قلب خاتم
 الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر جو ان تینوں نشات میں لیکن
 حقایق خبریہ مستعدہ واسطے کمالات محبت و محبوبیت اور ان
 دو کے مانند کی بہتین ہوتی مگر بعد جزا اختیار کرنے انسان
 کلی کے اس کے مقابل میں پس اول تعین ان کی خبریہ کا خارج
 میں مشابہ اور عروس ہر تعین محی کا حقایق کلیہ پس نہیں
 ظاہر ہوتی مدح و تعریف محمدیہ کے جو اصل ہر طرف حقایق خبریہ
 کے مگر وقت اس کے تعین کے اور جامعیت کے پیش تحقیق محمدیہ کے
 اور منعقد ہونا استعدادات کا یہاں میرا ہر روح محمدیہ سے
 تو ہوا مرتبہ عطا یا کا واحد اور اسرار اُن کے وجود کا استعداد
 یہ بات تہذیب ہولی تو اب ہم کہتے ہیں کہ شیخ قدس سرہ تہال
 درازی کرتا ہے رہتہا کہ و تعالیٰ سے زبان اپنا استعداد
 کے کہ امد اسکو کہے وارثوں سے سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے بحسب نشات ثلثہ کے اور ان کمالات انحصار کے جو
 ایک میں ہیں پس ہمیر کیا اس پر سوال میرا کہ اس کے کمالات اسوئیہ سے
 اس قول کو ساتھ کہ اللهم جعل احجاب الاعظم حیوة روحی کہ مراد
 اُس روح منفرد خفی البدن و ایسی کہ بدن کی مدبر اور اسکی
 حیرت کے ارادہ کنوالی ہے اور وہی افراد خبریہ مستعدہ
 واسطہ کمالات خبریہ کے جس کا ہمنے اشارہ کیا ہے بمقابل صورت
 ناسوئیہ کی سچ افراد کلی کے جو مستعد کمالات جمعیت کے ہر اور کچھ
 چہاں ہوا نہیں حسن تشبیہ اس مدد کا جو اصل روحی علیہ وسلم

اربعین سنۃ من عمر من ذوق الالہ العیون و فتح
 البصائر و اذ ان صمد و قلوب غلت حتی یتھلوا
 بالوحدانیت و یتھلوا بواو یصلوا احکام اللہ المتعلقة
 بافعال المکونین و غیر ذلک من المعارف الجلیلة
 و اکمل الاولیا من کان علی قلبہ ذوق انبیا صلی
 اللہ علیہ وسلم فی تلك النشآت الثلاث اکن الحقایق
 الجزئیة المستعدۃ لکمالات المحبة و المحبة و فایضا
 لا یتعین الا بعد الاختیار الانسان الکیل بحیالہ فاول
 تعینہا فی الخارج یضاحی و یسامت التعین الروحی
 من الحقایق الکلیة فلا یظهر مدح الحقیقة المحمدیة
 الواصل الی الحقایق الجزئیة الا بعد تعینہا و تکیف
 الجامعیة و یوافی عنہا و اعتقاد الاستعدادات لکمال
 و یوافی عن الروح المحمدی فیلکون مرتبة العطا یا و احد
 و اسرار و جود ہا متعلدۃ فاذا تمھلھا انفق
 المشیخ قدس سرہ یتھل الی ربہ تبارک و تعالیٰ
 بلسان استعدادہ ان یجھل من ورثہ تسیدنا و مولانا
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم بحسب النشآت الثلاث و
 کمالاتھا انحصار بکل منها فعبیر عن سوائہ و بواضہ
 من الکالات الذاسوئیة بقولہ اللهم اجعل الحجاب
 الاعظم حیوة روحی اعنی بھا الروح المنفردۃ
 فی البدن المدبرۃ لہ المیلۃ للحس و الحکمة و ہی فی
 الافراد الجزئیة المستعدۃ لکمالات الجزئیة اللہ
 اشارت الیہا باراء الصوریۃ الذاسوئیة فی الافراد
 الکلیة المستعدۃ لکمالات الجمعیة و لا یخفی حسن
 تشبیہ المدد الواصل منہ صلی اللہ علیہ وسلم

الی روح هذا المستفید بالحقائق التي هي بحال اولها
وعبر عن سواله ميراثه من الكمالات الروحية بقول
وروحه سر حقيق وذلك لان الحقائق الجزئية انما
تنشأ عن حيث تتعين الارواح الكلية ولا يخفى
في التعيين عن المراتب الواسعة منه صلى الله عليه وسلم
الى حقيقة هذه المستفید بالسر الذي يفهم منه
الخفاء والمصدرية للانوار والكمالات وتعين
الاستعدادات مستمرا دائما على غطاء واحد من
الحسن والبراعة وعبر عنه سواله ميراثه بحسب
الكمالات التي ورثتها الحقيقة المحمدية وان لم تظهر
الايمان دون تلك المرتبة بقول وحقيقة جامع عوالم
وذلك لان الالكلمية بهذا الوجه تلامذتهم ظهور
رفائق كثيرة باراء النشآت الخارجية كل حقيقة
اجمال نشأة ومعرفة لاحوالها فالمراد بالواصل منه
صلى الله عليه وسلم في هذه المرتبة الى حقيقة
المستفید صورته جمع العوالم بهذا المعنى اجعل
ذلك لذلك بتحقيقك والتحقيق جعل الشيء متحققا في
الخارج والداخل منه الفيض المقدس ولا يخفى ما في
وضع المظهر مكان المضمون من الاشعار بان التحقيق
صادره منه من جهة كونه حقا اي متحققا بذاته متحققا
لغيره واول الاشياء فانه وجود الوجودات
وما هي الماهيات **تحقيق** للعارف وصول الى
الذات ووصول الى الاسماء والتجليات سواء
قلنا بان الوصول الى الذات علم بها وادراك لها
اولا فابوهم خلاف ما ذكرنا من كلام المحققين

طرف روح اس استفيدك ساتھ حیات کے اسی حیات کہ وہ
کمال اول ہو واسطی روح کے اربعہ کیا اس نے سوال میراث
صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال اور حجتہ ساتھ اس قول کے کہ روحہ
سر حقیقہ اور یہ اس واسطے کہ حقائق جزئیہ بیشک نہیں کرتے ہیں
اس جگہ سے متعین ہوتی ہے ارواح کلیہ اور پوشیدہ
نہیں وہ کچھ تعبیر مدکی برائسی مدجو وصل ہر خضریت
صلی اللہ علیہ وسلم سے طرف حقیقت اس استفید کے ساتھ اس
سر کے جس سے خفا سمجھا جائے اور مصدریت واسطی آثار و کمالات
اور تعین استعدادات مستمر و دائم غطاء واحد چرس فرماتے
اور تعبیر کیا اس سے سوال اسکا میراث اس کی موافق ان کمالات
کے جسکی وار ہوئی ہے حقیقت محمدیہ اگرچہ نہیں ظاہر ہوئی
مگر بیچ سوال اس مرتبہ کے جو اسکا قول ہے حقیقتہ جامع ہر
عوالم کا اور یہ امر اسلئے ہر کمالات ساتھ اس سے کہ لازم ہوتی ہر
ظہور رفائق کثیرہ کے بمقابلہ نشآت خارجیہ ہر قیہ جمال ہر
ایک نشاء کا اور اس کے احوال کی معرفت مدجو وصل ہر صلی اللہ
علیہ وسلم سے اس مرتبہ میں طرف استفید کے اس کی صورت
جمع عوالم ہے ساتھ اس متنی کے اجل ذالک کذا لک تحقیق
تحقیق گردانائے کا متحقق ہر خارج میں اور اس سے
فیض مقدس ہر محقق نہیں وضع مظهر سے مکان مضمون
کہ اشعار ہے اس بات کا کہ تحقیق صمد ہے اس سے
بسبب اس کے ہونے کے حق یعنی متحقق بذاتہ متحقق بغیرہ اور
اول اشیا پس بیشک وہ وجود الوجودات ثابیت
الماہیات ہے تحقیق واسطی عارف کے ہے وصول
الاسماء والتجليات کے برابر ہر جو کہتا ہے کہ وصول الذات علم ذات
اور اسکا ادراک یا نہاد وہ جو ہم ہر جو کہتا ہے کہ وصول الذات علم ذات

فی هذه المستقلة فنعنا في العلم والاحاطة لا نفس الوصول وتفصيله ان السالك اذا وصل الى الحقيقة التي يعبر عنها باناء وجودها عباد ونها وقع له التقاطع الى الحقيقة والنظر والوجود واصل ذلك كله الوجه المطلق وله تنزلات شتى ولا بس كثرية فيعرف في ضمن هذه الالتفات كل تغزل وللبسة الحاسة ذلك التغزل وتلك اللبسة فلا يدرك المثل الا بالمثال ولا الروح الا بالروح وهذا يرجع متصفا حقا في تلك الحقيقة الى الحقيقة وراها بتلك الحقيقة بعينها فهناك وصول وليس هذا علم الابناء ولا ادراك الابناء وما احسن قول الشيخ العارف عفيف الدين النيسابوري في هذه النكتة **شعر** عوا مقلد خواني بها يفتخر ولا يمتي بها يتك القلوب بلفظها وماذا اعلم من صار خالداً في هذا؟ اثارا بوها ام تبذره جارها؟ فان كل متحقق لهم الوصول الى الذات بالفعل ولكن له باصول الاسماء والتجليات فذاً وبقاءً وتحققاً لا يبيى ان يكون لهم حالة منتظرة في ذلك نعم بعد ذلك احكام خاصة بكل نشأة من النشآت يعتمدها الانبياء مرق بعد مروة وكان قد احاط بها اجمالاً في دينك الوحي والى ما بقى الا التفصيل في ثلثيات الكل غير متناهية بهذا **المعنى تحقيق** اعلم ان الا ولجل مجد اعلم الانبياء بوجهين احدهما الوجه الاجمالي بيانه انه لما علم ذاته علم اقتضاء ذاته لنظام الوجود لا العلم بالعللة الدائمة فكيف في العلم بالمعلول وهذا الا

كلام سے اس سکین تو اسکی معنی میں نفی علم کی اور احاطہ کی نفس حصول کی اور اسکی تفصیل یہ ہے کہ سالک کو جب حصول ہوتا ہے ہر طرف حقیقت کے وہ حقیقت جس سے عبارت آتا ہے اور وہ حقیقت مجرد کرتی ہے اور سو اسکی توقع ہوتی ہے اس سے التفات طرف تحقق و تقرر وجود کے اور اس کی اصل موجود مطلق اور اس کے واسطے تنزلات ہیں بہت اور لباس میں کثیر پس پہچانتا ہے اس التفات کی ضمن میں بہترین لباس کو ساتھ حاسد اس تنزل اس لباس کی تو نہیں ادراک ہوتی مثال اس ساتھ مثال کے اور نہ روح کے ساتھ روح کے اور سطح جو ہے صعد و کربا بواہنا تک دریا کرتا ہے اس حقیقت کو کہ اسکی ہر کوئی اور حقیقت نہیں ہے ساتھ اس حقیقت کے عینا پس اس حصول ہوا علم نہیں بل بل کرنا کا اور کوئی اور ان نہیں بل کرنا کا اور کیا خوب قول ہے شیخ عارف عفيف الدين لمسانی کا اشارہ کرتا ہوا اس نکتہ کی طرف **شعر** عوا منکری فوزی بہا یفتخر و بہا یفتخر بہا یفتخر لعل القلوب لفظاً و ماذا علی من صار خالداً في هذا؟ اثارا بوها ام تبذره جارها؟ ابولام تنہر جارہ و پس کاملون کے واسطے وصول تحقق ہر طرف ذات کے بالفعل و واسطہ ساتھ حصول سما و تجلیات کے فنا و بقا و تحقیق انہیں جانہ کہ ہوا کو واسطہ حاشا منتظرہ اس میں بل ہر کوئی کام میں نہ رہتا ہے کہ نشات میں کہ بڑتا ہے انکو انسان ایک بعد ایک کے گویا کہ اس حاکم کر لیا انکا اجمالاً ان دونوں وصولوں میں نہیں باقی ہے ہر تفصیل پس کاملون کی ترقیات انتہا نہیں جس معنی میں تحقیق اب جاننا چاہیے کہ تحقیق ہر حل مجہد کو اول علم شیا ہر دو وجود ایک مجہد تو اجمالی ہے اسکا بیان یہ ہے کہ جب اس اپنی ذات کو جانے تو ذات کی فضا کو جاننا واسطہ و کے واسطہ کہ علم کا کافی ہے ہر معلول علم کو اور یہ شیا

کے جو کچھ اس میں ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ سالک کو جب حصول ہوتا ہے ہر طرف حقیقت کے وہ حقیقت جس سے عبارت آتا ہے اور وہ حقیقت مجرد کرتی ہے اور سو اسکی توقع ہوتی ہے اس سے التفات طرف تحقق و تقرر وجود کے اور اس کی اصل موجود مطلق اور اس کے واسطے تنزلات ہیں بہت اور لباس میں کثیر پس پہچانتا ہے اس التفات کی ضمن میں بہترین لباس کو ساتھ حاسد اس تنزل اس لباس کی تو نہیں ادراک ہوتی مثال اس ساتھ مثال کے اور نہ روح کے ساتھ روح کے اور سطح جو ہے صعد و کربا بواہنا تک دریا کرتا ہے اس حقیقت کو کہ اسکی ہر کوئی اور حقیقت نہیں ہے ساتھ اس حقیقت کے عینا پس اس حصول ہوا علم نہیں بل بل کرنا کا اور کوئی اور ان نہیں بل کرنا کا اور کیا خوب قول ہے شیخ عارف عفيف الدين لمسانی کا اشارہ کرتا ہوا اس نکتہ کی طرف **شعر** عوا منکری فوزی بہا یفتخر و بہا یفتخر بہا یفتخر لعل القلوب لفظاً و ماذا علی من صار خالداً في هذا؟ اثارا بوها ام تبذره جارها؟ ابولام تنہر جارہ و پس کاملون کے واسطے وصول تحقق ہر طرف ذات کے بالفعل و واسطہ ساتھ حصول سما و تجلیات کے فنا و بقا و تحقیق انہیں جانہ کہ ہوا کو واسطہ حاشا منتظرہ اس میں بل ہر کوئی کام میں نہ رہتا ہے کہ نشات میں کہ بڑتا ہے انکو انسان ایک بعد ایک کے گویا کہ اس حاکم کر لیا انکا اجمالاً ان دونوں وصولوں میں نہیں باقی ہے ہر تفصیل پس کاملون کی ترقیات انتہا نہیں جس معنی میں تحقیق اب جاننا چاہیے کہ تحقیق ہر حل مجہد کو اول علم شیا ہر دو وجود ایک مجہد تو اجمالی ہے اسکا بیان یہ ہے کہ جب اس اپنی ذات کو جانے تو ذات کی فضا کو جاننا واسطہ و کے واسطہ کہ علم کا کافی ہے ہر معلول علم کو اور یہ شیا

و ہاں موجود ہیں کچھ دہائی کے نہ ساتھ جو وہ مکانی کی اسلئے کہ
 ہر شے متحقق ہوتی ہے تحقیق و بالہ کے و پائی جاتی ہے ساتھ ایجاد
 واجب کے پیش بل شے کے کمال ہے و اسطرح واجب اقتضا اور یہ کمالات
 مبدیہ میں ان شے کے صدور کا اور کہہ میں ان کے تخلیق کا نہ ہر کمال
 مقتضی ہر کسی شے کا بخصوص و ہر شے محتاج ہر طرف کسی کمال کی
 بخصوصہ گویا یہ کمالات اور یا ہر واحد میں سوا اس کے کہ یہ لوازم
 واجب ہیں اور اعتبار اس کی ذاتیہ بمنزلہ علم کی ہیں اور قدرت
 اور حیات کے اور یہ معلولات ہیں و اسطرح اس کے صادر ہوتی ہیں اس
 اور دوسری چیز میں ہی وجہ تفصیلی ہے ہاں میں کا یہ کہ ہر موجود
 معلول و یا کا ہر وجود نہیں ہر معلول نہیں ممکن ہے اس کا تحقق
 اور نہیں ہر حاجت ان معلولات کی طرف البتہ کوشش حاجت
 معمار کی طرف مکان کی بلکہ حاجت معلولات کی اور اصل ان کی تقریر
 اور جو ہر اور تحقق اور تقویم کی مستمر ہے جب تک موجود ہیں اور
 ایجاد واجب کا ہی و اسطرح اس کی اور تحقق کرنا اس کا ان کو کہہ ہر
 انکو وجود کا اور انکی تحقق کا نہ کچھ اور جزا میں نیست کہ منشا
 امتیاز یا ہیات کا بعض میں بعض کو امتیاز ہے بعض قسم کا و
 اور تحقق اور تقویم بعض میں یہ ارتباط بہت قوی ہے ارتباط صوت
 اپنے محل سے مقتضی ہر خصوصیات کا و اسطرح اپنی فال کی ہے جانتا ہی و اس
 آساکہ ساتھ ان آساکہ کے نہ انکو صورت قسمہ فی الواجب اور یہ علم
 واجب کا و اسطرح انکو ساتھ انکو وجود مکانی کی ہے برابر ہے
 اس میں ماویات اور مجردات پس حق یہ امر ہے کہ کچھ
 حاجت نہیں واسطہ جو ہر عقلیہ قسمہ فیما صور الاشیا کے
 مگر مفروضات میں جو متحقق نہیں ہوتے
 مگر فرض فاضل میں جیسے غول کے دانت پس
 غور کر اس کلام کو جیسا حق ہے اس کے غور کر نیکا

هذا لا صوحه حتى تبي جوا دالحه لا تبا جوا امكان
 لان كل شئ غا تحقيق تحقيق الواجب له وانما وجد
 باليجاد الواجب ايا فبازاء كل شئ كمال الواجب
 واقتضاء و هذه الكمالات مبداء صدور هذه
 الاشياء و لكنه حقايقها نكل كمال يقتضيه شيا
 وكل شئ يحتاج الى كمال مخصوصه كان هذه الكمالات
 والاشياء امر واحد غير ان هذه من لوازم الواجب
 واعتبار ان الذاتية بمنزلة العلم والقدرة والحياة
 والله معلولاته له صادره منه وانما بها الواجب التفصيل
 بيانه ان كل موجود فاما هو معلول الواجب لا
 يكون معلولا لا يمكن ان يتحقق وليسمت حاجه
 هذه المعلولات اليه تعالى مثل حاجه البناء الى
 البناء بل حاجتها اصل تقررها وجودها وتحققها
 وتقومها مستمره فادامت موجوده واجلوه لها
 وتحقيقها اياها هي كنه وجودها وتحققها لا غير
 وانما منشأ امتيازها هيات بعضها من بعض امتياز
 بعض الخا لايجاد والتحقيق والتقويم من بعض
 فهذا الارتباط اقوى من ارتباط الصو بجلوها
 يقتضيه حصول الاشياء لفا عليها في علم الاول تعالى
 الاشياء بتلك الاشياء لا بصورها كالتسميه في الواجب
 وهذا علم الواجب لها بوجودها الامكاني سواء
 في ذلك الماديات والمجردات فالحق انه لا حاجه
 الى توسط الجواهر العقلية للتسميه فيها حصول الاشياء
 الا في المفروضات التي لا تحقق لها الا في فرض
 الفارض كانياب الغول فندبر الكلام حق التدبر

مشترک آخر جاننا چاہیے کہ ملین اور ندب وصف
کی جاتی میں ساتھ حقیقت کہا کرتے ہیں کہ ملت حق اور ندب حق
اور انظر کرنا ہی وصف میں ایک ان دونوں کے پیش میں یہاں حقیقت
اس واقع کی گروافق ہوا وہ اس کے توحید پر اور ہندو پل تو
ہندو کے توحید پر اور روشن اور دوسرے دقیق و باریک کتبہ
میں معلوم ہوتا تو ظاہر روشن تو یہ ہیں کہ اگر دوسرے اعتقاد یا
مطابق و مطر اس کے جسمی اعتقاد کیا ہے خارج میں مثلاً حکم کیا جائے
کہ اللہ شمس کرنا ہی اور غضب کرنا ہی اور ہر امر یوں اور یہ کہا جائے
کہ جسے جسمانی ہونیو الاہ اور یوں ہی اور جو مسئلہ ہو کہ
کہ اس میں حکم و جو جبروت ہو مطابق و مطر اس چیز کے کہ جسے جبروت
امر ملا علی میں مثلاً کہا جائے کہ نافرہض ہو اور ہونیو ملا علی کے
نازل مثالی ادا مضمون اسکی تحسین اس شخص کے تلبیس ہو
اس اور اسکا ہونا مستلزم ہونا انسان کی ترقی کا چکل مار سے
اسکے دین سمیعین بیچ دنیا اور آخرت کے اور کفیریت ظلمات کے
نفس سے کہ وہ ہیت ظلماتیہ حاصل ہوئی ہے استغراق سے
احکام ہیمیہ میں جیسا مستلزم ہے زنجبیل کا کھانا تسخیر بن کو
اور دور کرنے بدروت کو انسان کو یہ نازل ہاں مطابق ہر دوسرے
علم کے فرضیت کے اور جو مسئلہ کہ اس میں توحید ہو یا توحید
مطابق و مطر قواعد ملت کے جیسے نماز کے پانچ وقت اور زکوٰۃ کو
دوسرے اور ہر ہر گز نہا اور ہوا اس حیثیت کہ ثابت ہو
درمیان اصل اور درمیان اشباح کے وجود و تشبیہی مدارک
ملا علی میں تویہ وہ ہی اور وہ یہ ہے اس اعتبار سے
پس جب ہو ملت ایسی تو کہا جائے گا
کہ ملت حق ہے اور اسی طرح معنی
حقیقت ندب کے ہیں

مشترک آخر جاننا چاہیے کہ ملین اور ندب وصف
بالحقیۃ یقال ملۃ حقۃ وہاں حق و نظر الفاظ
فی وصف احد ہا بنی انہ مطابقة الواقع لہ
فما ملنا حقیقۃ ہذا الواقع الذی ان واقعہ المثل
کان حقاً و الاکان باطلا فوجدنا معینین احد ہما
و الآخر دقیق یروی من بعد اما بجلی فان یكون
کل مسئلۃ من الاعتقادات مطابقة لما علیہ
المعتقد فی الخارج مثلاً حکم بان اللہ یسخط و یغضب
و یكون الامر لذلک و بان الحشر الجسمی کائن و هو
لذلک و کل مسئلۃ مما یحکم فیہا بوجوب و حرمة
مطابقة لما علیہ الامر المعتقد فی الملاء الاعلیٰ مثلاً
یحکم بان الصلوٰۃ واجبۃ و یكون فی الملاء الاعلیٰ
مثالی من قصائد مضمونی تحسین من تلبیس بہا و کون
مستلزمۃ ترقیہ من تثلیث بذیل سمت و اللہ نبی
والآخر و کفیرہیات ظلماتیہ عن نفسہ حاصلہ
من قبل الاستغراق فی الاحکام البہیمیۃ کما یستلزم
اکل الزنجبیل تسخیر بدن و اذ اللہ اللہ و عنہ
فہذا النازل ہذا مطابق للمعجم بوجوب او کل
مسئلۃ فیہا توحید او تعدید مطابقة لقواعد
الملۃ لکون قیت الصلوٰۃ بالاقوات الخمس و تعدید
الزکوٰۃ بکیفۃ درہم و بالحو و یكون بحیث یثبت
بین الاصل و بین ہذا الاشباح و جو د تشبیہی
فی مدارک الملاء الاعلیٰ فیکون ہذا الذی و ذالک
ہذا بطلان الاعتقاد فاذا کانت الملۃ لذلک قیل
انہا حقۃ و لذلک مع حقیقۃ الملن حق ان یكون

احکام مطابقتہ لما قالہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فی نفس الامر ولما کان علیہ التقریر المشہوق
 لہ بالخبر وان کانت المسئلۃ لاند فیہ ولا ردیۃ
 فحقیقۃ ہا ان تكون محض فتقرین تورث غالب
 الظن بان الینی صلی اللہ علیہ وسلم لو تکلم فی المسئلۃ
 لما نطق بغير هذا القول وان یکون وجہ الاستفسار
 والاستنباط ظاہر الایبب فیہ المہیط باسالیہ الکلام
 ومقاصد الشارح فی شرح الاحکام فہذا معنی
 حقیقۃ المذہب وما لا یدقی الذی یرے من بعد
 فان یکون الحق علم جمہ شملۃ من الام بان یلہم
 مصطلح من عبادۃ باقاۃ فلة من الملل فیصیب
 خاد والارادة الحق مستظہور تدبیرہ وکل
 فیض مددہ الغیبی فقال فیہ من اطاعہن العبد
 فقل اطاع اللہ ومن عصاہ فقد عصی اللہ فصدک
 الریض مقصود رافی موافقة ہذا التدبیر السیخ
 فی مخالفتہ ومناقضہ واذا کان كذلك صار احکام
 الملۃ جمیعاً حقۃ والمنظور فی وصفہا بالحقیقۃ
 حیث ان ظہور التدبیر الایبی فی ہذا الشیخ لا یمکن
 وكذلك المذہب بہا یکون العناية المتوجہۃ
 الی حفظ اہل حقۃ متوجہۃ بحسب معدلات
 الی حفظ مذہب خاص بان یکون حفظۃ
 المذہب یومئذ ہم القاضین بالذنب عن الملۃ
 او یکون شعاعہم فی قطر من الاقطار ہذا
 دین الحق والباطل فیخینن ینعقد وجوہ تشبیہ
 فی الملاء الاعلیٰ والسافل بان الملۃ فی ہذا الملۃ

کہ ہوں اسکے احکام مطابق واسطی اس چیز کے کہ کہا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نفس الامر میں اور مطابق ہوں واسطی اس
 چیز کے اسپرین قرون تک واسطی شہادت ہی خیر کی اور اگر ہو
 مسئلہ السبا حسین نے نص میں اور نہ روایت تو اسکی حقیقت محتاج
 قرآن کی جو مورت ہوں غالب ظن کے ساتھ اسطرح کی کہ اگر نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اس مسلمین تو یمن فرماتے اور یہ کہ وہ
 اسکی استخراج کی اور متنباط کی ظاہر ہو اسی کہ شک نہ کرے
 وہ شخص کہ محیط ہوا سالیب کلام کا اور مقاصد شائع کا
 بیج شرح احکام کی پس یہ معنی ہیں حقیقت مذہب کے
 اور وہ جو دقیق و باریک معنی ہیں کہ بدین معلوم ہوتے ہیں
 وہ یہ ہیں کہ ہوا اندے جانا کسی مہت کی چھوٹی ہوئی کو
 ملانا اور جمع کرنا اس طرح سی کہ الہام کرے کسی
 برگزیدہ کو اپنی بندوں میں سی واسطی اقامت
 کسی ملت کی کہ وہ برگزین خادم ہوا وہ
 حق کا اور منصب ہو اسکی ظہور ہو تدبیر کا اور شیان ہو
 اسکی فیض مددہ غیبی کا جسکو کہا جائی کہ جس فی اس کی اطاعت
 کی اس کی اطاعت کی وجہ سے اس کی نافرمانی کی اس
 اند کی نافرمانی کی اور ہوا موقوف اس تدبیر کی
 موافقت پر اور غضب اسکی مخالفت اور منافات پر
 اور جب اسطرح ہو تو ہونگی حکام ملت کے سب سب اہل حق
 کہیں میں منظور ہو تدبیر الایبی ہی اس حتمی قائل کے ہوا اور اسطرح
 مذہب کے اکثر اوقات غایت الہی متوجہ ہوتی حفظ ملت کی توجہ
 مدارک حفظ مذہب کی اسطرح کی کہ گہان ہر کسے اس میں ہوتی ہیں
 قائم و بر سر دورہ نیک ملت یا انکا شعاع ہوا اطراف کسی
 طرف میں رقی میان حق باطل کی اسوقت منعقد ہوا ہو وجودی

و یقفید احکام الکلیۃ بظاہر الصواب فی احوال المستقیمین
 فیصیر المذهب حقا بحد المعنی و یکون مذاہب الحقیرۃ
 هذا الوجود التنبیہی اما یجب بحجۃ فهو الذی یطعن
 الراغبون فی العلم بعلمہم اهل الاستنباط المستنبط
 و اما المعنی الدقیق فلا یوقوف علیہ الا بالنور النبوی
 الکاشف عن احکام اللہ بیل القاهر علی البشر فی ان الذل
 قلنا ان هذا لیری من بعد و اذا تم هذا فنقول قد
 لی ان فی المذهب الخفی سائر غامضات لم اذل التحقیق
 فی هذا السر الغامض حتی وجدت ما یستدل و شاهدت
 ان لهذا المذهب یومنا هذا الرجال علی سائر المذاهب
 بحسب المعنی الدقیق و ان کان بعضہا راجع منه
 بحسب المعنی الاولی و شاهدت ان هذا السر هو
 رجائید کہ صاحب الکشف نوع ادراک فیخرج هذا
 المذهب علی سائر المذاهب بما یتمثل الیها بالتصلیح
 فیها و یتشیر رؤیا حائث علی الاخذ بلکن الحق الصراح
 ما قلنا فنقض علیہ ما وجدنا قد اذل باطن هذا الذل
 دخلت الکعبۃ المشرفۃ و توجهت الی باطن هذا الذل
 فخرج الی حقیقۃ الصراط المستقیم الی بینہما الیصل
 اللہ علیہ وسلم بان خط خطا و خط خطیہ خطا
 الی آخر الخ فوجدنا فی حاق الوسطین احوال
 النفوس من بعض ذلک فیما لیلی الفوق و بعضہ ذل
 ذلک اعنی بذلک ان کل طبقۃ ذکیۃ و غبیۃ لها
 صراط مستقیم و لیس الصراط المستقیم اسما لشیء
 خاصۃ بالذکیۃ و وجدته نوعا من التثبت و التوسخ
 فی الموافقة و الانقیاد و وجدت ان المذاهب یلقیہ

اور مقید ہوتے ہیں اسکا احکام کلیہ ساتھ ساتھ صورت
 خاص کے نزدیک مین تو وہ مذہب ہی ہوتا ہے جس میں
 اور ہوتا ہے مناط حقیقت یہ وجود تفسیری و لیکن معنی علی
 و روشن و وہ مین جنکو پہنچے ہیں اسخون فی علم انہ علم ہو اور
 اہل استنباط انہ استنباط سے اور معنی فہم سہ نہیں واقف
 گمراہ تھے نور نبوی کے جو کاشف ہو گئے مگر یہ تو ہرگز
 کا اور یوں ہے جو کہ کہا کہ یہ بعد کو ہی دیکھا اور جب یہ نہیں
 ہوئی تو ہم کہہ مین کہ وہاں ہی دیکھا کہ نہ سبب حقیقی میں
 سرغامض ہے پھر ہمیشہ مین اس میں غور کیا کرتا تھا کہ کیا
 سرغامض ہے یہاں تک کہ مین نے پایا جو بیان کر چکا ہوں
 اور مجھ کو مشاہدہ ہو کہ اس مذہب حقیقی کے واسطے اس زمانہ
 مین ترجیح ہو سب مذہبوں پر موافق اس معنی قہم کے اگرچہ
 بعضی مذہب زیادہ صحیح رکھیں موافق پہلے مذہب کو و مشاہدہ
 کیا کہ یہ وہ سرچسما اکثر صاحب دریافت کرتے ہیں اور ایک
 ایک نوع کا پس ترجیح ہو اس مذہب کو سب مذہبوں پر اور اکثر
 متشکل ہوتا، البام اس میں مضبوط رہے کا یا خواب مین دیکھتا ہے
 اسی پر عمل کر لیکر لیکن حق صریح و وہی ہو جو جو کہا ہے اسکو
 مضبوط رہوں پھر پھر کر خوب مشہد آخر مین کہہ مین مین
 داخل ہوا اور متوجہ ہوا اپنے باطن کی طرف تو متحلی ہو چکا حقیقت
 کی جسکو بیان کیا ہے صلیح اس کہ ایک سید باطن کہنی اور
 دونوں مین اور خطوط کہنی آخر حدیث کہنی مین حقیقت کو باہر
 وسط احوال نفوس کے بعض اسکا قرینہ کو اور بعض
 سوا میری مراد اس ہے کہ ہر طبقہ کی ہوشی اس کے واسطے
 مستقیم ہے اور انہ صراط مستقیم نام کسی تکلف صریح کہنی
 معلوم کیا کیلئے حکایت رہنا اور صریح تفت اور انقباض مین

الى النفوس قبلها هامة الكثرة اقوالا للحام الا
ويكون اقلها تلقيا بعد ما عن الهام ليس الوصول
اليه بفتح كسب من النفوس ووجلات الصراط
المنصوب على ظهر جهنم مثالا لحد الحقيقة يلقية
البارى في الآفاق حد وما الله هذا في عالم الانفس
ووجلات لجوف الكعبة خصوصية بهذا الصراط
المستقيم ووجلات الاشياء التي بين يديها كونه امثال هذا
المعاني مناسبة كذا لك متفوقة في عالم المحشر
بتقویر هذه المعاني بصورها وهذا وجود
المنبر والمسيح والنبی والاسطوانة الحناء هذا
وسی قوله صل الله علیه وسلم ما بین منبری وسی
روضه من رياض الجنة **تحقیق** الافعال التي
يفعلها الانسان بالارادة والاختيار لها اسباب
توجب صدورها كالعزم على الفعل حتما من
كذا امر مطاوعة الجوارح الى غير ذلك من الامور
الخفية التي فلما يطالب الغرض بالاعتناء وكل امر من
تلك الامور له علة توجبها مثلا وجود الشوق المبتدئ
من الاعتقاد الجازم والظن من نفس كذا في حال
كذا ايوجب العزم ولهذا الاسباب ايضا علل كذا الله
وهل جرحته ينهيه الى الوجوب البات فهي معجزة
بإيجاد الله تعالى صادرة من ارادة العبد لكن
ارادته ايضا واجبة لاسبابها كذا اباشرها الانسان
وجب لصوقها بجوهر النفس لصدورها بقصد
منها ولاشئ حقيق من قواها بها ووجب ان تتألم
النفس او تتعجز ما يحض التنبيه الى هذه الاصل

نفوس من توأثر نفوس اسكو قبول كسب من بسبب لهما
الهي کے اور قلیل ہوتے ہیں جبکہ تنقے الہام سے بیچ
نہیں ہے وصول اسکی طرف تکلف کسب سے نفوس
کے اور میں نے پایا صراط کو جنم کی نسبت پر نصب کیا
تمثال اس حقیقت کے کہ ڈالا ہے اللہ تعالیٰ نے بیچ قاف
کے موافق اسکے جو ڈالا گیا ہے عالم النفس میں اور میں نے
پایا جو کعبہ شریف کو خصوصیت اس صراط مستقیم سے
اور معلوم کیں میں نے بہت چیزیں کہ انہیں اور ان معانی
میں مناسبت ہے ایسا ہی تقوم عالم حشر میں ساتھ
قائم کرنے ان معانی کے انکی صورتوں سے اور یہ ہے
وجود منبر و مسجد نبوی اور اسطوانہ حناء کا اس جگہ اور
اسکا سر جو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما بین منبری
ویتی روضه من رياض الجنة تحقیق جو فعل انسان
ہے اپنے ارادہ اور اختیار سے ان فعلوں کے واسطے سبب
ہیں کہ موجب ہوتی ہیں انکی حدود کے جیسے عزم کسی
فعل کا ضروری نفس سے ایک طرح کا ساتھ عطا
اعضائے اور اسکو سوا بہت امور غیہ جنکا کم احاطہ ہو
ہے انکی غامض ہونے کی سبب یکا یک نہیں ہو غرض ہوا اور ہر
ان امور میں ہر جوہر اسکے واسطے ایک ایسی علی کہ اسکو
وجوب کرنی ہو مثلا ہونا شوق کا ایسا شوق کہ برائے نفع ہو
ہے اعتقاد جازم یا ظن سے ایسی نفس سے ایسے حال میں وجوب
کرتا ہے عزم اور ان اسباب کے واسطے بھی علتیں ہیں ظنی
اور یہ جیسا تک چاہو کالتو چلا جاؤ جب تک کہ منتہی ہو
وجوب قاطع تک پس وہ موجود ہیں اللہ تعالیٰ کے ایجاب
سے صادر ہیں بندہ ارادہ کرے لیکن اسکا ارادہ بھی واجب ہے

لھا و موافقتہا و یقیناً بخارجیہ بان یكون مثله المقید شہرہا بالمثال المطلق فینعقد فی المطلق صوریہ التعمیم و انزالہ و یخص ما لا یرکبہ یلزمون من تلك الحجة فیحصل السلب السحر والالم و بان یكون ارادة الخلق بالناس یحیة فی حقہ او نفیہ کل ذلك ما فی الدنیا او فی الآخرة و لكل احتمال من هذه الاحتمالات علی موجبة فلا یكون فی الوجود الا ما یجب و لكن الذلک ظہور الشرایع و اوجب من المبدء اذا علم الخیر یومئذ محصوراً فی هذه الصورة فیکون وجود الاعتقاد الجازم بحسبہا فی النفوس الصالحة غیر المتدلسة بآداب الشیطنہ و اجبا عند ظہور المعجزات و دلالة العقل الصراح علی صدق الخبیر و تلقیہا من حضرة الغیب و یكون الضراف الارادة والعنم الی الخیر ان علی حسب الاعتقاد الجازم و اجبا فی الذلک النفوس فیظہر رحمة الله بعبث الرسل و اتاک الکتاب تقوی النعمة ولله الحجة البلیغة

اُس سو یا موافقت سے ساتھ ہو کر ایسی تقریباً نہایت کے ساتھ اس طور کے کہ ہوشال کی مفید و رحاب کے شہرہ کے ساتھ مثال مطلق کے تو منعقد ہو مطلق میں صورت کے یا الم کے اور اس کے خادم ہوں وہ یا ان کے جو الہام کو جانتے ہیں اُس درگاہ سے تو حاصل ہو اسباب سرور یا الم یا یہ کہ ہوں ارادہ او گون سے خیر کا رحمت کے لئے خفین یا عذاب او سبب یا دنیا میں ہو یا آخرت میں اور ہر حال کی واسطے ان احتمال کے سے علل موجبہ ہیں پس نہیں آئے جو دین کوئی چیز جو یا ہو اور سطرچ ظہور شرائع و اجب سبب سے جب سے خیر ان خصوصیات میں پس تاہی وجود اعتقاد جازم نہ ہو کہ نفوس صالحہ میں آلودہ ہو ہوں یا ستون طینت جو تو ہوں معجزات کے اور دلالت عقل کے صحیح او بر صدق اُس کے جسکی خبر و سچی اور تلقی اسکی درگاہ غیب اور ہوتا ہو بھرا راہ اور غم کا عرف جاری ہو موافق اعتقاد جازم کے جب نفوس میں پس ظاہر ہو تو ہی اللہ کی رحمت ساتھ ہی ہوں اور نازل کرنے کتا ہو تو اور تمام کرنے نعمت اور اللہ ہی کے واسطے ہے رحمت بالنعمة تمام شہرہ بہرہ مستحقان

خاتمہ الطبع

الحمد للہ الذی جعل اہل العلوم اشرف الاشخاص خصوصاً اہل العلوم الشرعیۃ والمعاد و اصلوۃ و اسلام علی سید الانبیاء محمد المصطفیٰ و علی المرتضیٰ واصحابہ المقدسین علی ذلک کتاب المستطاب المسی لبیوض الحرمین وقد وقع الفرار من التمام فی اشہر الحرم الحرم و ثلثاۃ و ثلثاۃ بعد الالف من ہجرة البنی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم بعد جد و صلوة کے عرض کرتا ہے بندہ سید ظہیر الدین عرف سید احمد بنیرہ مولوی سید ناصر الدین صاحب توفیق اللہ شاہ رفیع الدین صاحب محدث و ہدوی ہجرت اللہ علیہ کہ جب سے حضرت مولانا اسحاق صاحب محدث و ہدوی بیت اللہ شریف ہجرت فرما گئے اور مولوی محمد مخصوص بہرہ صاحب خلف مولانا شاہ فیج الدین صاحب کا انتقال ہو گیا مدینہ منورہ ہجرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ کا تخمینہ چالیس سال ہی غیر آباد رہا ہے اگرچہ اولاد مولانا

یہ کتاب اس وقت تک تصنیف حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی نے فرم کی کہ ابن شہر آشوبی مدظلہ ہمدانی مدظلہ حضرت مولانا شاہ عبدالغنی صاحب دہلوی نے فرم کیا کہ

شاہ رفیع الدین صاحب مہر و سحر چاند اشخاص جو وارث حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی اور حضرت مولانا صاحب دہلوی کے تھے مدرسہ موقوفہ میں سکونت پذیر رہے مگر وجہ نہ جاری ہو سلسلہ درس تدریس کے اکثر اشخاص نے چھوڑ دیے۔
خاندان کو معلوم ہوا کہ اولاد حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی ان کے قدیم مسکن درگاہ میں رہتی ہے اس لیے ان کے لیے ایک مکان بنایا گیا۔
بہی ایام غدر میں ہندوستان میں ہو گیا تھا بعد اس کے معجزہ کے سبب الیہ سبب و اعوجہ تعمیر اور آبادی اس مدرسہ کو رہ گاہ بن گیا۔
منبع علم دین ہندوستان میں ہے اس کے نزدیک دین والا تو بوجہ تقادون رات اس کی آبادی کو کشش میں لے کر اور شہر
مجیب اللہ خوات کو دست بدعا ہوں کہ اسے قاضی الخاں اس اجڑے ہو چمن کو دوبارہ سبز کر دی اور یہ جو نامہ
مفقود ہوا یا تاجر اس کے باقی رہنے کی کوئی تدبیر کر اور اس سلسلہ درس تدریس کا جاری کر اور اس مدرسہ کا شل اور مدرسہ
اسلام کہیں کے کھنڈ مقرر نہیں ہے اور خاص شہر تو سرپرستی باہمی سے خالی ہو گیا ہے اور میرے پاس سوقت
اس قدر مایہ نہیں کہ سلسلہ درس تدریس کا شروع کروں اور طلبہ کی اعانت کر سکوں تو دل سے چاہا کہ
اس خزانہ گوہر بے بہا کو جو عرصہ دراز سے محفوظ چلا آتا ہے نکال کر اور اس کو حلیہ طبع و جلا دیکر جو ہریان بازار میں
کو دیکھا گئے اور جو اس کا نفع ہو مدرسہ موقوفہ میں صرف ہوا اور زبرد بر طرف ہو تو اس کے کمر میں نے یہ چند رسالے
کہنے کا حلیہ طبع سے آراستہ کر کے بدیہ شائقین کو ایک قسمی بہ الطاف تقدس در بیان اصول تصوف فارسی و عربی
سی بہ سہولت مع جزا اللطیف دیباچہ عالمی فارسی تفسیر مسمیٰ مکتوبات مع فضیلت ابی عبد اللہ محمد امجد امجدی بنجاری ابن
فارسی چوتھا ہے بہ سعادت کو بنی الموعود فی حق الحقین ترجمہ اردو و پنجاب مسمیٰ در شین فی بشرات البنی الامین
چھٹا مسمیٰ مجموعہ ارشاد وادائل و تراجم البیاری و فیما یجب حفظہ للناظر سالتوان سے تاویل الاحادیث و تراجم
سے ہوا شرح حذب البحر فار سالتوان سے و صیغہ مترجم دسوان مسمیٰ بہ مجموعہ فتاویٰ حضرت مولانا شاہ عبدالغنی
صاحب گیارہواں سے عجائب الفہم اصول تصوف فارسی ان رسالوں کے مضامین کہ بیان کی یہ پرچہ گنجائش نہیں کہ کتاب
دیکھو کہ تعلق رکھتے ہیں موافق اس مصرعہ مشک نست کہ خود بویہ کہ عطار بگویدا و الیہ اللہ ساتھ مدد خداوند
کے جو کہ میر باس رسائل قلمی بہت موجود ہیں سب رفتہ چہا پے جائیں گے اور ایک کتب خانہ اور ایک مطبعہ جاری
کے عائد موقوفہ جاری کیا جن صاحبوں کو جس قسم کی کتاب عطا و انگریزی و ناگریزی کے دیکر ہو یا کوئی کتاب
کو خریدو مسمیٰ بنام اس عاجز کے خط و کتابت کریں پھر ارادہ کیا میں کہ خوش خبری دونوں مل اسلام
کو اپنے صاحبان کو اس خاندان کے وہ مثل جوارح کے ہیں اس کو سعی میں مثل کی جس سے جو کچھ ہو سکے
اس کا خرین مدد کریں بقولہ تعا و تعا ونا ونا علی البر و تقویٰ بس کہ میں نے یہ چند رسائل
میں نے اپنے صاحبان کو اور سب کریں گے خرین اور باجان کتب مکتوب میں کہ یہ رسائل مذکورہ بالا و سب
میں نے اپنے صاحبان کو اور سب کریں گے خرین اور باجان کتب مکتوب میں کہ یہ رسائل مذکورہ بالا و سب

بندہ سید ظہیر الدین عرف سید احمد نواسہ مولانا شاہ رفیع الدین محدث و ملو علی محمد علیہ

استبصار

دشتریان خرد و شمار کی خدمت پلنکس بیرون کباب کوئی صاحب بدون اجازت حقیر کی قصد سر نهاد
 ساکادول بین نه لائین اور شقت و محنت و صرف زکثیر نظر کر کے حق تلفی سے باز زمین اور بامید نفع خجیل نقصان
 نه انصافین مثل برادر کار و کند عال که بار ایشیانی به اور و فتح به و کر که جو رساله تصنیف و لانا شاه ولی الله صاحب
 او نیکال قلع و قمع و طریح اعانت در سه که نه مولانا شاه عبدالعزیز رحم کی مقرر کیا ہی سر کتاب کو
 سبب سبب قاتون و اصل حریری گوشت کی می می بطور اطلاع آگذا ریش می یکون صاحبون و دوای طب و طب و طب و طب
 یا در سه موصوفه و افق دلی می بار سال قیمت زر نقد یا نذر ریح و ویلوی که

این نسخه نایاب فیوض الحقین است
 انظار افاضات بر حقین است
 هر چو هادی باشد در لوجی معانی
 در آنکه علی است ز غیرت و دین است
 از غم تصنیف ادا هم تدلی
 آن شاه ولی الله عزوجلان است
 این گلشن می است بی ابل بصیرت
 ادب بکمالش نیاذن و دین است
 هست است بهر قیت فخر رخ که باشد
 از بهر خیر یاد نه دین است و دین است

عینه
 این نسخه نایاب فیوض الحقین است
 انظار افاضات بر حقین است
 هر چو هادی باشد در لوجی معانی
 در آنکه علی است ز غیرت و دین است
 از غم تصنیف ادا هم تدلی
 آن شاه ولی الله عزوجلان است
 این گلشن می است بی ابل بصیرت
 ادب بکمالش نیاذن و دین است
 هست است بهر قیت فخر رخ که باشد
 از بهر خیر یاد نه دین است و دین است

این نسخه نایاب فیوض الحقین است
 انظار افاضات بر حقین است
 هر چو هادی باشد در لوجی معانی
 در آنکه علی است ز غیرت و دین است
 از غم تصنیف ادا هم تدلی
 آن شاه ولی الله عزوجلان است
 این گلشن می است بی ابل بصیرت
 ادب بکمالش نیاذن و دین است
 هست است بهر قیت فخر رخ که باشد
 از بهر خیر یاد نه دین است و دین است

شماره چوین نسخه نایاب که در وی
 ذکر در و در بار شریک و حسین است
 فخر و که والد فیض الحقین است

مَنْ اطَاعَ اللَّهَ اطَاعَ اللَّهَ وَنَعَصَ مُحَمَّدًا فَقَدْ عَصَى اللَّهَ

الحمد لله والمنة لله رساله مفيدہ لکھنؤیہ سنت و شرعیات باعث نجات



مستطاب

کلار سید

جس

سنون طریقے نہایت عام فہم طرز میں سمجھائے ہیں
 حسب فرمایش جناب النامولوی سید صفر حسین صاحب دیوبندی
 باہتمام جناب مولانا جید الرحمن صاحب

مطبع قاسمی یونیورسٹی لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حمد و ثنا ہے اُس خالق کو جس نے فرمایا قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمْ اللّٰهُ
یعنی اگر تم کو اللہ کی محبت ہے تو پیروی کرو حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ
وسلم تسلیم اکثر اکثر فرمایا حضرت ہمارے لئے کہ جس نے میری تابعداری کی وہ داخل جنت
میں اور جس نے انکار کیا پیروی اور تابعداری سے وہ داخل ہوا دوزخ میں۔ یہ حدیث مشکوٰۃ
شریف میں ہے پس اے مسلمانوں! روئے کہ ہر ایک بات میں اپنی تابعداری کیجاو گے
جس طرح آپ نے فرمایا ہے اسی طرح کرنا چاہئے کبھی کسی سنت کو کمتر اور چھوٹی نہ سمجھنا چاہئے
اس واسطے کہ حدیث شریف میں ہے کہ چھوٹی سی چھوٹی سنت پر عمل کرنا بہتر ہے بڑے بڑے
کاموں سے دیکھو عزیزوں کے لئے کیسی آسانی فرمادی خدا تعالیٰ نے کہ جن کو طاقت نہیں
بڑے بڑے ثواب کے کاموں کی اور مقدر نہیں اُن کو چاہئے کہ عمل کریں طریقہ سنت نبی
کے اوپر تو ملیگا اُن کو ثواب زیادہ ملے اور مدرسہ بنانے اور کنواں بنانے سے
جب معلوم ہوئی یہ بات تو ضرور ہے مسلمان بھائیوں کو کو واقف ہونا اور طریقہ سنت اپنی
نبی پیغمبر کے سلام ہو اللہ کا اُن پر اس لئے ارادہ کیا بندہ عاجز کمتر بنے کہ طریقہ سنت
کے لکھے حدیث شریف کی معتبر کتابوں سے۔ پس جمع کیا انکو صحیح بخاری اور مسلم شریف
اور ترمذی شریف وغیرہ سے اور نام رکھا طریقہ رسول اور طریقہ سنت۔ تاکہ مسلمان لوگ

راہ سنت کی پاویں اور عمل اُن پر کر کے بڑے بڑے درجہ جنت میں حاصل فرماویں۔ اب ہر ایک کام کی سنت تھوڑی تھوڑی بیان کیجاتی ہے۔ نہایت خیال کے ساتھ ان پر عمل کرنا ضروری ہے۔

باب اول طریقہ سنت واسطے صبح کو جاگن اور کام میں لگنے کے

طریقہ اچھ صبح کو جاگو تو تین دفعہ اَللّٰہُمَّ اَللّٰہُمَّ اَللّٰہُمَّ کہو اور کلمہ شریف پڑھو اور یہ دعا پڑھو۔ اَللّٰہُمَّ اَللّٰہُمَّ اَللّٰہُمَّ رَدِّ عَلٰی رُوحِیْ وَلَکُمُ مَّسْکُہَا فِیْ مَنْ اَمٰی + سنت ۲ برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھوں کو تین دفعہ خوب دھو لو۔ سنت ۳ اگر فرصت ہو تو صبح کی نماز کے بعد سورج ایک بانس بلند ہونے تک بیٹھا رہے جس جگہ کہ نماز صبح کی ادا کی تھی اور کرتا رہے ذکر خدا تعالیٰ کا پھر دو رکعت نفل یا چار رکعت پڑھ کر اُٹھے پاویں کا ثواب ایک حج اور ایک عمرہ کا انشاء اللہ طریقہ اور پھر کسی حلال روزی کے مشغل میں لگ جائے اور تمام دن نمازین وقت پر پڑھتا رہے تو لکھا جاوے گا یہ تمام دن عبادت میں + سنت ۴ جس آدمی کو فرصت دے اللہ تعالیٰ اُس کو چاہیے کہ دوپہر کو لیٹ جاوے تھوڑی دیر کے لئے یہ ضرور نہیں کہ سووے بلکہ لیٹ جانا کافی ہے اگرچہ نہ آوے نیند اُسکو +

باب دوسرا رات کے طریقہ سنت کا

سنت اطفال جب شام ہو جائے اس وقت سے روک لو اطفال کو یعنی بچوں کو باہر نہ نکلنے دو اس واسطے کہ وارد ہوا ہے حدیث میں کہ اس وقت پھیلتا ہے لشکر شیطان + سنت مکان جب رات کو عشا کی نماز کے بعد گھر میں آؤ تو دروازہ گھر کا بند کر لو زنجیر کو اڑیاٹی سے سنت گفتگو۔ عشا کے بعد طرح طرح کے قصے کہانی مت کہو

ایسا نہ ہو کہ صبح کی نماز ہو جاوے قضا بلکہ سو رہنا چاہیے۔ مگر کچھ مضائقہ نہیں اگر سناوے
 نصیحت کی باتیں یا ذکر نیک بندوں انبیا اولیا کا۔ اس طرح کوئی پیشے والا کرے کام
 اپنا بعد عشا کی نماز کے تو کچھ مضائقہ نہیں **سنت چرل** جب رات کو سونے لگو
 تب چرل گل کر دو جلتا نہ رہے دو کہ اُس میں بڑا اندیشہ ہے دیکھو ثواب سنت کا بھی بڑا
 اور حفاظت رہیگی اس طرح آگ جو چوٹھے میں ہو دبا دو مٹی سے اور رکھو اور کھلی نہ چھوڑو
ف مکروہ ہے حقہ نزدیک تمام علما کے کیونکہ بدبو پیدا کرتا ہے منہ میں پس بہتر ہے کہ چھوڑ دو
 پینا اسکا اور اگر لاچار ہو تم کہ چھوڑ نہیں سکتے تو چاہیے کہ تازہ کرو اور دھوئی ترہو دن بھر میں
 کئی بار تاکہ نہ بخس ہو جاوے پانی اسکا۔ اور نہ سٹر جاوے پانی پس حرام ہو پینا ایسی حقہ کا
 پھر چاہیے حقہ والوں کو کہ بوقت سونے کے دور کر دیں اپنے سے حقہ کو اور مسواک کر کر
 اور منہ کو دھو کر سوویں پیتے ہوئے نہ سوویں کہ نقصان ہے اس میں بہت جان کا بھی اور
 دین کا بھی کیا تم نے نہیں سنا حال اُن لوگوں کا جو جل گئے اسی حقہ کے شوق میں اور یا کچھ
 یہ بات کہ بہت کام کی ہے اور غفلت کو چھوڑ دو **سنت برتن** اور سونے سے پہلے تمام
 برتنوں کو ڈھانپ دو اور کھانا نہ رہنے دو کوئی برتن کہ اشر ہو تا ہے اس سے وبا کا اور راہ پاتا ہے
 شیطان اور یا رکھو کہ اگر برتن کے چھپانے اور ڈھانپنے کیلئے کچھ بھی نہ ملے تو لو ایک لکڑی
 اور بسم اللہ کہہ کر رکھ دو برتن پر کافی ہے یہی ساتھ فرمان واجب الطاعت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے **سنت لیستر** اور سونے سے پہلے جھاڑو بستر کو کپڑے سے اور اگر جھاڑو نہ
 کنارہ تہ بند کے تو بہت ہی ثواب پاؤ کہ یہ مضمون ہے حدیث کا اور طریقہ ہے سنت کا فدا ہو
 جان اور مال ہمارا اوپر طریقہ سنت کے۔ اے اللہ رکھو ہمارے طریقہ سنت کے اور مارو ہمارے
 اوپر طریقہ سنت کے اور ملا تو ہمارے ساتھ نیک کاروں کے **سنت خواب** اور جب ارادہ
 کرو تم خواب یعنی سونے کا تو پڑھو کی قدر سورتیں قرآن شریف کی۔ پڑھو آیت الکرسی
 اور چارون قل اور الحمد اللہ شریف اور درود شریف اور اگر زیادہ نہ ہو تم سے تو ایک نہ سورت

ضروری ہے کہ سنت سبب ہو نیک نختی دنیا اور آخرت کا۔ اور اگر خواب میں کوئی بُری بات نظر آوے تو پڑھو اَعُوذُ بِاللّٰہِ اور بدل دو کروٹ اور جسکو مفصل حال دیکھنا ہو خواب کا اور نیند میں ڈر جانیکا تو وہ ہمارا سالہ تعبیر صادق یعنی خواب نامہ حدیث شریف ملاحظہ کرے کہ پادیکاس میں فائدہ بہت۔ اور بہتر ہے کہ پڑھے پہلے اَمْنَتُ بِاللّٰہِ اور کلمہ شریف اور سوے با وضو ہو کر۔ اور باقی بیان صبح کو جاگنے اور کام میں لگنے کا گذرا ہے قریب

باب بیان میں سنت پینے اور کھانے کے

سنت پید یعنی ہاتھ دھونے کی سنت بہت باعث ثواب کی ہے کھانے سے پہلے اور بعد کھانے کے مستحب اور مسنون ہے۔ دھونا ہاتھ کا سنت دسترخوان سنت ہے کہ کوئی دسترخوان کپڑے کا یا کوئی کپڑا مال بچھا کر کھائے اور اگر ہو دسترخوان چمڑے کا تو بہت ہی عمدہ اور مسنون ہے۔ سنت بسم اللہ کی بڑی ضروری سنت ہے اگر بسم اللہ کر کے نہیں کھایا تو شریک ہو جاتا ہے شیطان اور بے برکت ہو جاتا ہے کھانا۔ پس اگر نہ یاد رہا شرف میں تو کہے بسم اللہ جو قوت کہ یاد آئے کہ اس سے پھر آتی ہے برکت کھانے میں۔ سنت شریک اگر کئی آدمی ساتھ کھانے والے ہوں تو لازم ہے ہر ایک کو کہ اپنے آگے سے کھاوے اور اگر میں کسی قسم کی چیزیں ملی ہوئی تو جائز ہے ہر ایک کو کہ جس طرف سے کھاوے اور جو شخص تنہا کھاتا ہے سنت ہے اسکے واسطے بھی کہ بیچ میں سے نہ کھاوے بلکہ کنارہ پر سے کھاوے اسلئے کہ نازل ہوتی ہے برکت بیچ میں سنت جالوس یعنی بیٹھنے کی سنت یہ ہے کہ دونوں گھٹنے کھڑے کر کے بیٹھے یعنی اوکوڑ بیٹھ کر کھانا کھاوے یا ایک پاؤں بچھائے رکھے ایک کو کھڑا رکھے اور کھانے کے واسطے مربع بیٹھنا یعنی چوکڑا مار کر کھانا بھی نہیں چاہئے بلا ضرورت کے کدافی الاربعین سنت ہاتھ داہنا ہاتھ لگانا چاہئے واسطے کھانے اور پینے کو اور اگر

عادت پر لگئی ہو دوسرے ہاتھ سے کھانے کی تو چھوڑ دے اُسکو اور شروع کرے کھانا
 ساتھ دہانے ہاتھ کے اور چاہے کہ بعد کھانا کھانے کے جو کچھ دانہ گرا ہو اُسکو اٹھا کر کھا لے
 اور انگشت یعنی انگلیاں اپنی چاٹ لے کہ بہت بڑا ثواب ہے اس میں سنت لقمہ اگر
 کسی کے ہاتھ سے لقمہ اُسکا گر گیا ہو تو چاہیے کہ صاف کر کے اُسکو کھا لیو اور نہ چھوڑے اُسکو
 واسطے شیطان کے سنت سر کہ جس گھر میں سر کہ ہو وہ نہیں محتاج سالن کا سنت
 ہے کھانا سر کہ کا سنت غلہ سنت ہے کہ گندم میں ملاوے کی مقدار جو مثلاً گھاتا ہے
 خالص گندم تو چاہیے کہ ملاوے پانچ میر میں آدھ سیر یا دسیر ہو تاکہ حاصل ہو ثواب
 سنت کا۔ سنت گوشت سنت ہے کھانا گوشت کا فرمایا حضرت نبی جی حسب
 نے کہ سردار کھانوں کا دنیا اور آخرت میں گوشت ہے۔ سنت برتن چاہیے کہ
 صاف کر لے برتن کو اور چاٹ لے اگر ادا کریگا اس سنت کو تو یا دیگا ثواب بے حد اور
 مغفرت کی دعا کریگا واسطے اس کے پیالہ اور برتن۔ سنت شکر اور چاہیو کہ بعد کھانے کی
 اول کرے شکر مولا اپنے کا اور کہے کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَطْعَمَنَا وَسَمَّانَا
 سنت شرب یعنی پینے کی سنت یہ ہے کہ دائیں ہاتھ میں لیکر پیوے اور امک
 سانس سے پیتا ہوا نہ چلا جاوے بلکہ چاہیے کہ دم لیکر تین سانس میں پیوے اور شکر بجالا دے
 طر لقمہ اور چاہیے کہ کھانے میں عیب نہ نکالے اور برانہ کہے اگر خوش نہ آوے اُسکو
 تو چھوڑ دے کہ یہی عادت تھی حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وصحابہ وسلم کی
 سنت دوسری۔ کسی چیز کو پینے کی یہ ہے کہ میٹھکریوے کہ مکروہ ہے کھڑے
 ہو کر پینا۔ مگر پانی زمزم کا اور بچا ہوا وضو کا۔ ان کو کھڑا ہو کر پینا مسنون ہے۔

باب بیان میں سنتوں لباس اور کپڑوں کے

سنت رنگ۔ محبوب تھا حضرت کو ہمارے سپید رنگ کا کپڑا اور ثابت

ہو ہے آپ سے پہننا سیاہ رنگ کا بھی سنت عمامہ مستحب ہے سیاہ عمامہ یعنی
 صافہ باندھنا اور شملہ اُسکا مسنون ہے ایک ہاتھ کی مقدار اور زیادہ اس سے منع ہے
سنت پہننے کی۔ مسنون ہے کہ دائیں طرف سے پہنے کپڑے کو اور دائیں پاؤں
 میں پہنے جو تہ پہلے۔ **سنت جدید** یعنی نئے کپڑے کی سنت یہ ہے کہ اُسکو پہنکر یہ
 دعا پڑھے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ کَسَانَا سُنَّتِ تہمند کی یہ ہے کہ لنگی اور تہ بند
 اور پانچا مہ ٹخنے سے اوپر پہنے نیچے ہرگز نہ لٹکاوے۔ نہایت سخت غصہ ہوتا ہے
 اس فعل سے اللہ جل جلالہ اور فرمایا حضرت نے لٹکانے والیکے واسطے جو ٹخنے سے
 نیچے لٹکاوے کہ نہیں نظر کرے گا اللہ تعالیٰ رحمت کی اس شخص پر۔ **سنت ٹوپی**
 سنت ہے کہ رکھے نیچے عمامہ اور صافہ کے ٹوپی۔ پس جسے باندھا صافہ بغیر ٹوپی کے
 اس نے خلاف کیا سنت کے اور جسے باندھا صافہ بغیر ٹوپی کے اور کھلا ہار رکھا تو
 مکروہ ہوگی اُسکی نماز یاد رکھو ان معتبر مسائل کو کہ نفع دینگے دنیا اور آخرت میں۔
سنت لنگی سنت یہ ہے کہ لنگی کو اوپر طریقہ تہمند کے باندھو تاکہ اوہ سنت رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حاصل ہو ثواب بے حد ملے اور فرق رہے تمھارے لباس میں
 اور کافروں کے لباس میں۔ **سنت تکیہ**۔ مسنون ہے وہ تکیہ کہ بھری ہو اُس کو اندر
 چھال کسی درخت کی اور اگر بھرے چھال کھجور کے درخت کی تو بہت زیادہ بہتر ہے
سنت ضروری واسطے عورتوں کے یہ ہے کہ پہنیں ایسا کپڑا کہ جسکی آستین ہاتھ تک
 آجائے اور جو عورتیں پہنتی ہیں کرتا ایسا کہ آستین اُسکی آدھے ہاتھ یعنی کہنی تک ہوتی ہے
 تو وہ ہوتی ہیں گنہگار سخت۔ اور ضروریہ ہے کہ نہ پہنیں ایسا کپڑا کہ جس میں بدن نظر آوے اور
 نہ ایسا باریک کپڑا کہ بدن اس میں سے نظر آوے کیونکہ ایسی عورتیں لنگی کی جیادینگی قیامت
 میں اور نہ ہوگا واسطے ان کے لباس یہی مضمون فرمایا ہے حدیث میں ہمارے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے۔ اے مسلمانوں! سناؤ یہ ضروری مسئلے اپنے گھر کی عورتوں کو کہ

سن لٹکانے سے نہ نکالیں اور اگر لٹکائیں تو ان سے عیب ہوگا اور ان کی عیب ہوگی۔

سنت انگشتری انگوٹھی کی سنت یہ ہے مرد کے واسطے کہ ساڑھے چار ماشہ سے زیادہ چاندی کی انگوٹھی نہ پہنے اور سونکی انگوٹھی بالکل حرام ہے مردوں کے واسطے ہرگز ہرگز نہ پہنے بہت لوگوں کو دیکھا ہمنے کہ پہنتے ہیں انگوٹھیاں بہت زیادہ وزن دار بلکہ دو دو اور چار چار پس ان کو چھوڑنا چاہئے یہ شعار کہ اصل رپورز نیت ہے واسطے عورتوں کے اور نہیں جائز ہے مرد کو انگوٹھی جو زیادہ ہو ساڑھے چار ماشہ سے بہ سنت بال جس شخص کے سر پر ہوں بال اس کو چاہئے کہ کبھی کبھی انکو دھویا کرے اور کنگھا کرتا رہے مگر بہتر یہ ہے کہ ہر روز نکرے کنگھا سر میں اور ڈاڑھی میں بلکہ کرے تسیرے روز یعنی چھوڑ دیا کرے کبھی کبھی کوئی دن خالی سنت خضاب اور چاہئے کہ جسکے بال سپید ہوں ڈاڑھی کے وہ کرے خضاب ساتھ منھدی اور نیل کو اور نکرے بالکل سیاہ خضاب کہ یہ مکروہ ہے بہ سنت مویچہ و ڈاڑھی۔ مسنون ہے کہ نہ بڑھاوے مویچہ اور مسنون ہے کہ بڑھاوے ڈاڑھی اور ہرگز کم نہ کرے ایک قبضہ یعنی ایک مٹھی سے اور سخت حرام ہے کٹوانا اور منڈوانا ڈاڑھی کا بچاوے اللہ اس سے ہر مسلمان کو سنت متھدی سنت ہے عورتوں کو لگانا منھدی کا یہ مضمون ہے بڑی نچتہ حدیث کا جو ہے مذکور ابو داؤد شریف میں سنت سر سرہ مسنون ہے سرہ لگانا مرد کو بھی اور عورت کو بھی اور مسنون ہے کہ لگاوے رات کو سرہہ آنکھ میں تین تین سلامی بھی روایت مذکور ہے ترمذی شریف میں۔ سنت حجامت اور مسنون ہے کہ رکھے بال تمام سر پر یا مونڈے تمام سر کے بال اور تھوڑے بال ایک طرف کو منڈوانا اور ایک طرف کے باقی رکھنا یہ بہت حرام ہے۔ ضرور بچنا چاہئے اس سے ہر مسلمان کو

باب بیان میں نکاح کی سنت کے اور شادی وغیرہ کے

سنت نکاح یہ کہ ہو اوپر طریقہ سادگی کے اور نہ زیادہ تکلف اور بہت مسلمان یہ ہیں

سنت یوم یعنی مسنون دن واسطے نکاح کے جمعہ ہے جو سبب ہر برکت اور بھلائی
کاز سنت مکان۔ اور مسنون ہے نکاح کرنا مسجد میں **سنت اعلان** یعنی
 سنت ہے کہ مشہور کیا جائے نکاح اور بجا دیا جائے وقت (یعنی ایسا بجا جو ایک طرف سے
 کھلا ہو جسکو دف اور دھڑکا کہتے ہیں۔ **سنت شرم** مسنون ہے بچہ نکاح کے لٹانا
 اور تقسیم کرنا خرا یعنی کھجور یا چھوڑے کا۔ **سنت شرب** اور مسنون ہے کہ جب جائے
 اول شب بی بی کے پاس تو پکڑے بال اسکی پیشانی کے اور یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ
 رِنِّیْ اَسْئَلُكَ خَیْرَهَا وَخَیْرَ مَا فِیْهَا وَاعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِیْهَا۔
سنت شوال مسنون ہے اور محبوب ہے یہ کہ کیا جائے نکاح ماہ شوال میں کہ بخت
 ہے برکت کا **سنت ولیمہ** مسنون ہے کہ جب گزرتے رات پہلوئے زوجہ کے پاس
 تو کرے ولیمہ اور کھلائے اپنے عزیزوں اور دوستوں اور رشتہ داروں اور مساکین کو
 اور نہیں ضرورت یہ کہ ہووے ولیمہ کچھ بہت بڑے سہاں سے بلکہ اگر کاوتیر کھان تھوڑا سا
 اور جمع کرے اپنے رشتہ داروں یا دوستوں کو اور کھلائے تھوڑا تھوڑا تو کافی ہے یہ بھی اور
سنت ادا ہو جائیگی اس طرح بھی اور بہت جزا ولیمہ دو سو ہے کہ یا ستم یا ستم یا ستم
 دینا دار لوگ اور نہ بلائے جائیں مسکین غریب اور نہ نہ اریکا نکلائے نہ چارویں غریب
 محتاج جبراً ہے ایسا ولیمہ اسے بھائیو جب کرو ولیمہ تو نفیست بکھو ان میں سنت کی اور بلاؤ
 غریب مسکین اور دینداروں کو اور بلاؤ جسکو دل چاہے امیدوں میں سے مگر یہ کہ نہ نکالو
 غریبوں کو اور جو شخص کہ ولیمہ کرتا ہے ناموری اور کھلائے نہ کہ دے جس کی
 تعریف کریں تو کچھ ثواب نہیں ایسے شخص کو بلکہ اندیشہ ہے غصہ کا اللہ تعالیٰ سے
سنت دعوت مسنون ہے قبول کرنا دعوت کا لیکن جو شخص کھاتا ہو یا حرام
 رشوت اور سود یا مبتلا ہو بدکاری میں اسکی دعوت قبول نہ کرنا چاہئے اور اگر ایک ہی وقت میں
 دو آدمی دعوت کریں تو قبول کر دو تم دعوت تہا اس شخص کی جس کا مکان اور دروازہ

قریب تر ہو تم سے۔

باب بیان میں سنتوں سفر کے اور متعلق اُس کے

سنت ہمراہی بہتر اور سنون یہ ہے کہ دو آدمی سفر میں جاویں تنہا ایک شخص کو سفر میں جانا بہتر نہیں لیکن جبکہ ضرورت ہو تو کچھ اندیشہ نہیں کہ جاوے تنہا ایک شخص یہی ارشاد ہے محدثین کا اور فقہاؤں ہمارے رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔ **سنت روز** سنون ہے کہ جاوے سفر کو دن جمعرات کے اور بھی مستحب ہو شروع کرنا سفر کا دن شنبہ یعنی سپہر کے روز **سنت قیام** یعنی سفر میں ٹھہرنیکی سنت یہ ہے کہ درمیاں راہ میں جس جگہ کو مسافر چلتے ہیں نہ ٹھہرے بلکہ ایک طرف ہٹ کر ٹھہرے **سنت واپسی** فرمایا حضرت نے صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب سفر میں ضرورت پوری ہو جائے تو پہرہ ٹھہری بلکہ واپس چلا آوے بلا ضرورت کے اچھا نہیں ٹھہرنا باہر سفر میں **سنت مکان** اگر گیا تھا کسی دور سفر کو اور آیا ہے بہت دن کے بعد تو سنت ہی کہ نہ داخل ہو گھر میں اچانک بلکہ خبر کر دے پہلے اپنے آنیکی اور کچھ دیر کے بعد جاوے اپنے گھر میں۔ اسی طرح اگر آیا ہے زیادہ رات گزرنے پر تو اُسی وقت نہ جاوے گھر پر بلکہ ٹھہر جاوے اور داخل ہو صبح کو بعد خبر ہو جانے کے لیکن اگر ہوں وہ لوگ خبردار تمہارے آنے سے انتظار میں ہوں رات کو تو کچھ نقصان نہیں ہے کہ داخل ہو جاوے رات کو یہ طریقے ہیں سنت کو عمل کرو اُن پر اور پاؤ تم بھلائی دنیا اور آخرت کی **سنت نماز** سنت ہے کہ جب واپس آوے لوٹ کر سفر سے تو پہلے دو رکعت نماز مسجد میں جا کر پہلے اس سو کہ گھر میں داخل ہونے سے یہ کہ نہ ساتھ ہو سفر میں کتا اور زنگولہ یعنی گھونگر ورنہ پیچھے لگ لیتا ہے شیطان اور بڑبڑاتا ہے

باب بیان سنت کے کاموں کا

سنتِ سلام نہایت بڑی سنت ہے سلام بہت تاکید فرمائی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اُسکی اور چاہیے کہ سلام کرے ہر مسلمان کو اگرچہ نہیں پہچانتا ہو اُس کو کیونکہ
 سلام حق ہے اسلام کا مقوف نہیں کسی کے جاننے اور شناسائی پر **سنت چھینک**
 جب چھینک آوے اے بھائیو تو کہو **الحمد للہ** **سنت جواب** جب سنو کسی کو
 کہ اس نے اپنی چھینک کے بعد کہا ہے **الحمد للہ** تو جواب میں تم ضرور کوئی جھاک **اللہ**
 بہت خیال کرو اس کا کہ یہ حق ضروری ہے اسلام کا **سنت اطفال** سنت ہو کہ
 سلام کرے لڑکوں پر اس واسطے کہ حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم گزے لڑکوں پر بس
 سلام کیا آپ نے اُن پر یہ حدیث موجود ہے بخاری شریف اور مسلم شریف میں **سنت رخصت**
 اور جب رخصت ہو لوگوں سے تب بھی کرو سلام ان پر **سنت مصافحہ** اور سنت ہے
 مصافحہ بھائی مسلمان سے وقت ملنے کے مرد مصافحہ کرے مرد سے اور اگر عورت مصافحہ
 کرے عورت سے تب بھی جائز ہے لیکن جائز نہیں کہ عورت مصافحہ کرے مرد سے۔
سنت تعظیم جب کوئی بڑا شخص جسکو جاہل ہو عزت دین کی تمھارے پاس آئے
 تو بہتر ہے کہ کھڑے ہو جاؤ اُسکی تعظیم کے واسطے لیکن نہ دوست رکھو کوئی آفات کو کہ
 لوگ اُسکے لئے کھڑے ہوں۔ **سنت مجلس** جب کسی مجلس میں پہنچو تو جس جگہ ٹکوں مجاز
 موقع اور جگہ میں بیٹھ جاؤ اسی جگہ پر اور گروہ ہے کہ دوسروں کو اٹھا کر تم وہاں بیٹھ جاؤ۔
سنت وسعت جب کوئی شخص آوے اور جگہ نہ ہو تو لوگوں کو چاہیے کہ
 دُعا کھل کر بیٹھ جائیں اور وسعت کر دیں واسطے مومن آنے والے کے **سنت کلام**
 جس جگہ ہوں صرف تین آدمی تو جائز نہیں کہ دو آدمی کریں آہستہ باتیں تمیرے
 کو چھوڑ کر اس واسطے کہ دل اُس کا رنجیدہ ہو گا اور بڑا ہے رنج و دنیا اول کو
 مسلمان بھائی کے۔ **سنت اجازت** اور سنون ہے کہ جب داخل ہو تمہی سے
 مکان میں تو اول اجازت لیکر داخل ہو **سنت چمانی** چاہیے کہ جب آوے چمانی

اور انگریزی تو بند کر لے اپنے منہ کو اور نہ کھولے اُس کو اور اگر نہ بند کر سکے تو رکھے ہاتھ اوپر
 اُسکے سنت نام سنت ہے کہ نام رکھے اپنی اولاد کا عبد اللہ اور عبد الرحمن اسلئے
 کہ فرمایا حضرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ محبوب تر ناموں کا نزدیک اللہ کو عبد اللہ اور عبد الرحمن

باب سنتوں کا متعلق بیماری وغیرہ کے

سنت عیادت یعنی بیمار پر سی کی سنت یہ ہے کہ جاوے مسلمان بھائی کی خبر لیستے
 بیماری میں سنت واپسی سنت یہ ہے کہ جلد واپس آوے بیمار کے پاس سے تاکہ
 وہ نہ بخیر ہو پوچھا رہے بیٹھنے سے اور نہ خلیل پڑے اُسکے گھر والوں کے کام میں سنت
 تسلی ہر طرح سے تسلی کرنی بیمار کی مسنون ہے کہ اُس سے کہ انشاء اللہ تم اچھے ہو جاؤ
 اور بڑی قدرت ہے حق تعالیٰ کی عرض ڈرانے والی بات اُس سے نہ کہو چلا آیت رات
 کو بیمار پر سی جائز ہے یہ تو لوگ نحوس سمجھتے ہیں غلط ہے اسید طرح جب بیماری کی خبر سن لو
 اسوقت سو جب دل چاہے بیمار پر سی کو اور یہ ضروری نہیں کہ تین روز بیمار ہونے کے بعد عیادت
 کرو بلکہ جب چاہو کر اسے مسنون ہے ورنہ سنوں ہو دو اگر بیماری میں نظر رکھو اللہ تعالیٰ پر اور علاج
 کرتا رہے سنت کا کوئی سنت ہے دوا کرنا ساتھ شونیز یعنی کلو بخئی سکے اور مسنون ہر
 دوا کرنا شہد سے کہو کہ فرمایا جنت سے کہ ان دونوں چیزوں میں شفا رکھی ہو خدا تعالیٰ فی
 اور وارد ہوئی ہیں بہت حدیثیں انکی تعریف میں سنت قال سنت یہ ہر کہ جب کسی
 کا عمدہ نام یا کوئی کلمہ سنو امت اپنے مدعا کے مناسب اور بہتر سے کفر و شش ہو جاوے
 بھی قال ہے۔ بہر حال لینا سخت منع ہے مثلاً ستر کو جاتے ہوئے گیدڑ رتہ پر ہوا گزر جائے
 تو لوگ اُس دن کو چھوڑ دیتے ہیں پھر کسی دن سفر کرتے ہیں یا مثلاً صبح کو بندر کا نام نہیں
 دیتے ان کو زہری کا باعث سمجھتے ہیں یہ سب منع ہے اور بہت بُرا ہے نحوس سمجھنا کسی
 آدمی کو اور غلطی ہے کہ کہتے ہیں کہ فلان کی وجہ سے ہم کو مرض آیا یا نقصان ہوا۔

سنت موت - سنت ہے کہ جلدی کریں کفن دفن میں میت کے سنت قمر یہ ہے کہ ڈالیں اُسکی قبر پر پانی اور بہت اونچی نہ بناوے اور نہ بنادیں۔ **سنت طعام** سنت ہے کہ دیا جائے کھانا میت کے رشتہ داروں کو لیکن خیال کرو کہ نہیں جائز اس کا کھانا تمام برادری اور رشتہ داروں کو بلکہ کھادیں وہی لوگ جو شہر یک ہیں میت والوں کے کھانے میں اور نہیں جائز نامور می اور دکھلاوا بلکہ جو کچھ موجود ہو دیدیا جائے یہ وہ باتیں ہیں سنت کی کہ جن کے عمل کرنے سے ادھی نجات پاتا ہے اور محبوب ہوتا ہے طرف اللہ کے۔ پس اے مسلمانوں عمل کرو شوق سے اور دعا کرو طریقہ سنت کا نصیب ہو ہم سب کو اور ہون ہم سب آخرت میں ساتھ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اور نجات پاویں ناروزخ سے اور راحت نصیب ہو جنت میں اور دیدار حق تعالیٰ کا اس کے فضل و رحمت سے

نہایت مفید اور عام فہم کتابوں کا اشتہار

<p>عبادت و زندگانی کے خلفا کا حال و خمیر و تمام امور واضح طور سے بیان کئے گئے ہیں اور آخر میں شیخ منظور صلاح فرید الدین عطار حکیم ستانی شیخ صد الدین قونیوی - شیخ محمد الدین باکمالی محمدی حضرت ہمارے الدین ملتانی شیخ فخر الدین عارفی و حمد الدین رحمۃ اللہ علیہ کا مجلہ و مفصل تذکرہ لکھا گیا ہے۔ یہ کتاب دومین قسم کے کاغذ پر چھپی ہے۔ قیمت دو آنے و پانچ آنے (۲ و ۵ ر)</p> <p>چہل حدیث ہر ایک حدیث کو عربی خط میں نہایت صاف و عراب لکھا ہے۔ چھڑکا یا محاورہ ترجمہ پھر مطلب اور شرح عام فہم اسکے بعد ہر حدیث کے متعلق نہایت کارآمد مسائل۔</p>	<p>مولوی معنوی دنیا میں بہت کم آدمی ایسے ہوتے جنہوں نے حضرت مولانا روم کا نام نہ سنا ہو یا ان کی کتاب معنوی شریف کو نہ جانتے ہوں لیکن آپ کے حالات بہت کم لوگوں کو معلوم ہیں بفضلہ الٰہی مولانا معنوی اردو میں حقیقت صاف و سلیس طرز اور عمدہ ترتیب سے لکھی گئی آپ کا نام نسب ولادت آپ کے والد رحمہ کا حال مولانا کا فضل و کمال شادی اولاد صاحبزادہ کا حال مولانا کا فضل و کمال آپ کے مرشد حضرت شمس تبریزی اور بزرگان الدین تبریزی کا حال - مثنوی لکھنے کی کیا وجہ ہوئی اُسکی جدید و قدیم شرح کا ذکر مولانا کے فصاحت و کلمات و کرامات</p>
---	---

درختوں کو دیکھنا۔ مردوں کو دیکھنا۔ حیوانات اور چڑیوں کو دیکھنا۔ نکاح۔ شادی اور اولاد دیکھنا اور بہت امور یہاں تک کہ گئے ہیں آخر میں طاعون کے متعلق ایک

نہایت مفید فتویٰ درج ہے نہایت معتبر فقیر رسول (ار)

میراث المسلمین | فرائض مسلمانوں کا ایک نہایت ضروری

علم ہے ہر شخص کو اسکی ضرورت پڑتی ہے مگر مسلمان اس سے بالکل بیخبر اور غافل ہیں۔ اردو میں اس علم کی

عام فہم کتابیں موجود نہیں اسی خیال سے جناب مولانا سید اصغر حسین

میراث اور فرائض کے قواعد و وصیت کے مسائل جانکاد کو منتقل کر نیکام بیان

اولاد یا زوجہ کو زندگی میں جانکاد دینے کے مسائل نظم شدہ

کا حکم موجود ہے جس سے ہر ایک عام فہم اردو خوان بلا کسی

مدد کے صدمہ مسائل میراث جانکاد اور وصیت کے بخوبی

متا سکتا ہے۔ قرآن حدیث فقہ فرائض معتبر کتابوں سے

یہ کتاب لکھی گئی ہے بڑے بڑے علمائے اسلام کو پسند فرمایا

معتبر کتابوں سے لکھے گئے ہیں صغیر و کبیر عالم و جاہل کو فی

مسلمان نہیں جسے اسکو پسند کیا ہو مولانا سید اصغر حسین

صاحب دیوبندی نے اسکو تالیف فرمایا ہو اور ایسا بخوبی

مرتبہ دیوبند مطبع قاسمی میں نہایت صاف اور روشن

خط میں بڑی تقطیع پر تین جزیں چھپا ہے آخر میں ناقہ

رسول کی مناجات ہے نفع عام کیلئے قیمت ڈیڑھ آنہ

یہ ایک نہایت عجیب و لطیف مختصر

رسالہ ہے اردو میں اس مضمون پر

اجنگ کوئی کتاب نہیں لکھی گئی یہ ایک عربی زبان کی اعلیٰ

تصنیف کا نہایت عمدہ انتخاب ہے۔ اس میں ہر ایک کام کے

ابھی کر کے والیکو بیان کیا گیا ہے مثلاً یہ کہ سب سے اول

خدا تعالیٰ نے کس چیز کو پیدا فرمایا۔ سب سے پہلے دنیا میں

کوئی اور چیز پیدا ہوا۔ قرآن شریف پر سب سے اول

نقطے لگائے۔ اعراب (یعنی حرکتیں) لگائے

خانہ کعبہ کو اول غلاف کئے پھر تیار اسی قسم کے دلچسپ

اور مفید سوال جواب صاف اردو میں جمع کئے ہیں اور خوش

نظر چابی اپنی طرف سے عمدہ فوائد اور آخر میں نہایت

کار آمد مسائل بڑھاکر اس کتاب کو زیادہ مفید بنا دیا ہے

اس کتاب سے ہر ایک کو دلچسپی ہے قیمت (ار)

اردو جو اسنے داسے

تعمیر نامہ حصہ اول

بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کے عربی تعمیر الروایا کا خلاصہ بہت

ہی صاف اور کارآمد لکھا گیا ہے اہمیں خدا تعالیٰ اور

انبیاء علیہم السلام کو دیکھنے کا اذان کچھ کتبہ مستحضر و مکان

قربتان خواب میں دیکھنا عورتوں کچھ عورتوں چھلون اور

الصالحات

یعنی شکر پیچیدگان

اس مجموعہ میں چار رسالے ہیں

اول مرضعة الرسول

جسمیں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وایہ جلیہ معذریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حالات اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم

والدوسلم کی غفلت کے حالات کے ساتھ آپ کے وفا
 اللہ جس خلق کو بھی بخوبی بیان کیا ہے۔ دوئم۔

زوجہ طاہرہ حسین رسول مقبول صلعم کے رب کے
پہلے بی بی حضرت خدیجہ کے حالات زندگی تحقیق ہو کر

گئے ہیں اور اپنی اولاد کا بھی با تفصیل ذکر کیا گیا ہے۔
سوم صدیقہ رضی عنہا حضرت عائشہؓ کے حالات زندگی

اور اپنا علم و فضل اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے ساتھ رہنے کے دلچسپ واقعات چہار تم لکھتے ہیں۔

کاحال اور لاد کی تفصیل و فوات کا صدر یہ تمام حالات ثابت
صحیح اور معتبر روایات سے مولانا سید احمد حسین

صاحب کے بیچ سے اس رس کہ کوئی حصے جو بات
حاصل ہوئی ہے۔ وہ متفرق کتابوں میں ان حالات کے
پر مضمون سے نہیں ملتی تیسری بار نہایت صاف اور خوشخط

فرحة الصائمين

ہونے قضا کا فائدہ واجب ہونے نہ ہونے کے متعلق عام مسائل قضا رکھنے کا طریقہ سحر اور افسانہ کا بیان اور مسائل

عائز ترانجہ و تروا عینکاف اور شنب قدر کا بیان مکروہ اور حرام
اور نفل روزوں کا بیان صدقۃ الفطر اور عید کی غنائی

ترکیب۔ چاند دیکھنے کا عنصر سی میاں۔ اگستیس روزے
واجب ہونے کا عجیب مسئلہ مفصل میاں اور غلام فہم

حضرت نہایت مغیر کتاب ہے جو صاحب تمام کتابیں خرید گئے
انکو یہ مفید رسالہ حضرت تاج الملوک اور یہ قیمت = ۸

منفیہ الزمان

پسند کیا اور طے ہے علمائے اہل حق و باطل کی تصدیق و تردید فرمایا لیکن اکثر حضرات فرمایا کہ "میں کبھی عقیدہ نہیں

وہ کیا ہیں تو نہایت مناسب ہے۔ اس لیے کہ اس کے نتیجے میں نہایت محنت و سعی ہو گی۔ نہایت مفصل و طویل و غم استقامت

رسالہ عالم قرآن میں تصنیف فرمایا۔ اس کتاب کی تہہ بہ تہہ مشق کو کامل تشریح اور وضاحت سے لکھ دینے کو علامہ عالم قرآن رضی اللہ عنہ نے مسماۃ حقیقۃً فرمایا۔ اس بارے میں علامہ نے تقسیم فرمایا کہ

دستور میز شاکی ابتدا شکایتی که متعلق به پویشی است که میگوید

تادم اراشوں کے مقصود سے اور میاں سبک سیدانہ نے ان کے غرض کی بات کی

1

مجموعہ امداد الفتا

بہارِ جلد

✽

۱۔ میں حضرت مولانا اشرف علی صاحب کے فتاویٰ ۳۲۰ھ سے اس وقت تک کر جمع کئے گئے ہیں پہلی جلد میں کتاب الطہارۃ صلوٰۃ جتانز، زکوٰۃ و صدقہ صوم و نکاح ج کے تقریباً تین سو فتوے ہیں اور دوسری جلد میں نکاح رضاعت طلاق و عدۃ و نفقہ حدود ایمان نذر و وقت قربانی و ذبائح و حقر و اباحتہ وغیرہ کے دو سو ۲۰۰ فتوے بلکہ زیادہ پر تحقیق فتوے ہیں لیکن بعض جگہ کتب عربیہ کی طویل عبارتیں وغیرہ بھی منقول ہیں جن کا ترجمہ نہیں ہے۔ دونوں جلدیں یکجا متوسطہ درجہ کے کاغذ پر ۳۸۰ صفحہ پر مطبع مجتبائی میں چھپی ہیں نہایت عمدہ فہرست مرتب کر کے شروع میں لگائی ہے قیمت بھی ذرا گراں ہے۔ یعنی بلا کسی رعایت کے ایک روپیہ آٹھ آنہ عظیم۔

تیسری جلد میں بیع ربوا، نکاح، حوالہ و بیعت عاریت، اجارہ، دعویٰ قضائے شہادت، غصب، شفعہ، رہن، ہبہ، شرکت، قسمت، مزارعت، نقطہ و میرت، فرائض، مسائل مشتی، مسائل طاعون کے ابواب اور مسائل میں۔ اور چوتھی جلد میں تفسیر اور حدیث کے متعلق جوابات، تصوف، خواب، بدعات، تقلید عقائد، مناظرہ، فلسفہ جدیدہ، رسالہ خطاب المندودہ اور علیگڑھ کالج کے مولوی خلیل احمد صاحب کی تحریرات کے جواب وغیرہ درج ہیں۔ یہ تیسری اور چوتھی جلدیں یکجا ۴۶۶ صفحہ پر طبع ہوئی ہیں۔ انکی قیمت عظیم ہے خوبی دیکھنے پر موقوف ہے، کہان تک بیان کیجئے۔

حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے علم لدنی کا نمونہ، اثبات توحید و رسالت کے بیشل مضامین و تقریرات، عرصہ ہوا بہت کم درجہ کاغذ پر معمولی طرز سے چھپا تھا۔ قیمت اسکی ۳۰ ہے اب حضرت مولانا محمود حسن صاحب مدظلہ نے ابتدا میں چار صفحہ کا وسیع پیمانہ پر فرما کر اور موقع بہ موقع توضیح مطالب کیلئے عنوانات قرار دیے کہ نہایت مفید بنا دیا ہے اور نہایت عمدہ کاغذ کے ۷۰ صفحات پر جمعیت الاضواء کی اہتمام سے خوبصورت طبع ہوئے۔ اہل علم اور صاحبان وسعت الشکوفہ و طلب فرما کر محفوظ ہوئے قیمت ۶۰ روپے

جلد کثرت کے لئے کایتہ مولوی اسد مسٹر حسام احمد مدرسہ اسلامیہ دہلی

ہو الاول والاخر وانظاہر والباطن وہو کل شیء علم

المحمد تہمتی لکھنؤ

علم الاولین فیض الاول

لقب بہ

یعنی جناب مولانا حاجی حافظ محمد عبدالاول صاحب الامامیہ لکھنؤ

عربی رسالہ احسن الوسائل کا ترجمہ

جناب مولوی سید اصغر حسین صاحب لکھنؤ

میں تالیف کیا

حسب فرمایش مولوی جعفر علی لکھنؤ

مطبع اصح المطابع لکھنؤ میں باہتمام محمد قادر بخش طبع ہوا

دسمبر ۱۹۱۷ء



بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد و ثنا اسی قدیم ذات کو شایان ہو کہ مولاول والاخر جسکی شان ہو ظاہر و باطن میں جسکا
 جلوہ سر آن ہو۔ یہ اونچا آسمان اور وہ چٹیل میدان۔ جب نہ تھے تو وہی موجود تھا۔ یہ اونچے
 پہاڑ اور وہ زور و شور سے بننے والے دریا جب عدم میں منہ چھپائے ہوئے تھے تب بھی اُسکا
 جلوہ نمایان تھا۔ سوچ تھا نہ اُسکی گرمی۔ چاند تھا نہ اُسکی روشنی کون تھا وہی ابدی و قدیم
 و حیدر لاشریک سچا معبود۔ جب اپنی قدرت کا تماشا دکھلانا چاہا ایک اشارہ سے تمام کا رخا نہ
 عالم موجود کر دیا آدم کو اپنا خلیفہ بنایا جسکے زمین پر پہونچا یا تمام ضرورتوں کا علم سکھلایا دنیا میں
 زندگی بسر کرنے کا ڈھنگ بتلایا۔ اولاد آدم سے ایک ایسا محبوب بنی بنایا کہ فرشتوں نے
 بھی اپنا مرتبہ اُس سے نیچا پایا۔ سب سے اول اُسکا نور پیدا کیا اور سب سے پہلے اُسکو نبوت
 دی اپنے خاص دوستوں اور پیارے بندوں کو اُسکے اہلبیت اور خادموں میں داخل کیا
 خدا کے ہزاروں سلام و صلوة ہوں اُسپر اور اُسکے تابعین پر۔ ابا بعد فقیر بے مایہ بندہ سید
 اصغر حسین حسنی خفی غفر اللہ لہ و لہما شیخہ و اکابرہ و احبابہ جمعین عرض کرتا ہوں کہ کتاب حسن العسل
 الی حفظہ الاول و اہل مولفہ سر با فضل و کرم متخلق باخلاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جناب مولانا
 حافظ وقار معنی لومی عبد الاول صاحب ابن عالم عامل صوفی کامل حضرت مولانا کر امت علی رضا

جو نپوری مرحوم و مفہور ایک نہایت لطیف کتاب ہر مولوی صاحب موصوفت پنی علمی قابلیت
 استعداد اور کثرت تصانیف خصوصاً علم ادب کے کمال تجربہ کی وجہ سے مستغنی عن التوصیف
 ہیں گو آپ کی تمام تصانیف اہل علم کی دلچسپی کا سامان ہوتی ہیں اور نہایت مفید ہونے کی
 وجہ سے بعض عربی مدارس کے درس میں بھی داخل ہیں لیکن حسن الوسائل اپنے طرز میں
 ایک خاص کتاب ہر محقق و محققہ لطف اٹھاتا تھا اور جب کو شانتا تہذوہ خوش ہوتا تھا
 چونکہ یہ رسالہ عربی زبان میں تھا لہذا جو لوگ اسکو نہ سمجھ سکتے تھے انہیں فہم ہوتا تھا۔ چونکہ
 اردو میں اتنی سی کتاب نظر نہیں پڑی لہذا ایک ہی لوگوں کی خیر خواہی اور فائدہ کے
 لئے بندہ نے اس رسالہ کو منتخب کر کے جو باتیں عام فہم اور دلچسپ تھیں انکو اردو میں بطور سوال
 جواب کے ترتیب دیکر عالم الاولین سے موسوم کیا بعض علمی باتیں اور کچھ جنہیں صرف علماء ہی
 کو لطف آسکتا تھا اور جنکو وہ خود اصل رسالہ سے دیکھ سکتے ہیں چھوڑ دی گئیں اور بعض جگہ اپنی
 طرف سے بطور فائدہ کے دو چار باتیں بیان کر دیں خدا تعالیٰ سے امید ہے کہ نیک خیال لوگوں
 میں اسکو مقبول بنا کر نفع پہنچا دے اور اپنے خاص صیب کے طفیل سے اصل مصنف اور
 اس فقیر مترجم و مؤلف پر نظر رحمت فرماوے۔ آمین

سوال سب سے پہلے خدا تعالیٰ نے کس چیز کو پیدا فرمایا جواب نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا
 شریف میں ہر کراؤں ماخلق اللہ نوری سوال آپ کے نور کے بعد کے پہلے کیا چیز پیدا فرمائی
 جواب قلم کو پیدا فرمایا سوال کے پہلے قرآن شریف کی کون سی سورۃ نازل ہوئی جواب
 سورۃ علق یعنی اقرا باسم ربک الذی خلق سوال کے پہلے دنیا میں کون سا درخت
 پیدا ہوا۔ جواب جھور کا درخت یہ عجیب درخت ہے اور اہل عرب کا توشہ اور اس کا کھانا
 سیوہ ہے۔ پہاڑوں اور تھرون میں بعض دفعہ پیدا ہو جاتا ہے اور ایسا شیریں ہوتا ہے کہ لب

بندھے ہیں۔ مدتوں رہتا ہوا اور خراب بنیں ہوتا طح طرح سے کھایا جاتا ہر شہرہ کا لکڑی کے شکر کے پتھار کوٹے ہیں روٹی سے ہلکو کھاتے ہیں۔ لیدہ اور حریرہ بناتے ہیں۔ جانوروں میں اونٹ اور چھلون میں کھجور عرب کی سرزمین کے لیے خدا تعالیٰ نے نہایت بڑی نعمت بنائی ہیں اس درخت کو انسان سے بڑی مناسبت ہر جیسے انسان کا کوئی عضو کٹر کھر نہیں نکلتا اس طرح اسکی شاخ وغیرہ کٹ جاتی ہے پھر بنیں بھوٹی اسی لیے مشہور ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو بنا کر جو مٹی باقی تھی اُس سے خدا نے کھجور کا درخت پیدا فرمایا۔

روایت ہے کہ اکبر و حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ سے فرمایا کہ تہلاؤ ایسا درخت کون ہے جو ہر مسلمان کا طرح نہایت ہی نافع ہے اور اُسکے پتے کبھی نہیں جھڑتے حاضرین نے جنگل کے طح طرح کے درختوں کے نام تہلائے مگر کھجور کا خیال کیونہ آیا آخر عرض کیا کہ یا حضرت آپ ہی ارشاد فرمائیے تب آپ نے ارشاد فرمایا کہ کھجور ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بیٹے عبداللہ بھی اُس مجلس میں موجود تھے وہ فرماتے ہیں کہ میرے خیال میں آگیا تھا کہ کھجور ہے مگر میری عمر سب سے کم تھی میرے آدمیوں کی شرم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ادب کے کی جرات نہ لی بغیر مترجم۔

سوال اول: حفظ میں خدا تعالیٰ نے سب سے پہلے کیا لکھا جواب بسم اللہ الرحمن الرحیم سوال دوم: زمین کا کون کونسا پیدا کیا گیا۔ جواب جس جگہ خانہ کعبہ ہے اولاً سکوپد ار کے چار طرف زمین پھیلا دی گئی سوال سب سے پہلے اربعین (یعنی چہل حدیث) کسے تالیف کی اور کبھی جواب حضرت عبداللہ بن مبارک امام حدیث نے جبکی فات لسنہ میں ہوئی ہے اسے آپ کے بعد صدائے علما نے عدے جدے طرز پر اربعین جمع فرمائی اور سب آخریں بندہ ترجمہ کیا ہے فقیر سید احمد حسین عفی عنہ نے لسنہ اھ میں چہل حدیث تالیف کی سوال طب

چہل حدیث کے سوا کچھ کل لکھا نہیں اور برکات میں سے لکھا نہیں ہے فقیر سید احمد حسین عفی عنہ نے لسنہ اھ میں چہل حدیث تالیف کی سوال طب

میں اسباب و علامات سب سے پہلے کئے گئے جواب بقراط حکیم نے سوال علم صراط
 سب سے پہلے کئے وضع کیا جواب بطلمیوس نے سوال اسلام میں سب سے پہلے اس فن کو
 کئے سیکھا جواب براہیم بن حبیب انفریزی نے سوال اصول فقہ سے پہلے کئے
 بنایا جواب حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے سوال علم بیع میں اول تصنیف کئے کی
 جواب ابو عباس عبداللہ بن المعز عباسی نے مسئلہ ہجری میں۔ انکی وفات ۳۹۹ھ میں
 ہوئی سوال علم تجوید میں اول کئے تصنیف کی جواب موسیٰ ابن عبید اللہ بن یحییٰ بغدادی نے
 جنکی وفات ۳۸۵ھ میں ہوئی سوال سب سے اول صوفی کنگالقب ہوا جواب ابو ہاشم
 صوفی کا جنکی وفات ۳۸۵ھ میں ہوئی سوال اہل اسلام میں علم جبر و مقابلہ میں سب سے پہلے
 کئے تصنیف کی جواب شاہ ابو عبداللہ محمد بن سوسی خوارزمی نے جنکی کتاب اس علم میں
 مشہور ہو سوال جغرافیہ میں اول کئے تصنیف کی جواب بطلمیوس نے سوال علم حدیث
 میں سب سے پہلے کئے تصنیف کی جواب ابن جریر محدث رحمہ اللہ نے سوال علم سیر
 یعنی واقعات و حالات متعلقہ صحابہ کرام و رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں اول کس نے
 تصنیف کی جواب مشہور و معروف امام سیر و متغاری محمد بن اسحق نے اول تصنیف اس علم
 میں کی جنکی ۳۸۵ھ ہجری میں وفات ہوئی۔ انکے بعد عبد الملک بن ہشام حمیری نے نہایت
 عمدگی سے تدوین و ترتیب کی جنکی وفات ۳۸۵ھ ہجری میں ہوئی ہو سوال قرآن و حدیث
 کے مشکل الفاظ کی شرح میں اول تصنیف کئے کی جواب ابو عبیدہ عمر بن ابی ایسی بصری متونی
 نے سوال فضائل قرآن میں اول کئے تصنیف کی جواب حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ
 علیہ نے سوال قیامت کے دن سب سے پہلے قبر سے کون اُٹھے گا جواب حضرت محمد رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سوال حضرت آدم۔ کعبہ اول لکھنا کئے شروع کیا جواب حضرت

ادریں پیغمبر علیہ السلام نے سوال اور سینا کسے شروع کیا جواب حضرت ادریس علیہ السلام نے سوال دوزخی لباس سب سے پہلے کسکو پہنایا جائیگا اور دوزخ میں سب سے پہلے کون داخل ہوگا جواب ابلیس کو سب سے پہلے دوزخی وردی پہنا کر دوزخ میں لایا جائیگا سوال سب سے اول حساب کس سے ہوگا جواب جبرئیل علیہ السلام سے ایسے کہ وہ خدا کے امین اور رسولوں کے پاس پیام لانے والے تھے سوال جنت میں سب سے پہلے کون داخل ہوگا جواب جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوال حضرت آدم نے جنت میں جا کر اول کیا کھایا تھا جواب سب سے اول انگور کھایا دے قبول ہوا اور سب سے آخر گندم کھایا تھا سوال جنت میں مومنین کو اول کیا کھلایا جائیگا جواب داخل ہونے کے بعد فوراً پھلی کے جگر کے کباب کا ناشتہ کرایا جائیگا اور پھر انگور سے اس ترتیب سے مختلف روایات کا مطلب صاف ہو گیا۔ مترجم سوال دنیا میں سب سے اول زلزلہ کب آیا جواب جبکہ حضرت آدم کے بیٹے قابیل نے ہابیل کو قتل کیا سوال اذان سب سے پہلے کس نے دی جواب حضرت بلال مؤذن رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وصحابہ وسلم نے ف جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے مدینہ میں تشریف لائے تو نماز کے لیے لوگوں کو بلانے کی کوئی خاص تبریز تھی اندازہ کر کے خود بخود لوگوں کو جمع ہو جاتے تھے مگر دقت رہتی تھی۔ باہم مشوہ ہوا تو کسی نے کہا کہ مجوس کی طرح آگ جلا دیا کرو اسے دیکھ لو لوگ آجایا کریں گے کسی نے کہا کہ نصاریٰ کی طرح ناقوس بجا یا کرو کسی نے کہا کہ یہود کی طرح قرآن (سنگ یا زنگہ) بنا لو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان راہوں کو پسند نہیں فرمایا۔ اسی فکر میں تھے کہ عبد اللہ بن زید صحابی نے خواب دیکھا کہ کوئی آدمی ناقوس لے رہا ہوا آنھوں نے پوچھا کہ فروخت کرتے ہو اس آدمی نے کہا کہ تم میں کون گئے صحابی نے جواب دیا کہ نماز کے وقت بجا کر لوگوں کو بلایا کریں گے اس شخص نے کہا

کہ لو سنو تم تمکو اس سے بھی عمدہ ترکیب بتلاتے ہیں۔ صحابی نے کہا کہ بتلاؤ۔ انھوں نے اذان
 لکھ سنائی جو آجکل پانچون دقت پکاری جاتی ہو اور کہا کہ نماز کے دقت ہی طرح پکار دیا کر دو
 صحابی جاگ پڑے اور صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی من حاضر ہو کر بیان کیا آپ نے
 فرمایا کہ یہ نہایت مبارک سچا خواب ہو تم بتلاتے جاؤ اور بلالؓ پکار کر اذان کہتے جاؤ کہیں انکی
 آواز بلند ہو۔ اذان پکاری گئی تو سنکر حضرت عمرؓ بھی دوڑے آئے کہ یہ حضرت من نے بھی خواب
 میں اسی طرح اذان دیکھی ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ الحمد للہ غرض خواب میں
 فرشتہ کی تعلیم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق سے اذان جاری ہو گئی۔ خدا تعالیٰ
 قیامت تک جاری رکھے۔ فقیر مترجم عفی عنہ سوال خدا کی راہ میں جہاد کرنے کے لیے اول کسے
 تمکو از کمالی جواب زبیر بن العوام نے فرمایا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر بھی زاد
 بھائی تھے۔ سولہ برس کی عمر میں مسلمان ہوئے انکے چچا انکو طرح طرح سے تکلیف دیتے تھے کہ یہ
 اسلام سے پھر جائیں کبھی دھوکین میں بند کر دیتے تھے مگر یہ اپنے دین پر نچتے رہے آپ انکو حق
 ہونے کی بشارت زندگی ہی میں دی تھی۔ چوتھ سال کی عمر میں شہید ہوئے مترجم سوال
 شراب و دراک باجا اول کسے ایجا دیا جواب شیطان نے سوال خدائی کا دعویٰ اول کسے
 کیا جواب نروذ نے سوال کیجی استب پہلے کہ نام ہوا جواب حضرت زکریاؑ پیغمبر علیہ السلام
 کے بیٹے حضرت یحییٰ کا سوال مسلمانوں میں سب سے پہلے کس کے جنازہ پر تابوت (گمواہ)
 بنا یا گیا جواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے
 جنازہ پر اگر اردو میں اس واقعہ کو صاف طور سے دیکھنا ہو تو نمبرہ مترجم کی کتاب لفتۃ الرسول
 مطالعہ فرمائیے سوال مسجد میں سے اول چراغ کسے جلایا جواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے صحابی حضرت تیم داریؓ نے پہلے مسجد میں چراغ کا دستور نہ تھا انھوں نے چراغ

روشن کیا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہیں سلام کو روشن کیا خدا تعالیٰ تمہارے دل کو منور فرماوے۔ اگر میرے کنواری بیٹی موجود ہوتی تو تمہیں نکاح کر دیتا ایک شخص نے عرض کیا کہ یا حضرت میں اپنی بیٹی کا نکاح اسے کیے دیتا ہوں اور نکاح کر دیا

سوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے اول کس بی بی سے نکاح کیا جواب خدیجہ سے جبکہ حضرت کی عمر شریف پچیس سال کی تھی (اگر حضرت خدیجہ کا مفصل حال دیکھنا ہو تو مقدمہ اصغر حسین کی کتابا لصالحات مطالعہ فرمائیے) سوال مسجد میں اول محراب کسے بنائی۔

جواب حضرت عمر بن عبدالعزیز نے جو عدل انصاف اور خدا سے ڈرنے میں مشہور ہیں خلفائے اربعہ کے بعد انھیں کا درجہ خلافت میں ہے۔ سوال تمام دنیا سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کون آدمی ایمان لایا جواب حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سوال اللہ مردوں میں سے اول کون اسلام لایا جواب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سوال لڑکوں میں سے پہلے کون اسلام لایا جواب حضرت علی کرم اللہ وجہہ سوال علم نجوم کسے ایجاد کیا اور قرآن مجید پر اعراب کسے لگائے جواب ابوالاسود دوی تابعی بصری نے

وف بندہ مترجم عفی عنہ کہتا ہے کہ علم نحو کے اصل واضع حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اور اس علم کو بڑا خیر ہے کہ ایسے جلیل القدر شخص کی طرف منسوب ہے۔ اول حضرت موصوف نے بابا حنات و بابا مالہ تحریر فرمایا۔ پھر ابوالاسود نے باب لعطف اور بابا حنات لکھا۔ ابوالاسود کہتے ہیں کہ ایک روز جناب علیؑ کی خدمت میں گیا تو آپ سر جھکائے تسکیر بیٹھے تھے میں نے عرض کیا کہ یا حضرت فکر کی کیا وجہ ہو فرمایا کہ میں لوگوں کو غلط عربی بولتے سنا ہوں ارادہ ہے کہ عربیت کے قواعد میں ایک کتاب لکھوں۔ ابوالاسود نے عرض کیا کہ اگر جناب اس طرف توجہ فرماویں تو ہم لوگوں پر بڑا احسان ہو۔ چوتھے روز پھر حاضر ہوئے

تو آپ نے علم نحو کے کسقفہ را ابتدائی قواعد لکھے ہوئے ابوالاسود کو دیے جسے لیکر وہ بہت خوش
 ہوئے اسکے بعد ابوالاسود ہمیشہ کسقفہ لکھ کر لاتے اور جناب امیر رضی اللہ عنہ صلح فرماتے
 جب کافی مقدار اس علم کی جمع ہو گئی تو آپ نے فرمایا کہ یہ نحو (یعنی مقصود) بہت اچھا ہے -
 اسی وجہ سے اس علم کا نام نحو ہو گیا سوال قرآن مجید میں اول کسے نقطے لگائے جواب
 حجاج بن یوسف امیر عراق و خراسان کے حکم سے لگائے گئے اور اعراب ابوالاسود ولی نے
 لگائے چنانچہ مذکور ہوا۔ بلکہ اعراب اور نقطے دونوں ابوالاسود ہی کا ایجاد ہیں سوال خانہ کعبہ
 پر غلاف کسے ڈالا جواب شیخ (اول) نے جو ایک بڑا بادشاہ تھا۔ یہ اپنے لشکر کو لیے ہوئے
 سیر کرتا پھرتا تھا۔ مکہ میں آیا تو لوگوں نے اسکی کچھ تعظیم نہ کی اسلئے بہت خفا ہوا اور خانہ کعبہ کو
 منہدم کرنے کا ارادہ کیا اور وہاں کے لوگوں کو قتل و قید کرنے کا قصد کیا فوراً اُس بادشاہ
 کے ناک کان سے پیپ بدبو جاری ہو گئی کسی کے علاج سے نفع نہوا تب طبیبوں نے لاجار
 ہو کر کہا کہ ہم دنیاوی امراض کی دوا کر سکتے ہیں یہ تو آسمانی بلا ہے اسکا کچھ علاج نہیں البتہ
 اگر کعبہ کی بے ادبی سے باز آؤ تو صحت ہو۔ بادشاہ نے اس نیت بد سے توبہ کی اور خدا تعالیٰ
 پر ایمان لایا اسی وقت پیپ بند ہو گئی اُسے نہایت اعتقاد سے خانہ کعبہ کو غلاف
 پہنایا سوال شیطان کے بعد سب سے پہلے کون دوزخ میں جائیگا جواب جو شخص ہمیشہ
 غیبت پر اصرار کرتا ہو اگر کیا سوال اذان کے لیے منارہ اول کسے بنایا جواب حضرت عباس
 کے حکم سے سلمہ نے بنایا۔ اس سے پہلے اذان کے لیے منارہ نہوتا تھا سوال بعد مدینہ میں
 تشریف لانے کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ آنے والے لوگوں میں سب سے پہلے
 کسی وفات ہوئی جواب حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا شبان سہ
 میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو مدینہ کے مقبرہ بقیع میں دفن فرمایا اور انکی قبر پر علامت

کے سے پتھر رکھ دیا۔ سوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے اول کون کچھ پیدا ہوا اور کہاں اور کس بی بی سے پیدا ہوا۔ جواب عبد اللہ کے اول کہہ میں رہتے ہوئے نبوت پہلے حضرت خدیجہ سے پیدا ہوئے اور چھوٹی ہی عمر میں وفات ہو گئی سوال مسائل فقہ کو اول کسے تالیف و تصنیف کیا جواب حضرت امام عظیم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کچھلے تمام علما آپ کے خوشہ چین ہیں۔ سوال مدینہ میں جا کر سب سے اول مہاجرین میں کون کچھ پیدا ہوا جواب عبد اللہ ابن زبیر سلمہ میں پیدا ہوئے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ چاکر اُنکے منہ میں ڈالی۔ سب سے اول آپ کا لعاب مبارک انکے دہن میں گیا۔ سوال سب سے اول شیخین (یعنی ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما) کو بڑا کتنا کسے شروع کیا جواب عبد اللہ بن سہام بن ہودہ نے سوال حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے سب سے پہلے کسے بیعت کی جواب طلحہ بن عبید اللہ نے سوال ایمان کے بعد سب سے اول امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا فرض ہوا جواب نماز فرض ہوئی سوال سب سے اول گندم کی کاشت دنیا میں کسے کی جواب حضرت آدم علیہ السلام نے سوال کپڑا اول کسے سینا شروع کیا۔ جواب حضرت ادریس علیہ السلام نے سوال اول کپڑا کسے بنا جواب حضرت آدم علیہ السلام نے وقت نزہۃ الناطرین میں (روایات صحاف میں ہے) ایک روایت ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ ایک شخص رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا حضرت میرے پیشے کی نسبت کیا حکم ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تمہارا پیشہ کیا ہے۔ عرض کیا کہ کپڑا بنانا ہوں آپ نے فرمایا کہ تیرا پیشہ ہمارے باپ حضرت آدم علیہ السلام کا پیشہ ہی تھا۔ ورنہ حضرت جبریل علیہ السلام بتلاتے ہے اور حضرت آدم بناتے ہے۔ تیرا پیشہ ایسا ہی جسکی ہر ایک آدمی کو زندگی میں اور بعد الموت بھی ضرورت پڑتی ہے۔ جو کوئی تمہارے پیشہ کو بڑا کرے اور عیب لگا دے

اور تمکو تکلیف نہ اُسے گویا آدم علیہ السلام کو عیب لگایا اور تکلیف دی لہذا تم لوگ کچھ غم نہ کرو اور خوش ہو کہ آدم علیہ السلام لگے ہو گئے اور تم انکے پیچھے (تشریطیکہ علی صلح کرو) جنت میں داخل ہو گے۔ مؤلف سوال اول علم کیا اور اُسکے متعلقات پر اہل اسلام میں سے کسے بحث کی جواب حضرت معاویہ کے پوتے خالد بن بزید نے سوال بیانہ اور دوسرے وغیرہ اول کسے بنائے جواب حضرت ادریس علیہ السلام نے سوال دنیا میں سب سے پہلے ظلم کون قتل ہوا۔ جواب حضرت آدم علیہ السلام کا بیٹا ہابیل پچیس سال کی عمر میں قتل ہوا اُسکے بھائی قابیل نے مار ڈالا۔ سوال قرآن کو اول صحیف کسے لکھا جواب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سوال قربانی خدا کی راہ میں سب سے پہلے کسے کی جواب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے سوال خدا تعالیٰ قیامت میں اول کس پر نظر فرمائے گا۔ جواب جو دنیا میں نبینا تھا اور صبر و شکر سے عمر گزاری۔ سوال خانہ کعبہ پر پڑا نا غلات اُتار کر نیا چڑھا کس نے شروع کیا۔ جواب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس سے پہلے ہر سال پڑانے غلات کے اور پھر غلات چڑھا دیتے تھے۔ اس طرح کپڑے جمع ہونے سے کئی مرتبہ لگ لگ گئی تب امیر معاویہ نے پہلے غلات کو اُتار کر نیا چڑھانے کا حکم دیا چنانچہ اب تک اسی طرح ہوتا ہے سوال رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ تشریف لیجانے کے بعد انصار میں سب سے پہلے کون بچہ پیدا ہوا۔ جواب نعمان بن بشیر صحابی۔ انکے باپ بھی صحابی ہیں سوال کا تنا اول کس نے شروع کیا جواب حضرت حواری علیہ السلام نے۔ سوال سب سے اول دینار بنا کر آیات قرآنی ان پر کسے لکھی جواب عبداللہ بن مروان نے دینار بنا کر قتل ہوا اللہ احد لکھی سوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے جمعہ کس جگہ ادا فرمایا جواب مدینہ میں تشریف لانے کے بعد قبیلہ بنی سالم بن عوف میں جمعہ پڑھا اور سب سے اول مدینہ میں

اسی جگہ صحابہ کو خطبہ سنایا فصلۃ اللہ علیہ علی اکرم صحابہ اجمعین آخر عوالتان الحمد للہ رب العالمین

مسائل ضروریہ مفید خاص و عام از طرٹ مؤلف

پاکي ناپاكي اور وضو نماز کے متعلق مسائل

سوال وضو کے بعد رومال وغیرہ سے بدن خشک کر لینا جائز ہے یا نہیں جواب جائز ہے
خود پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وضو کے بعد بدن پانی خشک کرنے کو ایک کپڑا تھا
مگر مناسب یہ ہے کہ ایسا خشک کرے کہ کسی قدر اثر پانی کا باقی بھی ہے سوال غسل کے بعد وضو
ضروری ہے یا وہی وضو کافی ہے جو غسل کرتے وقت کیا تھا جواب وہی کافی ہے دوسرے
وضو کی ضرورت نہیں۔ حدیث سے یہی معلوم ہوا سوال سوتے ہوئے جو پانی منہ سے نکلے
کپڑوں کو لگتا ہے وہ پاک ہے یا ناپاک جواب فتویٰ امیر ہے کہ وہ پاک ہے اور اس کے لگنے سے
کپڑا ناپاک نہیں ہوتا۔ البتہ اگر اس میں خون اور زردی ملی ہوئی ہو تو ناپاک ہوگا سوال جس
شخص کو غسل کی حاجت ہو اس کا پسینا پاک ہے یا ناپاک جواب بالکل پاک ہے البتہ اگر بدن
پر کوئی ناپاکی ظاہر ہو گئی ہو تو اس سے ملکر پسینا ناپاک ہو جائیگا ورنہ خود پسینا غسل کی
حاجت والے کا ناپاک نہیں اگر کپڑوں کو یہ پسینا لگ جائے تو ناپاک نہیں ہوتے سوال بٹے
آدمی کے پیشاب میں اور کچھ کے پیشاب میں کچھ فرق ہے یا نہیں جواب ناپاکی میں تو
برا بر ہیں مگر کچھ کے پیشاب کو دھونے میں مبالغہ شرط نہیں آسانی سے دھل جاتا ہے بخلاف
بٹے آدمی کے سوال ایک کپڑے کے گوشہ کو ناپاکی لگ گئی پھر خیال نہ رہا کہ کس طرف
لگی تھی تو کیا کرنا چاہیے جواب خوب غور و خیال کر کے جس طرف زیادہ لیان ہو وہاں سے
دھو ڈالو پاک ہو جائے گا کچھ بھی شبہ دل میں نہ لانا پھر اگر چند روز کے بعد خاص یہی جگہ
معلوم ہو گئی تو اسے دھو ڈالے۔ اتنے عرصہ تک جو نماز میں اس کپڑے سے پڑھیں اُکاٹوانا

واجب نہیں سوال تراویح میں اگر نابالغ لڑکے کو امام بنا دیا جائے تو جائز ہی یا نہیں
جواب اس میں اختلاف ہو مگر صحیح قول یہ ہے کہ جائز نہیں سوال امام اگر صافہ اور عامہ
نہ باندھے تو نماز میں کچھ نقصان آتا ہے یا نہیں جواب بالکل نہیں۔

کھانے پینے کے متعلق مسائل

سوال زیادہ گرم کھانا جائز ہی یا نہیں جواب مکروہ ہے لیکن جس چیز کے سرد ہونے سے
نفع اور ذائقہ جاتا ہے اسکو گرم گرم استعمال کرنا مکروہ نہیں جیسے چاؤ سوال تاشی اگر عرصہ
تک کھی رہے اور سرکہ بنجائے تو اسکا کھانا جائز ہی یا نہیں جواب جائز ہے۔ سوال کھانا
اگر مٹرجائے تو کھانا جائز ہی یا نہیں جواب اگر خوب جوش اور تغیر کر مٹ گیا تو کھانا حرام ہے
اور اگر بہت تھوڑا سا فرق آیا ہو تو جائز ہی سوال سرسبز نہ کر کے کھانا جائز ہی یا نہیں
جواب بلا ضرورت اچھا نہیں مگر جائز ہے۔ سوال بعض لوگ کہتے ہیں کہ روٹی کے اوپر
برتن رکھنا اور روٹی سے ہاتھ صاف کرنا جائز نہیں جواب بلا شک مکروہ ہے۔ سوال
بعض لوگوں سے سنا ہے کہ پانی میں چونکا کھانا حرام ہے۔ جواب اُنکا کھانا درست نہیں
بلکہ کراہت جائز ہے سوال بطور دوا کے کوئی حرام چیز کھانا جائز ہی یا نہیں جواب جائز
نہیں البتہ اگر کوئی ماہر طبیب یہ کہے کہ اب اسی چیز سے شفا ہوگی تو اجازت ہے سوال
سانپ کا گوشت اور چوہے اور کبڑے اگر کرا انکا سفوف دوا میں کھانا جائز ہی یا نہیں۔
جواب کھانا جائز نہیں مگر پاک ہے اگر انکا طلا اور سیب بدن پر لگا کر ناز پڑھے تو جائز ہے
سوال پیوسی اور کھیس ریغے وہ دودھ جو بچہ جھنے کے بعد گائے بھینس وغیرہ دیتی ہے
جائز ہی یا نہیں۔ جواب بلاشبہ جائز ہے سوال ایک گائے کو فوج کیا اسکے پیٹ میں
سے زندہ بچہ نکلا تو بچہ کو کیا کرنا چاہیے جواب بچہ کو بھی فوج کر کے کھالینا چاہیے۔

سوال۔ اگر کسی گائے بکری وغیرہ کو فنج کیا اور پیٹ مین سے مردہ بچہ نکلا تو اس گائے اور بکری کا گوشت کھانا جائز ہو گا یا نہیں۔ جواب بلاشبہ جائز ہے صرف مردہ بچہ کو پھینک دینا چاہیے اور اسکی بان کا گوشت کھایا جائے سوال عورت اگر کسی جانور کو فنج کرے تو جائز ہے یا نہیں۔ جواب عورت کا فنج کیا ہوا بھی اسی طرح بلا شک حلال ہے جیسے مرد کا فنج کیا ہو۔ سوال اگر سات آدمی ایک گائے کو خرید کر فنج کرین اور چھ آدمی قربانی کی نیت کرین اور ایک حقیقہ کی تو درست ہے یا نہیں جواب رست ہے فقہ کی کتابین میں لکھا ہے۔

ہر قسم کے متفرق مسائل

سوال سونے چاندی کے بن مردون کو جائز ہیں یا نہیں جواب جائز ہیں۔ شامی مفتا وغیرہ فقہ کی کتابوں سے صاف معلوم ہوتا ہے سوال مرد کو کسی قسم کا زہر پہننا درست ہے یا نہیں۔ جواب مرد کو صرف چاندی کی انگوٹھی جسکا وزن ساڑھے چار ماشہ سے زیادہ ہو جائز ہے۔ سونے پتیل لوہے تانبے کی انگوٹھی بھی جائز نہیں اور چاندی کی جو ساڑھے چار ماشہ سے زیادہ ہو وہ بھی جائز نہیں سوال اگر دھوبی نے کسی دوسرے کا کپڑا بد لکر دیدیا اور اب باوجود تلاش کرنے کے بھی نہ نہیں لگتا تو کیا کرنا چاہیے جواب اگر وہ کپڑا برائی بھلائی اور قدر و قیمت میں تمھارے کپڑے کے برابر ہے یا کسی قدر کم ہے تو استعمال کر لو ورنہ لینا نہ چاہیے سوال اگر کسی شخص نے چوری کا کپڑا لاکر تمھارے ہاتھ فروخت کر دیا اور تمھو خبر نہ تھی تو تمھو گناہ ہو گا یا نہیں اور نماز وغیرہ اس کپڑے سے درست ہوئی یا نہیں جواب خریدنے والے کو بوجہ لاعلمی کے گناہ نہیں ہوا اور نماز وغیرہ اسکی صحیح ہوئی۔ سوال مردہ حیوان کو چار اور حلال خور کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں جواب اگر جائز نہیں۔ اُجرت دیکر چمڑا نکلو اگر رنگوالو اور بھرجڑا بیٹا لود۔ دباغت دینے اور رنگنے کے بعد

چڑھاپا ہو جاتا ہو سنا محرم اور اجنبی عورت کی آواز سنا جائز ہو یا نہیں جواب ضرورت کے موقع میں جائز ہو بلا ضرورت نہیں مثلاً کچھ خرید و فروخت کرنا یا کوئی امیر زادی عورت اپنے ملازمین کو حکم دیتی ہو سوال عورت کو اپنے پیر مرشد سے بھی پردہ کرنا واجب ہو یا نہیں جواب واجب و لازم ہو حسب طرح دوسرے نامحرموں سے پردہ کرتی ہو مرشد سے بھی کرے سوال اگر کوئی شخص روزہ کی حالت میں بھول کر کچھ کھا رہا ہو تو سکویا دولا نا چاہیے یا نہیں جواب اگر وہ شخص قوی اور توانا ہو اور روزہ میں گھبرانے والا نہیں تو تہلہ دینا چاہیے اور اگر ضعیف ہو تو یاد نہ دلانا چاہیے کھانے سے کیس قدر سہارا ہو جائیگا اور روزہ بھی باقی رہیگا کیونکہ بھول کر کھانے پینے سے روزہ نہیں جاتا سوال چالاک کی سے بلا ٹکے ریل میں سفر کرنا جائز ہو یا نہیں جواب ہرگز جائز نہیں جیسے سرکار کا خرم ہو ایسے ہی خدا تعالیٰ کے نزدیک بھی گناہ ہوتا ہو سوال اگر قبلہ کا رخ نہ معلوم ہو تو کس طرف نماز پڑھیں جواب خوب عورت اندازہ کر کے حسب طرف گمان غالب ہو سبط پر پڑھ لینا چاہیے اور اگر فراغت کے بعد معلوم ہو کہ سبط قبلہ نہ تھا تو نماز کا ٹوٹنا واجب نہیں سوال لڑکیوں کا کان چھینا یعنی کان میں سوراخ کرنا) جائز ہو یا نہیں جواب کان چھیننا جائز ہو ناک کو بعض علماء منع فرماتے ہیں۔ لڑکوں کا کان اور ناک چھیننا جائز نہیں سوال کوئی غیر مذہب الا مثلاً ہندو یا عیسائی بیوا ہو تو اسکی بیار پرسی کرنا جائز ہو یا نہیں جواب جائز ہو سوال نکاح کے وقت خرمائی دیتے ہیں یہ جائز ہو یا نہیں جواب جائز ہو سوال ایک شخص نے مکان کرایہ پر لیا کہ دوڑو ماہوار دو گنا اور مرست بھی میں کرتا رہو نگاہ یہ درست ہو یا نہیں جواب جائز نہیں اور کو اس سے غافل ہیں سوال زلزلہ کے وقت مکان سے نکل کر باہر میدان اور صحن میں آنا درست ہو یا نہیں جواب جائز ہو بلکہ مستحب و بہتر بھی ہو (دیکھو در مختار سوال اگر راستہ میں ایک سونے یا بادام بڑا تھا اسکو اٹھا کر اپنے کام میں لگانا جائز ہو یا نہیں جواب ایسی حقیر

جلیل القدر عالیشان کا پسندیدہ رسالہ

مفید الوارثین

شرح میراث المسلمین

فرائض میراث کے علم کی بے مثل نادر کتاب

میراث المسلمین کو جس شخص دیکھا نہایت پسند کیا اور بڑے بڑے معبر علمائے اسکے مضامین کی تصدیق و تعریف فرمائی لیکن اکثر حضرات فرمایا کہ مضمون کسی قدر بڑھا دیے جائیں تو نہایت مناسب ہو۔ اس لیے مولف صاحب نے نہایت محنت و سعی سے ایک نہایت تفصیل اور طویل عام فہم مستقل سالہ علم فرائض میں تصنیف فرمایا۔ میراث المسلمین کے تمام مضامین کو کامل و شریح اور وضاحت لکھ دینے کے علاوہ علم فرائض کے فضائل کی حقیقت اسلام سے پہلے میراث تقسیم ہونیکا دستور۔ میراث کی ابتدا اسکے احکام نازل ہونیکے قصے۔ تجزیہ و تفسیر کا بیان۔ رخصت کے اقرار اور وصیت و قرض و طلاق و دھرم وغیرہ کا ایسا مفصل بیان جو کسی اردو کتاب میں جو نہ ہوتا۔ تمام وارثوں کے مفصل حصے اور میراث جذبات (یعنی فانی دادی) کی تمثیل تفصیل و تشریح مع عام فہم نقضون اور فرستون کے۔ بعض علمی فائدے۔ مثلاً والدہ کا حصہ الدسے کم کیوں ہو۔ چاہکا عام فہم مثالیں۔ عصبیات کی تفصیل اور نقشے ہر قسم کے وارثوں کا نقشہ مع دلیل شرعی۔ ذوالارحام کے مختصر احکام اور عام فہم نقشے اور تجزیہ شرک و مستقل وارثوں کا بیان صاحب محبوب۔ مفقود۔ موجود۔ محرم۔ وغیرہ کا مستقل بیان ہر ایک کی حالت کو تین تین فہم مختلف طریقوں سمجھا دیا ہے تاکہ بہت کم استعداد کے مسلمانوں کو بھی نفع پہونچے۔ چھ نقشے نہایت محنت و ترب کر کے لگائے ہیں۔ معمولی استعداد کا شخص اسکے مطالعہ سے ہزار ہا مسائل بتلانے پر قادر ہو جاتا ہے۔ طالب علمان عربی کے لیے بھی یہ کتاب بہت مفید ہے۔ تمام قواعد اور مسئلے نکالنے کا طریقہ اس سہولت معلوم ہو سکتا ہے۔ اس کتاب کے چھ حصے ہیں۔ کل حصے ایک جگہ اعلیٰ درجہ کی صحت اور صفائی سے نہایت عمدہ کاغذ پر طبع کیے گئے ہیں قیمت مع ایک سالہ دیگر ایک و بیہ (۷) حصہ سوم علیحدہ بھی چھاپا ہے قیمت ۳۰ ہے۔

اعمال قرآنی مع تعویذات لاثانی مولانا اشرف علی صاحب
مختصر سالہ قیمت ۱۰

فتاویٰ اشرفیہ ہر دو حصہ قیمت ۱۰

کلیات امدادیہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب ہمار
رحمۃ اللہ علیہ کے تمام رسائل کا مجموعہ قیمت ۸

اصلاح الرسوم از مولانا اشرف علی صاحب۔ اہل نصائح کی
ہدایت اور نیک مشورہ قابل و قیمتی ۴۰ جہاں آئے

کلید شغوی یعنی شغوی کارآمد کی آرزو شریح کا ایک حصہ
مولانا اشرف علی صاحب علیہم جو بصورت مائل ۱۲ صفحہ قیمت ۴۰

قصید سبیل تصون کا بیچے غریب ریا کبوزہ مفید رسالہ ۱۰
قیمت ۱۰

بہشتی زیور حضرت مولانا اشرف علی صاحب کی مشہور
تصنیف عورتوں اور مردوں کی تعلیم کا کامل نصاب اسلامی فقہ کا
معتبر ذخیرہ ہے۔ فی حصہ ۳۰ کا کل دس حصے جنکے تقریباً
ایک ہزار صفحہ ہیں قیمت عامہ دروپیہ تین آنے۔

بہشتی گوہر گیارہواں حصہ خاص مردوں کے لیے
مسائل و احکام اور معاملات و ضروریات قیمت ۷۰

صفائی معاملات خرید و فروخت معاملات کا بیان اور
مفتاح۔ المحدثہ مولانا اشرف علی صاحب کی مشہور مقبول کتاب قیمت ۱۰

سود اور نکاح خدائی اور ہجاری کی ایک ترویج کنندہ کے
متعلق مولانا اشرف علی صاحب کی پانچ رسالوں کا مجموعہ قیمت ۱۰

کتابین کے کا پتہ مولوی سید اصغر حسین دفتر مدرسہ اسلامیہ مولوی دیوبند ضلع سمان پور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله على طبع هذه الرسالة المملوءة من التحقيق والمشتملة على التذوق في بيان

الخصاب أي الكتم والحناء لإعلان المؤمنين الأتقياء والأصفياء

المسمى

بتحفة الأحياء في تصحيح الخصب

للمولوي محمد عبد العزيز منيري وطنًا ورام فوري مسكنًا حفظ الله عن الشتر أهله
وباطنًا بإياد صديقي حمدي محمد عبد القادر وكيل حفظ الله الجليل

تتمت في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥ هـ
بمدينة الرياض



الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الشَّيْبَ وَقَارًا وَعَبْرَةً لِدَوْلِ الْأَلْيَابِ وَالصَّلَاةِ
 وَالسَّلَامِ عَلَى مَنْ شَرَعَ فِي شَرْعِيَّةِ الْخَضَابِ - وَعَلَى اللَّهِ الْمُصَوِّفِينَ فِي
 الْأَخْبَارِ وَالْكَتَابِ - وَاصْحَابِهِ الْمُبَشِّرِينَ بِالرِّضْوَانِ مِنْ رَبِّ الْأَرْبَابِ
 أَمَّا بَعْدُ فَيَقُولُ خَادِمُ الْعُلَمَاءِ وَالْحُجَّاجِ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ مُحَمَّدٌ عَبْدُ الْعَزِيزِ
 الْمَنِيرِ وَطَنًا وَالرَّامِ فُورِي مَسْكَنًا عَفَرَ اللَّهُ ذَنْبَهُ الْجَلِي وَالْخَفِيُّ هَذِهِ رِسَالَةٌ
 مُشْتَمِلَةٌ عَلَى مَقْدِمَةٍ وَأَرْبَعَةِ فُصُولٍ وَخَاتَمَةٍ الْمَقْدِمَةُ قَدْ سَالَ عَنْ
 صَدِيقِي مُسْئَلَةُ الْخَضَابِ أَيْ الْكُتْمِ وَالْحَتْلَةِ فَقُلْتُ بِالَّذِي وَجَدْتُ مِنْ
 أَبَاحَتِهِ فِي جَمَلَةِ كُتُبِ الصَّحَاحِ وَغَيْرِهَا نَقَالَ يَنْهَى الرَّجُلُ مِنْ اسْتِعْمَالِ هَذَا الْخَضَابِ
 فَلَمَّا سَمِعْتُ كَلَامَهُ سَطَرْتُ سَطْرًا عَلَى الْقُرْطَاسِ بِمَجَازَةٍ مِنَ الصَّحَاحِ فَرَفَعْتُ فِي الْحَاجِ
 رِسَالَةً فِي رَدِّهِ بِاللِّسَانِ الْهِنْدِيِّ فَلَمَّا رَأَيْتُهَا عَجِبْتُ عَجَبًا مِنْ أَمْرِهِ الَّذِي
 صَدَرَتْ عَنْهُ لِعَدَمِ التَّحْقِيقِ وَالتَّنْقِيقِ فَانْتَهَى حَرَمُ الْأُمُورِ الْمُبَاحِ وَالْمُسْنُونِ

فثمرت الذیل علی الحجز وحررت جوابه سرّیاً وسمیته **بثحفة**
الاحباب فی تصحیح الخصاب - ودر قمت الفصول والخاتمة
 فی الفارسیة لتسهيل العام ولفهم الانام اللهم اجعل بین الخاص
 والعام مقبولة و مرضیة - وکن لها عن حسد الحاسد حافظاً وناصراً
فصل اول در بیان تعریف خصاب و الحث علیه مخفی و محتجب
 مانند که خصاب بفتح خا و صا و سجّمة و بار موحده بمعنی رنگ کردن است و
 خصاب بر وزن کتاب بدینچه رنگ کنند هکذا فی سبیل الهدی والرشاد
 للشیخ محمد شافعی و در شتی الارب و در قاموس مرقوم که خصاب بالکسر لغت
 عربی است هر رنگ را گویند عموماً و دوسمه را خصوصاً و فی الصحاح الخصاب
 ما یخضب به الشئ خصباً باید دانست که خصاب کردن مروان و زئان
 هر دو را مسنون است چنانچه بروایت ابوهریره در بخاری شریف وارد که
 فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم انّ الیهود والنصارى لا یصبغون
 فحالفواهم هکذا در مسلم و ابن ماجه و ابوداؤد و نسائی و غیرهم و در رساله
 القول الصواب فی مسائل الخصاب للحجیر نبیل و فاضل جلیل المولوی تراجم علی
 صاحب لکنهوی مسطور که فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم اختضبوا فان الله
 و ملائکته و انبیاءه و رسوله و کلما ذرعه و برّح حتی الحیتان فی
 مجارها و الطیر فی اوجارها یصلّون علی صاحب الخصاب حتی ینسله و در

مختار آورده که لیستجب للرجل خضاب شعره و لحيته ولو فی غیر حرب
اگر چه در موطاء امام محمد و الترمذی و قوم و ان تدرکه ابيض فلا بأس فاما از
سحائیه اکثر احادیث صحاح ستہ و جزآن عدم ترک آن اولی و سنون
می نماید که ارشاد رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم است بصیغۃ امر یعنی
اصبغوا فتفکرو۔ **فصل دوم** در بیان تحقیق لفظ کتم مخفی نماند که کتم و وسمہ
ہر دو یک شے است چنانچہ در مجمع البحار مینویسد کہ (و سمة بکسر السین
مہملۃ ہو شجرۃ باليمن یخضب بورقہ الشعر و قیل ہی بالضم
و سمة ورق نبت یجعل منه النیل) و در برہان قاطع مرقوم کہ (کتم یفتح
اول و سکون میم و سمة را گویند و آن برگی باشد کہ زنان ابرو ہا را بدان رنگ
کنند و آن برگ نیل است چہ آن را بعربی ورق النیل خوانند) و در سیل
الہدی و الرشاد نوشتہ کہ (الکتم بفتح الکاف و المثناة الفوقانیۃ
نبت یصبغ به الشعر و یقال هو الوسمۃ بکسر السین یعنی
ورق النیل) و در قاموس و مغرب نوشتہ (و الکتم بالضم نبت یختلط
بالحناء و اذا طبعہ بالماء کان منہ ملاد) ہکذا و در منشی الارباب پس
بدانید کہ ازین جملہ کتب لغات مذکورہ فقط مجمع البحار کہ خالص لغت حدیث
است و نزد محدثین معتبر و مستند برائے ثبوت مدعا کافی و دافی است
و چہ قدر قوت و استحکامی لغاتش را اندران صورت باشد کہ مزید بران

معینش دیگر لغات باشند الحاصل از کتب لغات مذکوره کما حقہ ثابت و تحقیق
 شده کہ کتم و رسمہ ایک شے است کہ آنرا در فارسی و ہندی نیل گویتند
 و از ان سیاہی نوشتن تیار می کنند و خضاب ہم می سازند اگر برین صراحت
 وضاحت انکار است جائی تعجب و مقام افسوس است مثال انکارش
 انچو انکار آفتاب روشن است عدم بصارت احدی بنورش بیچ زبان نرسد
 چه پر تو ضیاءش بر ہمہ عالمیان ظاہر و باہر است اگر کسی کو باطن نہ بیند آفتاب
 روشن چه نقصان شاعر

گر نہ بیند بر وز شپہ چش	چشمہ آفتاب را چہ گناہ
-------------------------	-----------------------

اکثر مردمان بسبب بے علمی و عدم تحقیق خضاب کتم و حنا را در بادی النظر
 محمول بر خضاب سیاہ کردہ حرام و ممنوع گویند و ہر چہ بر زبان آید می رانند
 نہ بینا را این چنین نباید بل تا وقتیکہ در امری صحت و تحقیق نہا شد سکوت و رزو
 الا پیش رب الارباب ما خود و معتوب باشند زیرا کہ خضاب کتم و حنا حضرت
 امیر المومنین سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ و سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ
 نموده و نیز بصورتیکہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم تاکید و تحسین آن فرمود
 باشند بدرجہ اولیٰ مباح میتوان شد اگر چہ خود آنحضرت صلعم گاہی استعمال
 کردہ امی قسم خضاب نکردہ مگر ارشاد رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم و فضل
 صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بر مسنون بودن آن برائے مایان حجت قوی و بریان

جلی است كما قال علیکم بسنتی وسنة الخلفاء من بعدی عضوا
 علیها بالنواجذ ودر اصول شاشی آورده السنة عبارة عن الطريق
 المسلوكة المرضیة فی الدین سواء كان من رسول الله علیه وسلم
 او من اصحابه وحکمها انه يطالب المرء باحیائها ویستحق الائمة
 بترکها الا ان یترکها بعد رچونکه تشترش امری لازمی بود فلیند تحقیقش
 بدرجه اتم که شئی متنازع فیہ است نموده شد تا ناواقفان از صحت
 و صواب آن اطلاع یافته بهر در شوند و باز در چنین غلط فهمی نیفتند -
فضل سوم در احادیثیکه بر جواز بودن خضاب و کتم صراحتہ و لالت
 می کنند فی فتح الباری شرح البخاری قد اخرج مسلّم من حدیث
 انس ابن مالک قال اختضب ابو بکر بالحناء والکتم - عن ابی
 ذر عن النبی صلی الله علیه وسلم ان احسن ما غیر تقربہ الشیب
 الحناء والکتم - سنن ابن ماجه - عن ابی ذر عن النبی صلی الله علیه
 وسلم قال ان احسن ما غیرہ الشیب الحناء والکتم سنن ترمذی -
 عن عبد الله بن عباس قال مرّ علی النبی صلی الله علیه وسلم رجل
 قد خضب بالحناء فقال ما احسن فمرّ اخر قد خضب بالحناء والکتم
 فقال هذا احسن من هذا ثم مرّ اخر قد خضب بالصفرة فقال
 هذا احسن من هذا کله سنن البودا ووهکنانی المشکوة - وایضاً فی

شرح سنن أبي داود لابن رسلان عن أبي ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحسن ما غير بالضم العين به هذا الشيب - يعني الذي في الرأس والحية الحناء والكتم - عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضل ما غيرتم به الشمط الحناء والكتم سنن النسائي وأيضاً عن عبد الله بن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحسن ما غيرتم به الشيب الحناء والكتم سنن النسائي - وروايتي منقول است كه فرمود بنی صلی الله علیه وسلم لا أحب لأحد أن يترك الخضاب وليشبه بأهل الكتاب هذا في المسلم عن أبي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أحسن ما غيرتوه الشعر الحناء والكتم من أضعف رحمة الله عن محمد بن قيس قال أتى براس الحسين بن علي رضي الله عنهما فنظرت إلى لحيته ورأسه قد فضلت من الوسمة - كتاب الآثار للام محمد وهكذا في مسند أبو حنيفة رحمه الله أيضاً عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أحسن ما غيرتم به الشعر الحناء والكتم كتاب الآثار - قد اختضب أبو بكر بالحناء والكتم واختضب عمر بالحناء متفق عليه مشكوه وفي النهاية الآثرية أن أبا بكر كان يصبغ بالحناء والكتم - قال محمد لا نرى بالخضاب

بالوسمة والحناء والصفرة باسًا وان تركه ابيض فلا باس بذلك
 کل ذلك احسن موطاء للامام محمد **فصل چہارم** در جوابات فقرات
 مخدوش قولہ اور فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے کہ خضاب کرنا
 دسمہ اور حنا کی ساتھ بہتر ہے اور فتاویٰ بزازیہ میں امام اعظم رحمۃ اللہ
 علیہ سے مروی ہے کہ خضاب حنا و دسمہ و کتم کے ساتھ بہتر ہے مگر مراد
 اس خضاب سے بال ڈاڑھی اور سر کا ہے۔ **اقول** باید دانست
 کہ کتم و دسمہ ہر دو ایک شے است چنانکہ در برہان قاطع و مجمع البحار مسطور
 ہر گاہ کہ این امر متحقق شد پس بے شائبہ ریب خود از ہر دو فتاویٰ متذکرہ
 مولف جواز بلکہ اولویت خضاب کتم و حنا ثابت شدہ زیادہ ازین چہ
 تصریح و تنقیح می جوید شاید مولف رسالہ بذہن خود فہمیدہ کہ خضاب کتم و حنا
 فقط بغازیان جائز است حالانکہ این چنین نیست بلکہ غازیان و جمیع مسلمان
 را نیز جائز و مباح است بل سنون و آنکہ خاص بحق غازیان جائز است
 آن خضاب سیاہ است چنانکہ در فتاویٰ عالمگیری موجود عبارتہ ہکذا
 (واما الخضاب بالسواد فمن فعل ذلك من الغزاة لیکون اھیب
 فی عین العد و فھو محمود و اتفق علیہ المشایخ) فان کان لك
 فیہ ریب فلیرجع الیہ **قولہ** اگر برگ نیل ہی مراد ہوتا تو صاف
 لفظ برق النیل حدیث میں آتا۔ یہ ہی صاف قرینہ ہے کہ کتم سے برگ نیل

مراد همین است اقوال اگر فی الواقع بچنین بودی چنانکه مولف گوید پس آن زمان
 هیچ احتیاج کد امی تفسیر و لغت نبودی فقط آنچه که صاف و صریح بران قرآن
 ناطق است عمل بودی باقی همه با سبب و منشور بودی مثلث مثل حرمت سینه و
 و بهنگ و گانج و چرس و اینون و غیره که بالا اتفاق نزد ما سبب از این ثابت
 مگر از قرآن و حدیث هر یک آن بتصریح نام غیر ثابت اندرین صورت بقول مؤلف
 این همه اشیا ساطع و طیب و طاهر یافته می شود اگر گوید که گوهر متشخص
 بتصریح نام از قرآن و حدیث ثابت نباشد مگر از حدیث کلی مستحکم حرام
 ثابت گویم باز همان اعتراض موجود که درین هم صاف و صریح اسم با هم هر یک آن
 مذکور نیستند اگر گفته شود که گو بتصریح اسم ثابت نباشد لکن تحت قاعده
 کلیه داخل است پس گویم که حرمت اشیا نه که بالا جهال ثابت میتوان شد
 نه بصراحت اسم زیرا که دعوی مولف ثبوت اشیا بصراحت اسم کم است
 و در اینجا مفقود الحاصل این همه دشواری و خرابیها از اختیار قید صراحت لازم
 می آید و الا وقتی نبود و علی بن ابی طالب در سوره اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ که مراد
 ازان علامت ابل رسول مقبول صلی الله علیه و سلم است چنانکه تفسیر این
 عباس رضی الله عنه در بخاری مشربیت دارد هر گاه که این سوریه نازل شده
 ازان روز در دم عقب نماز پنجگانه رسول مقبول صلی الله علیه و سلم سبحانك
 اللهم وبحمك اللهم اغفر لي می خواندند تا تعمیل حکم الله تبارک و تعالی

کہ فسحہ بچہ دہاک است نموده آید حالانکہ از قرآن مجید صراحتہ باسم اہل غیر ثابت
 پس چگونہ ازان علامت اہل گرفتہ شود و این امر خلاف عمل اہل لازم
 می آید پس ازین بیان صاف ظاہر شد کہ علامت اہل از تفسیر ابن عباس
 ثابت و مقرر و الا بسیار نقص در معنی قرآن واقع شود و برہمہ کہ وہ واضح و بہرین
 کہ دریافت معنی لفظ وصحت و قسم آن موقوف بر لغت است اگر لغت جمع
 نشدی و همچنین شارح رحمۃ اللہ تفسیر کلام مبہم و مجمل نکردی محال بودی دریافتن
 معنی و دستور بودی پی بردن بمطالب قرآن و حدیث عرض این ہمہ طفیل
 لغت است کہ طالب با ستانہ آن فائز المرام می شود اگر برین انکار است
 خدایش حافظ و نگہبان قولہ چنانچہ ائمہ مجتہدین و محدثین نے کہا ہے
 کہ سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا جو خطاب تھا وہ ایک گہاں تھا
 اقول کسی مجتہد و محدث نہ گفتہ و نہ نوشتہ کہ کتم گیاہ است این محض کذب
 و افترا است اگر در حدیثی آمدہ است بیارید و پیش کنید ان کتھ و صادقین
 و اگر از لغت ثابت اندرین صورت خلاف ادا عالمحقق انظر ان کان لك
 بصیرۃ۔ قولہ پس کتم و دسمہ یہہ دونو گہاں ہیں جن کا رنگ سُرخ
 یاہل بہ سیاہی ہوتا ہے انکو خائین شامل کر کے خطاب کرنا جائز ہے برگ
 نیل شامل کرنے کا ثبوت کامل طور پر نہیں ملتا۔ اقول اولا انکہ گفتن
 مولف کہ کتم و دسمہ دو شے است محض غلط حالانکہ کتم و دسمہ ہر دو ایک

شئی است چنانکه مجمع البحار و سبیل الهدی و الرشا و صامت می نویسد که
 کتم و سکه هر دو یک است آن کان لک فيه شبهة فانظر فی فصل
 الثاني - ثانیاً اینکه در هو بنی نوشته که کتم ورق النیل است و یحجین در شتی
 الارباب و قاموس زیاده ازین چه ثبوت کامل می خواهد - فی فی شایه مولف
 در آن بنی لفظ کامل نوشته می طلبد البتة یحجین غیر مرقوم - خدایش توفیق
 خیر رفیق گرداند قوله که حدیثین صحاح کی او پر خطاب سیاه سیدنا ابوبکر
 الصدیق رضی الله عنه کی دلالت کرتی ہیں الخ اقول اولاً اینکه یحجین
 ارشاد مولف مخالف مدعا است و تا ویلاتیکه میکند محض لاطائل ثانیاً اینکه
 در کتب صحاح و غیر آن ذکر سیاه در باب خطاب سیدنا ابوبکر نیامده این محض
 بهتان است معاذ الله منها با وجود داشتن علم و اتقان مرکب این چنین منہیات
 باشند زیرا عقل سلیم باور نمیکند نه در حدیثی وارد بلکه در اصل خطاب کتم و حنا
 بود که جوازش از احادیث متواتره ثابت و اگر گوید که مراد از سیاهی همون سرخی
 و خطاب است که از کتم و حنا پیدا گوئیم که در بادی التظلم اینهم خالی از برهان
 نیست استغفر لیغفر الله ان الله غفور الرحیم و آنکه در ابو داود و نسائی
 وارد که فرمود رسول خدا صلی الله علیه و سلم یكون قوم فی اخر الزمان
 یخضبون ببهذ السواد کما اصل الحمام لا یجدون راحة الجنة ازین
 حدیث مالمغت خطاب سیاه است نه مالمغت خطاب کتم و حنا زیرا که

جمله کتب احادیث بر جواز شش متفق - هش داور در باب تطابق حدیث
 و دریافت مطالب آن خیل عقل سلیم و فهم مستقیم باید والا در بحر تاپیدا
 کنار غوطه باخورد خاتمه هر گاه که روایات احادیث مذکوره همچو انس بن
 مالک و ابی ذر غفاری و عبد الله بن عباس و عبد الله بن بریده صحابه جلیل
 القدر و فقیه باشند و مناقب ایشان در سنن ترمذی موجود و باقی
 محمد بن قیس تابعی و ثقة و امام محمد بن تابعی فقیه و ثقة و نیز از کتب لغات همچو
 مجمع البحار که غایب نیست حدیث است و برهان قاطع و سبیل الهدی و الرشاد
 و غیر آن صاف بهر احوال اسم و وصف کتم که در ق النیل است در حنا
 آینه خناب میکنند ثابت شده پس باز کدامی قسم بخدا در کتم باقی نماند که موقت
 منکر باشد اگر باشد خاطی باشد و آنکه از دیگر لغات ناشی که کتم گیه هیئت
 اصلی ندارد زیرا که این چنین قسم گباه نه در بند پیدانه در ملک عرب اگر بودی
 درین زبان هم یافته می شدند اینک صفت عقدا دارد که اسمش معلوم و وجود
 معدوم پس صحیح آنست که مجمع البحار و برهان قاطع و سبیل الهدی و الرشاد
 و قاموس و مغرب و منتی الارب نوشته که اجماع است و قول اجماع
 مقبول و مفتی به قلند لغاتیکه دلالت بر گیه غیر کتم میکند عند المحدثین غیر مقبول
 پس ازین تعاریف صاف و صریح و بے شک و شبه بر اعلی و ادنی بخوبی
 ظاهر و باهر شد که کتم نیل است نه گیه و نیز جوازیت بل مسنونیت

خضاب کتم و خناب بے شائبه ریب ثابت و متحقق شد۔ چنانچہ شکل اول
 نیز همین نتیجه میدهد (صغری الخضاب بالکتم و الحنا ثبت بامر البتی صلی اللہ
 علیہ وسلم (کبری) و کل ما ثبت بامر البتی صلی اللہ علیہ وسلم فهو منون
 (نتیجه) فالخضاب بالکتم و الحناء للشیب فهو منون۔ اگر کسی گوید که
 در عربستان نیل پیدا نمی شود از کجا استعمال خضاب نیل می کردند جوابش اینکه
 بیشک در اینجا پیدا نمی شود لکن از ملک یمن می آمد حالانکہ چنانچہ در مجمع البحار
 نوشته کہ در ملک یمن پیدا می شود۔ پس چنانکہ دیگر اشیا خوردنی و غیره
 از دیگر ملک می آیند بچنین نیل حتی کہ برگ تمبول هم از ہند میرود۔ مخفی
 نماند کہ از آمیختن کتم و حنا علی التساوی رنگی پیدا شود کہ ناظر مجرب و معائنہ پے
 می برد کہ رنگ این نوعی اصلی نیست بل جعلی است و خضابیکہ محض
 سیاهی پیدا کند و تمیز در اصلی و جعلی نباشد بالاتفاق حرام است

واللہ اعلم بحقیقت الحال والیہ المجمع والمال

نحمدہ و نشکرہ قد تمت هذا الرسالة فی
 شهر ربيع الثاني سنة الف وثلاث مائة وتسع عشرة
 من هجرة النبوية فی المقام حیدرآباد دکن الذی حفظ

اللَّهُ عن الشر وفتن الان اختم الكلام على من هو
المستعان في كل زمان وعليه التكلان اللهم صل
وسلم وبارك على محمد وآله واصحابه اجمعين ؕ

تقریبات

هذا التقريظ لعلامة الدوران وفهمامة الزمان الحبر النبيل ^{ضلع} الفاضل
الجليل جامع العلوم العقلية وحاوي الفنون الشرعية كلامه
منيف - وبيانه بيان حنيف امام المحدثين - وقدوة المفسرين حجة
الكلاميين وزبدة المتورعين رفيع المنزلة - سمو المكان مولانا ويا ^{الفصل}
اولنا المولوى محمد عباس عيلخان لا زال شمس فيضانه وما دام اقبال

احسانه

ما حرة المولوى محمد عبد العزيز فهو صبغة الله العزيز لا
ما اتاه الرسول هو امر الله بالقبول يا اولى الالباب -
الحضاب عين الشباب - وحكم رب الارباب وتحفة

الاشياب - فطوبى للمصنف والاحباب فقط

العبد

محمد عباس عليخان

هذا التقرير لجامع العلوم عقلية وعقلية بالخصوص لفن الحديث
مشهور ومعروف في الامصار والبلاد المولى محمد منصور على متوطن
مراد آباد مدرس مدرسة طبية نظام اصفية -

اني قد رايت هذه الرسالة ووجدتها مشحونة بالتحقيق

فان الخصاب بالحناء والكم ثابت بالاحبار الكثيرة

العبد

محمد منصور على عفى عنه

هذا التقرير قدوة للمحدثين وزبدة المفسرين الحديث النبيل والفاضل
الجليل مولانا المولى حكيم عبدالرحمن مادام برة والاحسان

وارى انه الحق يتبع والحق حقيق بان يستمع هو

العبد

حكيم عبد الرحمن سهار نفوري عفا

هذه التقرير للعالم العامل والفاضل الكامل المولى غنايت العلي

ابن المولى كرامت علي دهلوي - رساله بزارا ديم ماشا الدر حشم بدو ورتوب

نوشته اند قابل شاعت و طبع است
 العبد محمد عنایت العلی کان الله له

هذا التقریظ مولانا واولنا الذی معروف فی المشرقین و

المغربین المولوی محمد نور الحسنین سلمه الله فی الدارین ۱۲

رساله بذکمال تحقیق نگارش یافته قابل طبع است احقره خادم علماء دین رسول التعلیم

العبد
 محمد نور الحسنین عفا عنه

قطع تکلیف

میان جمله روایت خوش است تطبیقات
 که هست خوب عجیب و غریب تشریحات

رسم پذیر عزیزم شد این رساله ولی
 برید با توفی غنی بغور و گفت چنین

بالحال

محرران الدین تاجر کتب بازار پتہ گشی رو برو مسجد ہدیہ فیلہ ۲

أَلْحَقْ يَعْزَلُو وَلَا يَعْزَلُ ٢

بِفَضْلِ مَنْ عَلَيْهِمَا إِبْرَاهِيمَ إِسْحَاقَ وَيُحْيَىٰ نُوْحًا هَارُونَ وَمُوسَىٰ وَأَيُّوبَ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ



مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْأَزْوَاجِ وَالْأَوْلَادِ وَالْأَعْقَابِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَالْمُرْسَلَاتِ وَالْمُرْسَلِينَ وَالْمُرْسَلَاتِ وَالْمُرْسَلِينَ وَالْمُرْسَلَاتِ

فِي مَطْبَعِ سَيِّدِ الْوَقْعِ وَبَلَدِ حَيْدَر آباد

بسم اللہ الرحمن الرحیم

استنقا

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دید کہتا ہے داڑھی منڈانا حرام نہیں الحرام مابین ترکہ بدلیل قطعی لاشبہہ فیہ حرام وہ جسکی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو قرآن شریف میں تو اسکا کہیں حکم ہی نہیں یا ابن ام لا تاخذ بلحیتی سے کوئی حکم نہیں نکلتا بلکہ ایک بات ہمارے مفید البتہ پیدا ہوتی ہے کہ داڑھی بڑھانا بعض وقت مضر ہوتا ہے دشمن نے بڑی داڑھی پکڑ کر مارنا شروع کیا تو پٹنا ہی پڑا۔ سنن ابی داؤد میں یون مروی ہے عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية الخ حد ثنا موسی بن اسمعیل وداؤد بن شعیب قال حدثنا حماد عن عیلة بن زید عن سلمة الخ ان رسول الله صلعم قال ان من الفطرة المضمضة والاستنشاق بالماء فلم یذکر اعفاء اللحية وروی نحوه عن ابن عباس قال خمس کلها فی الرؤس ذکریہ الفرج ولم یذکر اعفاء اللحية قال ابو داؤد وروی نحوه حدیث حماد

عن طلق بن حبيب ومجاهد وعن بكر المزني قولهم ولم يذكر اعفاء اللحية حاصل
اسكايہ کہ ان نو دس رواۃ نے یہ روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں
داڑھی بڑھانے کا ذکر نہیں کیا بلکہ اسکی جگہ مانگ کو فرمایا اس سے بھی معلوم کہ
داڑھی بڑھانا بھی ویسی ہی سنت ہے جیسے مانگ کا کہنا معہذا یہ حدیث مختلف
فیہ تو ضرور ہے پس لائق اعتبار نہ رہی پہر صحیح بخاری میں یوں ہے خالفوا المشرکین
قصوا الشوارب واحفوا اللحی مخالفت کرو مشرکین کی ترشواؤ موچھ اور بڑیاؤ
داڑھی خالفوا المشرکین یہ جملہ فنیہ نظر اس واسطے کہ بعض مشرکین داڑھی بڑھاتے
رہتے ہیں پس اونکی مخالفت یہ ہے کہ داڑھی منڈاؤ اور بعض منڈاتے ہیں
تو اونکی مخالفت یہ ہے کہ بڑیاؤ بہر حال بڑھانے اور منڈانے والے دونوں
خالفوا المشرکین میں داخل ہیں کیونکہ مخالفت کا حکم عام ہے جس مشرک کی چاہیں
مخالفت کریں باقی رہا اسکا جواب وقصوا الشوارب واحفوا اللحی مخفی نہ ہے کہ
انبیاء علیہم السلام ہمیشہ درستگی اخلاق کے واسطے مبعوث ہوئے اسلئے ہمارے
پیغمبر آخر الزماں بھی مبعوث ہوئے اور نہ دین کامل اور نبوت ختم ہو گئی الیوم اکملت
لکم دینکم آجکے دن میں تمہارا دین تمپر کامل کر دیا داڑھی بڑھانا اخلاق میں داخل
ہے تو باوجود اسکے کہ قرآن کامل کتاب اللہ کی ہے اخلاقی احکام سے خالی
ہے تو دین کامل نہ ٹھہرا محالہ کہنا پڑیگا کہ یہ اخلاق میں داخل نہیں اور اس سے
ہمارا مطلب حاصل ہو جاتا ہے۔ داڑھی بڑھانا مستحب البتہ ہے یا بہت ہوگا
سنت لیکن یہ بھی حد اعتدال تک **س** ریش با بدت دوسہ موئے ذر بخدا
پوشے و نہ کہ در سایہ او بچہ و دگر گوشے و قول عرب ہے من طال لحیتہ فقد
نقص عقلہ بفرض محال تسلیم بھی کر لیں کہ داڑھی بڑھانا فرض یا منڈانا حرام ہے
تو اسکا یہ جواب ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے واذ احللتہم فاصطادوا یعنی حرام سے

فارغ ہونے کے بعد شکار کرنا صحیحاً حرام میں فرمایا گیا جو علامات فرضیت ہے لیکن جبکہ اس پر عسکر آمد نہ ہو اسباب اسکا یہ ہے کہ یہ حکم طباہ پر موقوف رکھا گیا ہے کہ جی چاہے تو شکار کر دھا حاصل یہ کہ شریعت کے بعض احکام ایسے بھی ہوتے ہیں جنکا نکرنا موجب عقاب شرعی نہیں فرضیت یا وحیت قرآن ہی سے ثابت ہو سکتی ہے یا حدیث متواتر یا مشہور ہو حرام فرض کے مقابلہ میں آتا ہے تو جب درہی مندانا حرام ہوا تو رکنا فرض ہوا مگر فرض کسی نے نہ لکھا ۵

سرازمین نہ پیچید جزا بلہ غبیش
بدشت حقایق ہوئی ہے
تنت را خباثت مگر گشت مرض
پس اعفای مجید چرا مضمر است

ز قرآن سخن گفت تمام وز حدیث
سخن راست گر تو بگوئی ہے
پس اعفای مجید چرا گوی فرض
گر آیدون کہ قرآن بھی کامل است

انتہی۔ یہ قول ولید کا کیا اور درہی مندانا نے کا حکم کیا ہے بینوا تو جروا

فتویٰ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا لا كنا لافقهاء انا و ابنا لله العوام واجتنب
اقدار الكفرة الانجاس الارجاس الليام و افضل الصلوة والسلام على سيد
الهادين الى سبيل السلام الذي اوتي القرآن ومثله معه في احكام الاحكام واه
سرحم انف المحدثين في الدين الماديين الطغام و على اله واصحابه المتادين باء
الذين اداروا بالقتل والاس والفسخ الرجح على الجمع المقبوح المنبوح المحلوف
اللي من علوج الاردام و عجوس الامحام فضلى الله تعالى على الحبيب اله
مظاهر جمال و علينا معهم الى يوم القيام

الجواب

ربہ انی اعوذ بک من ہزات الشیاطین واعوذ بک رب ان یحضر منہ
قل رہنبتا ربک وتعالی واعرض عن الجاہلین جاہلون سے منجھ بھیرے۔ ولید
پلید جسکی علمی لیاقت پر ماشاء اللہ خود اسی تحریر کا ایک ایک فقرہ گواہ۔
(۱) خاک بر سر رمضان الفاظ تک ٹھیک نہیں نشر نثرہ نثار نظم نظم پر دین
(۲) عبارت مابین ترکہ ترجمہ جسکی حرمت۔

(۳) اصل عبارت خود مضر مقصود کہ ترک حلق یقیناً قطعاً متواتر بلکہ عجیب مضحکہ
خیز جہل و سفاہت کچھ از روئے چالاکی کچھ براہ جہالت۔ اصل حدیث حسن
متصل مسند کہ نہ صرف سنن ابی داؤد بلکہ صحیح مسلم و سنن نسائی و جامع ترمذی
و سنن ابن ماجہ و مسند امام احمد وغیرہ اجلہ کتب مستحدہ مشہورہ میں ام المؤمنین
عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ خود حضور پر نور سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم فرماتے ہیں دس چیزیں اصل فطرت
و شرائع قدیمہ مستمرہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے ہیں از انجملہ لبین
کبر و انی اور دائرہ بی بڑی حدیث جلیل جسے امام مسلم نے اپنے صحیح میں تخریج
فرمایا امام ابو داؤد نے مسکوت کیا امام ترمذی نے ہذا حدیث حسن کہا اسکی
وقت چھپائے گو سند تو سند یہ بھی نقل نہ کیا کہ کسی روایت حرام المؤمنین
کسکا ارشاد ہے حضور افضل المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم دوسری حدیث کہ خود
نفس سنا دین امام ابو داؤد نے اسکی سند میں ارسال یا انقطاع کا پتا بتاوا
تہا تا ہی تک رکھتے ہیں تو مرسل ہوتی ہے صحابی تک پہنچاتے ہیں تو منقطع ہوتی
جاتی ہے ناقل عاقل ابتدا سے اسکی سند نقل کر لایا جب اسپر آیا صاف قطع کر کے
الی آخرہ کا پردہ چھپایا حالانکہ اہل علم کے نزدیک اسقدر نقل اسکا حال جاننے

کو بس تہی ارسال و انقطاع سے قطع نظر کچھ خود سند میں سلمہ بن محمد مجہول
 اور علی بن جعدان شیعہ ضعیف واقع اصل عبارت سنن ابی داؤد یونہی
 حدیث ناموسی بن اسماعیل و داؤد بن شیبہ قال ثنا احمد عن علی بن زید عن
 سلمہ بن محمد بن عمار بن یاسر قال موسیٰ عن ابيه وقال داؤد عن عمار بن یاسر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ان من الفطرة
 المضمنة والاستنقاء فذکر نحوہ ولم یذکر اعقار الحیة وزاد الختان الخ
 (۶) پھر اس حدیث کو اس کے مخالف سمجھنا کیسی جہالت ہمزہ اسمین تو خود من
 بتعریفہ موجود ہے کہ فرمایا خصال فطرت سے بعض چیزیں یہ ہیں خود معلوم
 ہوا کہ بعض اور بھی ہیں تو دائرہ ہی بڑھانے کا اسمین ذکر نہ آیا حدیث ام المومنین
 کا کب مخالف ہو سکتا ہے اور یہ تو جاہلون سے کیا کہا جائے اہل علم جانتے ہیں
 کہ ایسی جگہ عد میں ہی حصر مقصود نہیں ہوتا بلکہ اعانت ضبط و حفظ کے لئے
 صرف مذکورات کا شمار کرنا و لہذا ہم اس حدیث دوم کی زیادات یعنی ختان
 و انتقاع کو بھی خصال فطرت سے مانتے ہیں اور حدیث اول کو بالکل اسمین
 عدد مذکور ہے اسکا نامانی نہیں جانتے عشر من الفطرة نہیں الفطرة عشر ہوتا
 جب بھی زیادہ کے منافی نہ تھا و لہذا ابوبکر بن العربی نے شرح ترمذی میں خصال
 فطرت کا عدد تیس تک پہنچایا لحناف السادة المتقين میں ہے مفہوم العدد
 ليس بحجة لانه اقتصر في حديث ابی هريرة على خمس وفي حديث ابن عمر على ثلث
 وفي حديث عائشة على عشر مع ورد غير ها وقد تقدم انها ثلثة عشر واصلها
 ابوبکر بن العربی الی ثلثین فتاویٰ فقیر کے مجلد رابع میں مسئلہ وجہ فضیلت
 حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور تفصیل بازغ و یکہنی ہو تو فقیر کا

ضعیف من الروايات
 غریب

مجهول في نسخة
 غریب

مجهول في نسخة
 غریب

رواية عن جده
 سند مرسل

ملاحظہ کیجئے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی فرمایا فضیلت
 علی الانبیاء نسبت میں چہرہ باتوں پر تمام انبیاء پر فضیلت دیا گیا مسلم عن ابی
 ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ میں فرمایا اعطیت خمساً لم یعطھن احد من قبلی
 مجھے پانچ چیزیں وہ عطا ہوئیں کہ مجھ سے پہلے کسی کو نہ ملیں الشیخان
 عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک حدیث میں ہے فضیلت علی الانبیاء
 بحصلتین میں انیاء پر دو باتوں میں فضیلت دیا گیا البزار عن ابی ہریرۃ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوسری میں ہے ان جبرئیل بشرنی بعشر لم یوتقن نبی قبلی
 جبرئیل نے مجھے دس چیزوں کی بشارت دی کہ مجھ سے پہلے کسی نبی کو نہ ملیں
 ابن ابی حاتم و عثمان الدارمی وابو نعیم عن عبادۃ بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ طرفہ یہ کہ ان سب احادیث میں نہ صرف عدد و معدود ہی مختلف ہیں
 کسی میں کچھ فضائل شمار کئے گئے کسی میں کچھ کیا یہ حدیثیں معاذ اللہ باہم
 متعارض سمجھی جائیں گی یاد دس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کی فضیلتیں منحصر حاش شد او نئے فضائل نامقصود اور خصائص محصور بلکہ
 حقیقتہً ہر کمال ہر فضل ہر خوبی میں عموماً اطلاقاً او نہیں تمام انبیاء و مرسلین و
 خلق اللہ اجمعین پر تفصیل تام و عام و مطلق ہے کہ جو کسی کو ملا وہ سب نہیں
 ملا اور جو انہیں ملا وہ کسی کو نہ ملا ع انچہ خوبان ہمہ دارند تو تنہا دارمی
 بلکہ انصافاً جو کسی کو ملا آخر کس سے ملا کس کے ہاتھ سے ملا کے طفیل میں ملا
 کس کے پر تو سے ملا اسی اصل ہر فضل و منبع ہر جود و سراپا وجود و نعم وجود
 سے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ع فاما الفضل من نورہ بہم
 اما مثلوا صفاتک للناس و س كما مثل النجوم للماء و یہ تقریر فقیر نے

عباس خمس کلمہ ہا فی الراس دیکھ کر سفہا کو سودانہ اوچھلے۔

یہ کمال بخت یہ کہ ایک سند کو سب راویوں کو جدا جدا شمار کر کے حکم لگادیا ان نو دس رواۃ نے یوں روایت کی حالانکہ سلسلہ سند میں اگر یکے از دیگرے ہزار تک عدد رواۃ پہنچے تو وہ ایک ہی راوی کے روایت ہر آئینہ نقد نہیں ہو سکتا جب تک مرتبہ واحد میں متعدد راوی نہ ہوں ورنہ سند عالی سے نازل شرف ہو خصوصاً ان کے نزدیک جو کثرت رواۃ سے ترجیح مانتے ہیں حالانکہ یہ بالبدایت باطل وہ تو خیر گزری کہ شیخ شخص خود سلمہ تک کو ہی سند متصل نہ کہتا تھا ورنہ آپ سمیت کوئی میں چالیس گن دیتا کہ اتنے راویوں نے اعفاء ذکر کیا۔

(۸) کچھ بڑا لکھا ہوتا تو اپنی ہی نقل کردہ عبارت دیکھتا کہ ابو داؤد نے لم یذکر اعضاء اللیجۃ البصیغہ واحد فرمایا ہے کہ اس راوی نے اعفاء لہجہ کا ذکر کیا یا لم یذکر ا البصیغہ جمع۔ ظاہر اپنی نقل میں جو لم یذکر و اعفاء اللیجۃ واقع ہوا و او عطفہ کو و او جمع سمجھا اور سابق و لاحق کے تمام صیغہ مفردہ ذکر زاد قال لم یذکر سے انکھین بند کر کے صاف لم یذکر و بنا لیا کہ تمام درجات سند کو شامل ہو۔

(۹) لطیف تریہ کہ ان سب رواۃ سے یہ روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حدیث میں دائرہ ہی بڑانے کا ذکر کیا بعلیم بچارہ قولہم کے معنی ہی نہیں جانتا اور ناحق و نار و آثار موقوفہ و مقطوعہ کو قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ٹھہرا ہے دیتا ہے ابن عباس صحابی ہیں اور مجاہد و بکر و طلق تابعین یہ آثار خود انہیں حضرات کے اپنے قول میں نہ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد۔ تنبیہ طلق سے اونٹ کا قول بھی دونوں طرح مروی سنائی نے بسند صحیح ان سے دس کامل روایت کیں جنہیں و توفیر اللیجۃ موجود

(۱۰) لطف بر لطف، یہ کہ ان سب نے اوسکی جگہ مانگ روایت کی اللہ اللہ اتنا بے ادراک اور ایسا بے باک ذرا کسی نے علم سے عبارت ابی داؤد کا ترجمہ کر اگر دیکھے کہ وہ مانگ کا ذکر صرف اثرا بن عباس میں بتاتے ہیں یا ان بسکی روایت یہی ٹھہراتے ہیں بعلم کے نزدیک گویا عدم ذکر اعفاء یحیہ کے معنی ہی یہ ٹھہرے ہیں کہ اوسکی جگہ مانگ کا ذکر کیا۔

(۱۱) جب جہالت کی یہ حالت تو اسکی کیا شکایت کہ اپنے اس نعم باطل پر فرق و غما کا ذکر و شمار میں تبادل سمجھ کر دونوں کا حکم یکساں ٹھہرا دیا ایسا ہوتا ہی تو اوسکا حاصل صرف اتنا نکلتا کہ جس بات کا یہاں تذکرہ ہے یعنی خصال فطرت سے ہونا اسمین دونوں شریک ہیں نہ یہ کہ سب احکام میں یکساں ہیں عمدۃ القاری و فتح الباری و ارشاد الساری شرح صحیح بخاری وغیرہ کتب کثیرہ میں ہے واللفظ للخطیب ہذہ الخصال منها هو واجب کا تختان وما هو مندوب ولا مانع من اقتران الواجب لغيره كما قال تعالى كلوا من ثمره اذا اثمر و اتوا حقه يوم حصاده فايثاء الحق واجب ولا كل مباح

(۱۲) پہر چالاکی یہ کہ اسکے متصل جو امام ابو داؤد نے دوسری حدیث مرفوعہ خصوصاً سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ایک اثرا امام ابراہیم نخعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کیا کہ انہیں بھی داڑھی بڑھانے کو شمار فرمایا قل عاقل اوسے اوڑا گیا عبارت سنن یہ ہے وفي حدیث محمد بن عبد اللہ بن ابی مریم عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واعفاء اللہ عن ابراہیم النخعی نحوه و ذکر اعفاء اللہ عن اللہ و الختان (۱۳) کمال جہالت دیکھئے کہ اپنے مقام اجتہاد سے منزل کر کے داڑھی بڑھانے کو فرض منڈانے کو حرام تسلیم کرتا اور اس تسلیم کی تقدیر پر امرات کے لئے ہونے سے جواب دیتا ہے بے عقل سے کون کہے کہ جب حرمت تسلیم

قرآن اوسین خبر ہے ہر اوس چیز کی جو تم سے پہلے ہے اور ہر اوس شے کی جو بعد تمہارے
 ہے اور حکم ہے ہر اوس امر کا جو تمہارے درمیان ہے مگر اہل الترمذی عبد اللہ بن
 عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں لوضاع لی عقاب بعیر لوجدت فی کتاب اللہ اگر
 میرے اونٹ کی رسی گم جائے تو میں قرآن عظیم میں اوسے پاؤں ذکرہ ابن ابی الفضل
 المرہی نقل عنہ فی الاحقان امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں لو شئت
 لا وقت من تفسیر الفاتحہ سبعین بعیرا میں چاہوں تو سورہ فاتحہ کی تفسیر سے ستر
 اونٹ بھر وادوں۔ ایک اونٹ کئے میں بوجھ اوٹھاتا ہے اور ہر سن میں کئی ہزار
 اجزا حساب سے تقریباً چھپیس لاکھ جراتے ہیں یہ فقط سورہ فاتحہ کی تفسیر ہے پھر
 باقی کلام عظیم کی کیا گنتی پھر یہ علم علم علی ہے اسکے بعد علم عمر اور سبکی بعد علم صدیق
 کی باری ہے ذہب عمر تسعة اعشار العلم عمر علم کے نوحہ لیکن کان ابو بکر اعلمنا ہم
 سب میں زیادہ علم ابو بکر کو تھا۔ پھر علم نبی تو علم نبی ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 غرض قرآن عظیم و فرقان کریم میں سب کچھ ہے جسے جتنا علم اتنی ہی فہم بقدر
 فہم اوس قدر علم و تلك الامثال نضر بها للناس وما يعقلها الا العلمون کہاؤن
 ارشاد تو سب کیلئے ہوئے ہیں ہر اون کی سمجھ اور فہم کو ہے جو علم والے ہیں پھر
 علم کے مدارج سجد تفاوت و فوق کل ذی علم علیم عالم امکان میں نہایت نہایت
 حضور سید الکائنات علیہ و علی آلہ افضل الصلوات والتحيات ولہذا ارشاد ہوا
 انا انزلنا ایلک الکتاب یا علی لنعلمک بین الناس بما ارادک اللہ تو حضور کا جو کچھ حکم جو کچھ
 راے جو کچھ طریقہ جو کچھ ارشاد ہے سب قرآن عظیم سے ہے ان الی ربک المنتہی سب
 قرآن عظیم میں ہے ان ہو کا لا وحی یوحی مگر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 اپنے علم تام و شامل سے جانا کہ آخر زمانہ میں کچھ بد دین مکار بد لگام فاجر ایسے آنے
 والے ہیں کہ ہمارا جو حکم اپنی اندھی آنکھوں سے بظاہر قرآن عظیم میں نیپائیں گے منکر

ہوجائیں گے بل کذبوا بما لم یحیطوا بعلمہ ولما یا تمہم تاویلہ کذلک کذب الذین من
 قبلہم فانظر کیف کان عاقبتہ الظالمین لہذا حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 صاف ارشاد فرمادیا الا انی اوتیت القرآن ومثلہ معہ الا یوشک جہل شعبان علی
 اربکتہ یقول علیکم بہذا القرآن فما وجدتم فیہ من حلال فاحلوه وما وجدتم فیہ من
 حرام فحرموه وان ما حرم رسول اللہ لکما حرم اللہ سن لو مجھے قرآن عطا ہوا اور قرآن
 کے ساتھ اسکا مثل۔ خبر در نزدیک ہے کہ کوی بیٹ بہرا اپنے تخت پر پڑا کہ یہی
 قرآن لئے رہو اسمین جو حلال پاؤ او سے حلال جانو جو حرام پاؤ او سے حرام مانو حالانکہ
 جو خیر رسول اللہ نے حرام کی وہ اوسکی مثل ہے جو اللہ نے حرام فرمائی رواہ الائمة
 احمد والدارقطنی وابوداؤد والترمذی وابن ماجہ بالفاظ متقاربة عن المقدم بن
 معد یکوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا الفین احدکم
 متکئا علی اربکتہ یا یتہ لا ہر من امری مما امرت بہ او نہیت عنہ فیقول الا ادیریہ
 وجدنا فی کتاب اللہ اتباعنا خبر در میں نبأؤن تم میں کسی کو اپنے تخت پر تکیہ لگائے
 کہ میرے حکم سے کوی حکم او سکے پاس آئے جسکامین نے امر فرمایا او سے ہنی فرمائی
 ہو تو کہنے لگے میں نہیں جانتا ہم تو جو کچھ قرآن میں پائینگے اوسکی پیروی کریں گے
 رواہ احمد وابوداؤد والترمذی وابن ماجہ والبیہقی فی الدلائل عن ابی مراع
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ایک حدیث میں ہے حضور والاصلاۃ اللہ تعالیٰ وسلامہ
 علیہ نے فرمایا ایحب احدکم متکئا علی اربکتہ یظن ان اللہ لم یحرم شیئا الا ما فی
 ہذا القرآن الا وانی واللہ قد امرت ووعظت ونہیت عن اشیاء انہا مکمل
 القرآن او اکثر کیا تم میں کوی اپنے تخت پر تکیہ لگائے گمان کرتا ہے کہ اللہ نے
 بس یہی خیرین حرام کی ہیں جو قرآن میں لکھی ہیں سن لو خدا کی قسم میں نے حکم دئے
 اور نصیحتیں فرمائیں اور بہت چیزوں سے منع فرمایا کہ وہ قرآن کی حرام فرمائی اشیاء

کے برابر بلکہ بیشتر ہیں مگر اہل بوداؤد عن العرباض بن ساریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 اس منکر کا دائرہ ہی بڑھانے کے حکم کو کہنا قرآن میں کہیں نہیں اور اسی بنا پر احادیث
 صحیحہ میں مسلمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ کہہ کر رد کر دینا کہ دائرہ ہی بڑھانا اخلاق
 میں ہوتا تو قرآن میں کیوں نہ آتا وہی بیٹ بہرے بہرے بے نصیب بے بہرے کی
 بات ہے جس کی بیشین گوئی حضور عالم ماکان و ماکون فرما چکے صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم سچ فرمایا رب جل علانی فلا درک لایومنون حتی یکمواک و ینما شجر ینہم ثم
 لایجدوا فی انفسہم حرجا ما قضیت ویسلموا تسلیم قرآن عظیم میں قسم کہا کہ فرماتا
 ہے کہ اے نبی جب تک تیری باتیں دل سے نہ مان لیں ہرگز مسلمان نہ ہوں گے طوٹنے کی
 طرح زبان سے لاکھ کلمہ رٹے جائیں کیا ہوتا ہے۔

تہذیب قوم مسلمانوں یہ مگر اہل قوم جنگی پیشین گوئی احادیث مذکورہ میں گہری
 صرف حدیثوں ہی کے منکر نہیں بلکہ حقیقہ قرآن عظیم کو عیب لگانے والے اور دین
 متین کو ناقص و نامتام بتانے والے ہیں حدیثیں تو یوں چھوڑیں کہ انہی صرف
 درست اخلاق کے لئے آتے ہیں حدیثوں کی باتیں اخلاق سے ہوتیں تو قرآن
 میں کیوں نہ آئیں ورنہ قرآن اخلاقی احکام سے خالی اور دین ناقص ٹھہرتا ہے
 جب مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثیں یوں بیکار گئیں پھر اور کسی کی بات
 کا کیا ذکر فبای حدیث بعد از یومنون اب گنتی کے وہ احکام رہ گئے جنگی صاف
 صریح تصریح کتاب اللہ میں ہے اون کے سوا سب اخلاق سے خارج تہذیب
 اخلاق کے ہزاروں احکام جنہیں کوئی ذی عقل نزاع نہ کر سکے معاذ اللہ اسلام کے
 نزدیک مہمل و معطل اور تمام دین باطل و مختل مثلاً مردوں کا دائرہ ہی بڑھا کر مذہب مار
 بال بڑھا کر جوئی گند ہوا کر ہاتھ پاؤں میں مچھدی رہا کر زمانے کپڑے گوٹے ٹٹھے
 مصالے کے پہنکر سر سے پاؤں تک جڑاؤ گھنوں سے بن ہن کر ہزاروں کے

مجمع میں ناجائز ہوا بتانا کس آیت میں حرام لکھا ہے اعضائے رجولیت کٹا کر زنجہ بننا
 ناک پر اوگلی رکھ کر تالیان بجا کر کس سورت میں منع آیا ہے و علیٰ ہذا القیاس ہزاروں
 افعال و سواس الخناس۔ اب منکر مستحکم سے پوچھا جائے کہ ان افعال اور اون کے
 امثال کو معاذ اللہ ملت اسلام میں طلال بتا کر دین کو عیاذ باللہ سخت بیہودہ و نامہند
 بنائیگا یا شرما شرعی حرام ٹھہرا کر قصص قرآنیہ خالی یا کر معاذ اللہ قرآن عظیم کو ناقص
 و ناقص بنائیگا ایسے حضرات کی تمام جدید تحقیقات شیعہ کا اندرونی بخار و وہی پادریوں
 کو خفیہ اعانت دینا اور دین ہتھکنڈے کا مضحکہ اور انا ہوتا ہے و سيعلم الذین ظلموا
 ای منقلب ینقلبون بہت اچھا اگر دڑ ہی منڈانا حرام نہیں کہ قرآن عظیم میں اسکو
 احکام نہیں تو جہان او سیر عمل ہے یہ پوری شرافت کے افعال ہی برت کر دکھائیں
 کہ اونکی تحریم ہی قرآن میں کہیں نہیں پوری ہی گائے نکھائے کہ دین نیچر کے کامل ہونے
 کہلائے اچھا نہی قرآن میں کہیں ناک کٹنا بھی حرام نہیں لکھا الا نف بالانف
 میں دوسرے کی ناک کاٹنے پر نرا ہے اپنی قطع کرانے کا ذکر کیا ہے ایک
 کا ٹکر دوسری کہان سے لائے گا کہ الا نف بالانف کا محل پائیگا جہان داری
 منڈائی ہے یہ اونچی گوٹ انگھون کی اوٹ جس نے ناحق چہرہ نامہ ہوار کر رکھا
 ہے اسے بھی دہتا بتائیں لوگ چار ابرو کا صفایا بولتے ہیں یہ پانچون کا نہٹھ
 کیت ہو جائیں خیر آپ اسیر عمل نکرین مگر ابکی تحریر تو ضرور ہائے پکارے کیسی
 کہ دین اسلام ایسا ناقص دین ہے جس میں ناک کٹنا حرام نہیں یا قرآن عظیم
 ایسی کتاب ہے جس میں ایسے جرموں پر کچھ الزام نہیں۔

تعلیم سوم منکر مستحکم کا اثبات حرمت میں قرآن عظیم کے ساتھ حدیث
 متواتر و مشہور کا نام لے دینا محض عیاری و دنیا سازی یا عجب کو رانہ تناقض
 بازی ہے ہم پوچھتے ہیں جو کسی حدیث متواتر یا مشہور میں آئے قرآن عظیم

مین بھی موجود ہے یا نہیں اگر ہے تو حدیث کی کیا حاجت اور اس تردید سے کیا منفعت اور اگر نہیں تو اب پوچھا جائیگا کہ وہ حکم اخلاق ہے یا نہیں اگر ہے تو قرآن عظیم احکام اخلاقی سے خالی اور دین معرض نقص و بیکامی۔ اور نہیں تو تمہارا مطلب حاصل کہ ایسے حکم کا شرعی ہونا باطل بہت ہو تو مجبلی کا سانشکا سہی حرمت فرضیت کئے کہی۔ مسلمانوں دیکھتے جاؤ کہ ان حضرات کے تمام خیالات کا حاصل بے حاصل وہی ابطال شرع مطہر و اکمال یقیدی اہل نجر ہے و بس و سب علم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون۔

تنبیہ چہارم بعینہ اسی دلیل سے اجماع ہی باطل پر قیاس کس گنتی شمار میں۔ رہے اور امر قرآنیہ منکر نے اذا حلقتم فاصطادوا سے اونکا جواب ہی گڑھ دیا ہر امر میں یہی احتمال قائم کیا معلوم کہ یہ اونہیں احکام میں سوچنا نکرنا عقاب و رکنار موجب عقاب بھی نہیں پر ایک یہی چلتا فقرہ تمام نو اہی قرآنیہ کو بھی بس ہے کہ بطرح امر کہی اباحت کیلئے ہوتا ہے یوں ہی نہی ہی ارشاد ہی ہوتی ہے غرض ایک ہی کر شے میں شریعت محمدیہ کے تمام اوامر و نو اہی بیکار و معطل ہو کر رہ گئے۔ سچ ہی انسانی آزادی اس کی سادہ قید ملت کہاں کی علت مگر اس میں یہ انگہوں کے اند ہے عقل کے او نہ ہے سمجھے کہ آزاد ہونے اور حقیقت دیکھو تو برباد ہوئے اللہ واحد قہار کی بندگی سے سر نکالا اور الملبس لعین کا پٹا گلے میں ڈالا بندگی تو بہر حال رہی اللہ کی نہیں الملبس کی سہی مع بین کہ از کہ بریدی و با کہ پوستی بوسنیہ حج مخالفت مشرکین کے وہ معنی لینا اور وار ہی رکھنے منڈانے دونوں میں مخالفت بتانا کلام پاک حضور سید لولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کھلا استہزاء و تخریب اللہ اللہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد اطہر اور ایک ناباک بیباک بے تمیز بے اور اک کا کہنا کہ

فیہ نظر دیدہ و دانستہ باز یحییٰ بن ایحیم فوزه من بعد ما عقلوہ و ہم یعلمون
 کاشیوہ دکھانا۔ اولاً دنیا میں کون اندھے سے اندھا خلافت مشرکین کا
 یہ مطلب سمجھیکا کہ مشرکین روٹی کہاتے ہیں تم بہو کے رہو وہ پانی پیتے ہیں تم پیا
 مرد خلافت مشرکین شعار مشرکین میں ہے نہ یہ کہ کوئی مشرک ہمارے بعض اغفال
 اختیار کر لے یا جس فعل کو ہماری شرع مطہر نے پسند فرمایا وہ کسی فرقہ مشرک
 سے بھی واقع ہو تو ہم چوڑ دین ٹانیا یہی معنی مراد ہوتے تو معاذ اللہ حکم
 کس قدر فضول و مہمل تھا جو بات ایک کام کرو تو بھی حاصل نہ کرو تو بھی حاصل
 اوس کے لئے اس کام کا حکم دینا تحصیل حاصل ٹانیا تہرجج بلامرجح اس کے
 عکس کا کیون نہ حکم ہوا کہ خلافت مشرکین اوس میں بھی تھا۔ **رابعاً**
 بلکہ ترجیح مرجح کہ دائرہ ہی منڈے مشرک مہنیوں کی راہ دور ایران وغیرہ میں
 تھے اور دائرہ ہی والے اہل عرب اپنے ہی وطن اپنے ہی شہروں میں تو خلافت
 مشرکین انہیں کے خلاف میں ظاہر ہوتا یوں تو کوئی ایرانی کبھی اتفاق سے آجاتا
 تو اپنی مخالفت پاتا پتر ہی خلاف مذہبی سمجھتا بلکہ قومی و ملکی کہ اس ملک کے حکم
 کا فرسب کو اپنے خلاف دیکھتا۔ خامساً اللہ اکبر اگر حدیث فقط اس قدر ہوتی
 کہ خالفوا المشرکین مشرکوں کا خلاف کرو تو شاید کسی کچے جنونی بکے مجنونی
 کو ایسے خون جاگتے مجنوں لے بہا گتے مگر حدیث میں تو صراحتاً خود اوس خلافت
 کی شرح فرمادی تھی کہ **احفوا المشوارب و اعفوا للمج** مشرکین کا یوں خلاف
 کرو کہ لبین ترشواؤ اور درڑھیان بڑھاؤ اس کے یہ معنی لینا کہ چاہے ان کا
 خلاف کر کے بڑھاؤ خواہ اونکی مخالفت کر کے منڈاؤ کیسی کھلی تحریف اور کیسیا
 صریح استہزاء ہے اللہ اکبر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وسعت علم
 جس طرح عجائب قرآن عظیم غیر متناہی ہیں یوں ہی عجائب حدیث کی حد نہیں

کریمہ الانور و ازرق و نرہا خری و ما کنا معذین حتی نجت رسولہ کے
 لطایف سے امام جلال الدین سیوطی نے شمار فرمایا کہ دونوں جملہ دو مشکل مسائل
 مختلف تینہ کا فیصلہ فرماتے ہیں پہلا مسئلہ اطفال مشرکین اور دوسرا مسئلہ اہل فرت
 یر و بل شافی ہے ان دونوں کا ایک جگہ ارشاد ہونا نظم قرآنی کے عجائب قیقتہ
 سے ہے ذکرہ فی رسالۃ فی الابوین الکویین فقیر کتاب ہے امام احمد و طبرانی
 و ضیانی ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں نتر و لو و اتزرو و اذ خالفوا اہل الکتاب قصوا سببا لکم
 و و فزو اعتانینکم و خالفوا اہل الکتاب پا جامہ پہنوا ورتہ بند باند ہو اور
 یہود و نصارے کا خلاف کرو یہود و نصارے کے یہاں شرکچہ ضروری نہیں
 ان کی قومیں اب تک ننگے نہانے کی عادی ہیں حدیث میں ان دو جملوں کا
 ایک جگہ ارشاد ہونا ایسے گمراہوں گمراہ پرستوں کے جنوں کا کافی علاج ہے
 جس طرح دائرہ میں مخالفت اہل کتاب کی وہ معنی تراشی یوں ہی پا جامہ و شبند
 میں یہی مطلب پہنانے کہ بہت اہل کتاب شرعوت کرتے ہیں تو جا ہے
 اس عادت کا خلاف کر کے پا جامہ پہنوا جا ہے اسکی مخالفت سے ننگے پھرو
 اور پورے مہذب جنگلین بنو و سیعلمو الذین ظلمو اای منقلب یتقلبون
 بتلیس ششم فرض و واجب اور اسیطح حرام و مکروہ تحریمی میں فرق و بارہ
 اعتقاد ہے کہ فرض و حرام کا منکر کا فرحہترتا ہے اما مطلقا کما علیہ لفظوا
 کلمات الفقہاء الاجہاد او علی تفصیل فیہ کما علیہ الا اعتماد بخلاف
 اخیرین۔ مگر عمل میں دونوں کا ایک حکم مخالفت میں گناہ و اثم امتثال میں رجا
 ثواب خلاف میں استحقاق غضب و عذاب کما صرح بہ فی کل کتاب۔

اہل اسلام اپنے رب کے غضب سے ڈرین اور ان گمراہان گمراہ گر کی چرب زبانوں پر
توجہ نہ کریں بالفرض اصطلاح خفی میں ف س رضی یا ح س م کا اطلاق ہوا تو یہ فرق
اصطلاحی تمہارے کس کام آئیگا جبکہ غضب جبار و عذاب نار کا استحقاق بہر حال موجود
والعیاذ باللہ العفو من الود و د یقین جاننا اس دن کو ہی داری منڈا واحد تہا ر
کے حضور تمہارا حمایتی نہ بنیگا وہ آپ اپنی بڑائی اگ میں جلیے بنے گا آئندہ اخیلا
بدست نجات مسلمانوں اسکی ٹھیک مثال یہ ہے کہ کوئی گندنا پاک بھینس کا گوہر گدھے
کی لید کھایا کرے جب اس سے کہا جائے تو (۰۰) کھاتا ہے کہے اسے (۰۰)
نہیں کہتے یہ تو لید و گوہر ہے اس نخیس سے یہی کہا جائیگا کہ یون ہی کہے مگر ہر
ہر طرح تیرے منہ میں تو گندگی رہی ۔ مسلمانو مکروہ تحریمی گناہ صغیر سہی مگر ہر صغیر
بعد اصرار کبیرہ اور ہلکا جانتے ہی فوراً اشد کبیرہ حدیث میں ہے حضور سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا صغیرۃ علی الاصرار رواہ فی مسند الفرو
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما پھر یہ ظالمین براہ چالاکي حرام کی اصطلاح
لئے ہوئے ہیں حقیقتہً مباح محض و شیرادر جانتے ہیں جب تو اذ احللتہ فاصطادوا
کی مثال اور عقاب درکنار عتاب بھی نہونے کا خیال ہے شیطان کے بڑا دے
ایسے ہی ہوتے ہیں یعدہم و یمنیہم و ما یعدہم الشیطان الا غروراً
انتباہ سنا گیا کہ اس منکر مستکبر کی طرح کوئی اور حضرت بھی اس سئلہ میں
مخالفت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر تے ہیں اسنے اباحت محضہ کا
ڈانڈا پکڑا وہ اپنے روز روز میں اور راہ چلے ہیں کہ داری منڈا نار حرام نہیں
اور مکروہ تحریمی میں خود اختلاف ہے کہ وہ حرمت سے قریب ہے یا حلت سے
نزدیک ۔ مسلمانو راہ فریب سے دور لا ینزککم باللہ الغرورہ یہ ان قائل
صاحب کا محض افرائے گندہ و اکا و بندہ ہے آجک جہان میں کسی عالم نے مکروہ

تحریمی کو قریب بجلت نہ بتایا تمام کتب مذہب موجود ہیں حضرات شیخین و امام محمد رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ میں یہ اختلاف بتایا جاتا ہے کہ ان کے نزدیک مکہ وہ تحریمی عین
 حرام ہے اور اونکو نزدیک اقرب بحرام تنویر الابصار وغیرہ عامہ اسفار میں ہے
 کل مکہ وہ حرام عند محمد و عند ہمالی انحراف اقرب اور عند التحقیق یہ بھی
 صرف اطلاق لفظ کا فرق ہے معنی سب کا ایک مذہب خود امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ
 امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے ناقل کہ اونہوں نے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے عرض کی اذ اقلت فی شیئی اگرچہ فماریک فیہ جب آپ کسی شیئی کو
 مکہ وہ فرمائی تو اوسمیں آپکی کیا رائے ہوتی ہے قال التحمیر فرمایا حرام ٹھہرانا
 ذکرہ فی رد المحتار عن شرح التحمیر للإمام ابن امیر الحاج عن مبسوط الامام
 محمد رحمہم اللہ تعالیٰ تین بیس معنی تم آیات قرآنہ میں حق فرمایا ہمارے
 رب جل و علا نے فاما لا تعبی الابصار و لکن تعبی القلوب التی فی الصدور
 ہے یوں کہ آنکھیں نہیں اندھی ہوتیں بلکہ وہ دل اندھے ہوتے ہیں جو سینوں میں
 ہیں۔ ان بے بصیرتوں کو اگر کبھی کھلی آنکھوں سے قرآن عظیم کی زیارت نصیب
 ہوتی تو جانتے کہ دائرہ ہی بڑی مانے کی طرف ارشاد اوسمیں ایک دو نہیں بلکہ بکثرت
 آیات کریمہ میں موجود ہے اوسمیں دو طریق ہیں اول طریق عموم یہ دو وجہ ہر
 وجہ اول کہ صحابہ کرام و ائمہ اعلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم امثال مقام میں استعمال
 فرماتے رہے آیت ۱ قال اللہ عز وجل ما اتکم الرسول فخذوا وما
 نہکم عنہ فانتہوا جو کچھ یہ رسول کریم تمہیں دے اختیار کرو اور جس سے
 منع فرمائے باز رہو آیت ۲ قال تعالیٰ قل اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول
 و اولی الامر منکم اے نبی مومنین سے فرماؤ کہ اطاعت کرو اللہ کی اور اٹا
 کرو اس کے رسول کی اور اپنے علماء کی آیت ۳ قال عز وجل من

يطع الرسول فقد اطاع الله جو رسول کے فرمانے پر چلا اوسنے اللہ کا حکم مانا۔
 رب تبارک وتعالیٰ ان آیات اور اون کے امثال میں نبی کا حکم بعینہ اپنا حکم اور نبی کی
 اطاعت بعینہ اپنی اطاعت بتاتا ہے تو تمام احکام کہ احادیث میں ارشاد و ہر سے سب قرآن
 عظیم سے ثابت ہیں جو اخلاقی حکم حدیث میں ہے کتاب اللہ اوس سے ہرگز خالی نہیں
 اگرچہ بظاہر تصریح جزئیہ ہماری نظر میں نہوا محمد و بخاری و مسلم و ابو داؤد و ترمذی سنائی
 و ابن ماجہ سب اللہ اپنی مسند و صحاح میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ
 سے راوی کہ اوہوں نے فرمایا لعن اللہ الواستات والمستوثقات والمتنصحات
 والمتطليات للحسن المغیرات الخلی اللہ اللہ کی لعنت بدن گو دینے والیوں اور
 گدوانے والیوں اور منھ کے بال نوچنے والیوں اور خوبصورتی کے لئے دانتوں
 میں کھڑکیاں بنانے والیوں اللہ کی بنائی خیر گھاڑنے والیوں پر۔ ایک بی بی یہ سکر
 خدمت مبارک میں حاضر ہوئیں اور عرض کی میں نے سنا ہے آپ نے ایسی ایسی عورتوں
 پر لعنت فرمائی فرمایا مالی لا العن من لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 ومن ہونی کتاب اللہ مجھے کیا موا کہ میں اوپر لعنت نکروں جب رسول اللہ صلی
 نے لعنت فرمائی اور جبکہ بیان قرآن عظیم میں ہے اون بی بی نے کہا میں نے
 قرآن اول سے آخر تک پڑھا و سمجھیں کہیں اس کے ذکر نہ پایا فرمایا ان کنت قرائتہ
 لقد وجدتہ اگر تم نے قرآن پڑھا ہو تا تو یہ بیان او سمجھیں ضرور پاتیں۔
 اما قرأت ما اتکم الرسول فخذوه وما نہکم عنہ فاستہوا کیا تم نے
 یہ آیت نہ پڑھی کہ جو رسول تمہیں دے وہ لو اور جس سے منع فرماے باز ہو
 اوہوں نے عرض کی ہاں فرمایا فانه قد نفی عنہ تو بیشک نبی صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم نے ان حرکات سے منع فرمایا۔ منکرہ دیکھ کہ اوس کا خیال وہی اول بی بی کا
 خیال اور ہمارا جواب بعینہ حضرت عبداللہ بن مسعود کا جواب ہے یا نہیں۔

یہ بی بی ام یحیٰی بن کبار تابعین و ثقات صالحات سے ہوئے ہیں تو
کلام نبیین اور حافظہ النشان نے فرمایا صحابیہ سے معلوم ہوتے ہیں بہر حال
اون کی تفصیلت و اصلاح قبول حق پر باعث ہوئی سمجھتے ہیں اور اس کے بعد خود
اس حدیثہ کو حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کما رواہ
البخاری عن طریق عبد الرحمن بن عابس عنہا عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما
ابن ابی زبیر سے گزارش کرنی چاہیے کہ مع دلائل و زین زین بیاموز
ولکن الهدایۃ لن تنالہ بلا فضل من المولیٰ تعالیٰ و ایک بار
عالم قریش سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکہ معظمہ میں فرمایا مجھے جو چاہوں
جو چاہوں قرآن سے جواب دوں گا کسی نے سوال کیا احرام میں زنبور کو قتل کرنا
کیا حکم ہے فرمایا بسم اللہ الرحمن الرحیم ما اتکم الرسول فخذوا
و ما نہکم عنہ فانتمو اللہ عزوجل نے توبہ فرمایا کہ ارشاد رسول پر
عمل کرو و حد ثنا سفین بن عیینہ عن عبد الملک بن عمر عن ربیع
بن خراش عن حدیفہ بن الیمان عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
انہ قال اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر اور رسول اللہ صلی
تعالیٰ علیہ وسلم سے ہمیں حدیث پہنچی کہ حضور نے فرمایا اون دو کی پیروی کرو
جو میرے جانشین ہوں گے ابو بکر و عمر و حد ثنا سفین بن مسعر بن کد امر
عن قیس بن مسلم عن طارق بن شہاب عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ
عنہ انہ قال یقتل الحمر الزنبور اور ہمیں امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
حدیث پہنچی کہ اونہوں نے احرام باندھے ہوئے کو قتل زنبور کا حکم دیا ذکرہ الامام
السیوطی فی الاتقان و حہ ثانی۔ اقول واللہ التوفیق لیتسم قال جل ذکرہ
لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة لمن کان یرجو اللہ والیوم الآخر

و ذکر اللہ کثیرا ۱۰ البتہ بیشک تمہارے لئے رسول اللہ کے چال طریقہ میں اچھی
 ریت ہے اوسکے لئے جو ڈرتا موالہ اور پچھلے دن سے اور بہت یاد کرے اللہ کی
 اس آیت کریمہ میں مولے جل و علا پناہی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ و السلام کے طریقہ و روش
 پر چلنے کی ہدایت فرماتا اور مسلمان کو یوں جوش دلاتا ہے کہ دیکھو ہماری یہ بات
 وہ مانگا جسکے دل میں ہمارا خوف ہماری یاد ہے امید قیامت سے دہشت ہوگی اور
 موافق مخالف حتیٰ کہ نصاریٰ و یہود و مجوس و ہنود تمام جہان جانتا ہے کہ اوس سرور
 جہان و جہانیاں صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت دائمہ مستمرہ دائرہ ہی رکھتی تھی جس پر تمام
 عمر و دوست فرمائی محافظت فرمائی تاکید فرمائی ہدایت فرمائی معاذ اللہ کہ یہی شجریز
 خلاف نے گنجائش پائی۔ ہم یہاں بعض احادیث علیہ کریمہ یاد کریں کہ ذکر صیب
 نورعین و سرور جان و شادابی دل و سیرابی ایمان ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم حدیث ۱۔ جابر بن سمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کان رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کثیر شعر اللحیۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
 ریش مبارک میں بال کثیر و انبوہ تھے و اہل اسلام و عنہ عند ابن عساکر
 کثیر شعر الرأس و اللحیۃ حدیث ۲۔ ہند بن ابی ہالہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے
 ہیں کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فحما فحما تلالو و جہۃ تلالو
 القمر لیلة البدر اذہر اللون و اسع الجبین کث اللحیۃ صیب صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم عظمت والے نگاہوں میں عظیم دلوں میں منظم تھے چہرہ مبارک ماہ و ہفتہ
 کی طرح چمکتا جگمگاتی رنگت کشادہ پشائی کہنی دائرہ سر و اہل الترمذی فی الشمال
 و الطبرانی فی الکبیر و البیہقی فی الشعب و سر و اہل الصنار و یانی و البیہقی
 فی الدلائل و ابن عساکر فی التاریخ حدیث ۳۔ امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ
 تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں بابی و امی کان ربعة ابیمن شربا بجمرة کث اللحیۃ

میرے ماباپ اوپر قربان میا نہ قدھے گورارنگ حسین سرخی جب لکھتی گہنی داڑھی
 سرواۓ ابن عساکو عن ابی ہریرۃ عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما حدیث ۴
 وہی فرماتے ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 ضخم الہامۃ عظیم اللحمۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سر مبارک
 بزرگ اور ریش مطہر بڑی تھی سرواۓ الیہی حدیث ۵ امیر المؤمنین عمر رضی
 فرماتے ہیں کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابیض اللون مشربا حمرة
 ادعج العینین کث اللحمۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رنگ گورارخی
 آمیز آنکھیں بڑی خوب سیاہ داڑھی گہنی حدیث ۶ انس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے فرمایا کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احسن الناس
 قواما و احسن الناس وجہا و اطیب الناس ریحاً و الین الناس کفا و
 کانت لہ حمة الی شحمة اذینہ و کانت لحیتہ قد ملأت من ہہنا
 الی ہہنا و امرید یہ علی عارضیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے جسم پاک کی بناوٹ تمام جہان سے بہتر حیرہ تمام عالم سے خوبتر مبارک
 سارے زمانہ سے خوشبو تر بہتیلیاں سب لوگوں سے نرم تر بال کا نوں کے
 لوٹک (پہر اپنے رخساروں پر اشارہ کر کے بتایا کہ) ریش مبارک یہاں سے
 یہاں تک بھری ہوئی تھی حدیث ۷ وہی فرماتے ہیں رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابیض الوجہ کث اللحمۃ
 احمر الماتی اہدب الاشعار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا منہ گورادڑی
 گہنی آنکھوں کے کونوں میں سرخی پلکین دراز مرد اھا جمیعاً ابن عساکو
 الکلی مختصراً امام قاضی عیاض شفا شریف میں فرماتے ہیں کث اللحمۃ تملأ من
 ریش مطہر گہنی سینہ منور کو بھرے ہوئے یہاں سینہ سے مراد اوستکبالا لانی کنارہ

ہے کہ گلے کی انتہا ہے صرح بہ الشرح وهو الواضح الصراح اور عادت کریمہ تھی
 کہ کوئی امر کیسا ہی مرغوب و پسندیدہ ہو جب شرعاً لازم و ضروری نہ ہو تا تو بیان جواز
 کے لئے گاہے ترک بھی فرما دیتے یا قولاً خواہ تفریراً جواز ترک بتا دیتے اسلئے علماء
 کرام نے سنت کی تعریف میں مع الترتک احياناً اضافہ کیا یعنی جسے سید عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر کیا اور کبھی کبھی ترک بھی فرما دیا ہو و لہذا محققین فرما
 ہیں کہ ایسی مواظبت دائمہ ہمیشہ دلیل و وجوب ہے محقق علی الاطلاق فتح القدر
 باب الاذان میں فرماتے ہیں عدم الترتک منقہ دلیل الوجوب نیز باب الاعمال
 میں فرمایا ہذا المواظبة المقررة بعدم الترتک منقہ لما اقترنت بعدم
 الاذکار علی من لم یفعلہ من الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم کانت دلیل السنیۃ
 ولا کانت دلیل الوجوب۔

ووم طریق خصوص اسمین ہی مجد اللہ تعالیٰ فیض جلیل قرآن مجید سے
 آیات کثیرہ بعد ذیل پر فائز برکات ہوئیں فاقول وبالله التوفیق
 یہ نفیس طریق وجوہ عدیدہ رکھتا ہے جن سے اعفایہ لمحیکہ امر یا طلب یا اس کے
 خلاف پر وجہ یا مذمت ثابت ہو وجہ ثالث آیت ۵ قال تعالیٰ وتقل
 وان یدعون الی الشیطان فلیعینہ اللہ وقال لا تأخذن من عبدک
 نصیباً مضراً وضاہراً ولا ضللاً ولا مبیناً ولا منہم فلیستکن
 اذان الانعام ولا منہم فلیغیرن خلق اللہ کافر نہیں پوجتے مگر
 شیطان سرکش کو جس پر خدا نے لعنت کی اور وہ بولا میں ضرور لیلو نکاح تیرے
 بندوں میں سے اپنا ٹھہرا ہوا حصہ اور میں ضرور اوہیں بہکاؤں گا اور ضرور
 خیال لاچون میں ڈالوں گا اور ضرور انہیں حکم دوں گا کہ وہ جو پاؤں کے کان
 چیریں گے اور بیشک اوہیں حکم دوں گا کہ اللہ کی بنائی چیزیں گھاڑیں گے۔ یہی وہ

ایہ کریمہ جسکی رو سے حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زمانہ مکرور
 برکت فرمائی اور اوسکی علت یہی خدا کی بنائی چیز کا بڑی بتائی بعینہ یہی کیفیت
 و اثر ہی سڈانے کی ہے بطرح صفحہ کے بال نوچنے وایان غیر خلق اللہ کرتی ہیں
 یوں ہی و اثر ہی سڈانے والے تو یہ سب اوسی فلیغیرین خلق اللہ میں داخل
 اور شیطان کے محکوم اور اللہ رسول کے ملعون ہیں۔ امام جلال الدین سیوطی
 اظہیل فی استنباط التنزیل میں زیر آیت کریمہ فرماتے ہیں لیستدل بالآیۃ علی
 تحريم الخصاء والوشم وما یجری مجراہ من الوصل فی الشعر وبقی الاسنان
 والتمنع وهو تنف الشعر من الوجه تفسیر مدارک شریفین ہے فلیغیرین
 خلق اللہ بالخصاء او الوشم او تغیر الشیب بالسواد او التخت اھ
 باختصار شیخ محقق شیعۃ المذہبات میں زیر حدیث مذکور المغیرات خلق اللہ
 فرماتے ہیں نہ حرمت مثلاً وخلق یحیی وامتثال ان نیز میں است۔
 وجہ رابع آیت ۶ قال جل مجده ذلک ومن یعظم شعائر اللہ فانہا من
 تقوی القلوب بات یہہ ہے اور جو بڑائی کرے اللہ کے شعاروں کی تو وہ دلوں
 کی پرہیزگاری سے ہیں آیت ۷ قال غر شانہ یا ایہا الذین امنوا لا تتحلوا
 شعائر اللہ اے ایمان والو علل نہ ٹھہرا لو دین خدا کے شعاروں کو۔ شک نہیں
 کہ و اثر ہی شعائر دین اسلام سے ہے امام بدر محمود عینی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری
 میں ختمہ کی نسبت نقل فرماتے ہیں انہ شعار الدین کا لکلمۃ وبہ یمیز المسلم
 من الکافر جب ختمہ حالانکہ امر خفی ہے مثل کلمہ طیبہ کے شعار دین اور وجہ امتیاز
 مومنین و کافرن قرار پایا یہاں تک کہ مسلمانان ہند نے اوسکا نام ہی مسلماناں رکھ لیا
 تو و اثر ہی کہ افرط ہر ہے اور پہلی نظر اوس پر پڑتی ہے بدرجہ اولی شعار اسلام
 و ما بہ الامتیاز کرام و پیام ہے اور بعض کفار کا اسمین شریک ہونا منافی شعائر اسلام

انہیں جس طرح خشنہ کرنے میں یہود و مشرکین مسلمین میں خود نفس آیات کریمہ ہی میں
 دیکھئے مورد زبرد جانوران ہندی ہیں کہ حرم محترم کو قربانی کے لئے بھیجے جاتے
 ہیں انہیں شکاریوں الہی فرمایا حالانکہ تمام مشرکین عرب اسی فعل میں مشرکیت تھے
 اور جب دائرہ شکاریوں میں ہے اور بے شک یوں ہی ہے تو حکم قرآن اوس کے
 ازالہ کو حلال ٹھہرا دین حرام اور اوسکی تعظیم تقدسی تلب کا کام و وجہ مس آیت ۸
 قال غفر مجده و اوحينا اليك ان اتبع ملت ابراهيم حنيفا آیت ۹ قال
 سبحانه و تعالیٰ قل بل ائمة ابراهيم حنيفا آیت ۱۰ قال جلت آلاءه و من
 يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه آیت ۱۱ قال تواتر نعمائے
 قد كانت لکم اسوة حسنة فی ابراهيم و الذین معه من المومنین
 آیت ۱۲ قال جل ذکره لقد کان لکم فیہم اسوة حسنة لمن کان یرجو الله
 و الیوم الآخر و من یتول عن امر فان الله هو الغنی العجیم ہر ذیل علم جاتا ہے
 کہ دائرہ بڑا ناملت برابر انہی کا مسئلہ شریعت ابراہیمی کا طریقہ ہے اور ان آیات میں
 رب جل و علانے ہمیں ملت ابراہیم علی ابنہ الکریم و علیہ افضل الصلوٰۃ و التسلیم
 کی اتباع کا حکم دیا اور معاذ اللہ اوس سے اعراض کو سخت حماقت اور سفاقت فرمایا
 اور اوسکی رسم و راہ اختیار کرنے کی کمال ترغیب دی اور آخر میں فرمایا کہ جو ہمارے
 حکم سے بہرے تو اللہ بے نیاز بے پرواہ ہے اور ہر حال میں اوس کے لئے حمد ہے
 و صہ ساؤس آیت ۱۳ قال تقدست اسماء اولئک الذین ہدی اللہ
 فبہد ہم اقتدا کہ یہ انبیاء وہ ہیں جنہیں اللہ عز و جل نے راہ دکھائی تو تو انہیں
 کی راہ کی پیروی کر۔ صدر کلام میں احمد و سلم و ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ
 کی حدیث ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے گزری کہ حضور سید عالم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں عشرین الفطرة قص الشارب و اعفاء اللحية

الحمد للہ دس چھین شائع قدیمہ مستمرہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے ہیں
 از آنجملہ بنین ترشولانی اور دائری بڑیانی مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دائری
 بڑیانی راہ قدیم حضرات رسول علیہم الصلوٰۃ والسلام سے اور اشد غرور جل نے فرمایا راہ
 انبیاء کی پیروی کرو۔ یہاں سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ آیہ کریمہ لا تاخذ بالجیاتی میں حیحہ کا
 فقط ذکر ہی نہیں بلکہ دائری بڑیانی کی طرف بھی ارشاد نکلتا ہے کہ ہارون علیہ الصلوٰۃ
 والسلام بھی انبیاء کرام بلکہ بالخصوص اون اٹھارہ رسولوں میں ہیں جنکا نام پاک
 اس رکوع میں بالتصریح ذکر فرما کر اونکی اقتدا کا حکم ہوا قال سبحانہ ومن دسرتہ
 داؤد و سلیمان و ایوب و یوسف و موسیٰ و ہارون و کذا لک نجر المحسنین
 وجہ سابع آیت ۴۴ قال جل ثناءہ ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین
 لہ الہدیٰ ویلتبع غیر سبیل الموصیین نولہ ما تولیٰ ونصلہ جہنم و سائت
 مصیرا ہ جو خلاف کرے رسول کا حق واضح ہوے پراور چلے راہ مسلمانوں کی
 سوا ہم اوسے اوسکے حال پر چھوڑ دین اور جہنم میں ڈالیں اور کیا بری بلستہ کی جگہ۔
 مسلم تو مسلم کفار تک جانتے ہیں کہ روز اول سے مسلمانوں کی راہ دائری رکھنی ہے
 اہلبیت کرام و صحابہ عظام و ائمہ اعلام اور سرقرن و طبقہ کے اولیاء امت و علمائے
 ملت بلکہ قرون خیمین تمام مسلمان دائری رکھتے تھے یہاں تک کہ ازالہ توازلہ خلقتمہ
 کسی کی دائری نہ نکلتی اسے سخت تاسف کرتے اور یہ ہر عیب بدتر عیب سمجھا جاتا
 علمائے کرام علامات قیامت میں گنا کرتے کہ آخر زمانہ میں کچھ لوگ پیدا ہوں گے
 کہ دائریاں منڈوائیں کتروائیں گے اوس مشین گوئی کے مطابق یہہ دائری منڈوان
 مخرشون ترشون کی تراشین خراشین کافرون مشرکون کی دیکھا دیکھی بدتہادت کے
 بعد مسلمانوں میں آئیں وہ بھی رند وادب باش و بد وضع لوگوں میں پھراونین بھی
 جرایان سے حصہ رکھتے ہیں اب تک اپنی اس حرکت کو شبل اور معاصی و قبائح کے

برابر جانتے ہیں اور طریقہ اسلامی سے جدا سمجھتے بلکہ انہیں بعض خوش عقیدہ اپنے
 معظمین دین کے سامنے جاتے لجاتے اور انہیں سمجھ دکھاتے شہادتے ہیں الحمد للہ
 یہہ اوں کے ایمان کی بات ہے شامت نفس سے گناہ کریں لیکن او سے گناہ
 و قبیح جانیں مگر جو جری سر زوری والوں سے خدا کی پناہ کہ دائر ہی رکھنے پر ہر
 اوڑا کر شہار اسلام کے ساتھ نفس اسلام و ایمان ہی مونڈ کر پھینک دیں۔ امام اجل
 عارف باللہ سیدی محمد بن علی بن عباس کمی قدس سرہ الملکی کتاب مستطاب
 طریق المرید للوصل الی مقام التوحید بھرامام حجتہ الاسلام محمد محمد غزالی قدس
 سرہ العالی احوال العلوم شریف میں فرماتے ہیں وهذا اللفظ الملکی قال فی ذکر
 سنن الجسد ذکر ما فی اللیحة من المعاصی والبدع المحمّدة قد ذکر
 فی بعض الاخبار ان اللہ تعالیٰ ملئکة یقسمون والذی زین بنی آدم بالی
 وفی وصف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه کان کت اللیحة
 وكذلك ابو بکر وکان عثمان طویل اللیحة دقیقہا وکان علی عریض اللیحة
 قد سلّات ما بین منکبہ ووصف بعض بنی تمیم من رطط الاحنف بن قیس
 قال (وعبارق الاحیاء قال اصحاب الاحنف بن قیس) ودنا انا اشتربنا
 للاحنف لیحة بعشرین ألفا فلم یدکرخفہ فی رجلہ ولا عورۃ فی عینہ و ذکر
 کراہیة عدم لیحہ وکان عاقلاً حلیماً وقد ردینا من غریب وناوہل قوله
 تعالیٰ ینرید فی الخلق ما یشاء قال اللہی و ذکر عن شرح القاضی قال (ولفظ اجماعاً
 قال شرح) و ددت لوان لیحہ بعشرة الاف ففی اللیحة من بقایا الهوی
 ودقائق آفات النفوس ومن المبدع المحمّد ثلثا عشرة خصلۃ من
 ذلك النقصان منها وذلك مثله و ذکر عن جماعة ان هذا من اشراط
 الساعة اھم مخصوصا یعنی یہہ ذکر ہے اور مصیبتوں اور نوپیدا بدعتوں کا جو لوگوں نے

داڑھی میں نکالیں حدیث میں ہے اشد غر و جبل کے کچھ فرشتے ہیں کہ قسم یوں کھاتے ہیں اوسکی قسم جس نے فرزند آدم کو داڑھی سے زینت بخشی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حلیہ شریف میں ہے ریش مبارک گہنی تھی اور ایسے ہی ابو بکر صدیق بھی۔ اور عثمان غنی کی داڑھی دراز و باریک مولیٰ علی کی داڑھی چوڑی سارا سینہ بھرے ہوئے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اخف بن قیس (کہ اکابر ثقات تابعین و علماء و حکماء کاملین سے تھے زمانہ رسالت میں پیدا ہوئے) سیئۃ سیرہ میں وفات پائی (عقل و حلیم تھے) پاؤں میں کچ تھا ایک انگلیہ جاتی رہی تھی داڑھی خلقت نہ نکلی تھی) اونکو اصحاب نہ اوس کچ برا فوس کرتے نہ یک حبشی پر بلکہ داڑھی ہونے کی کراہیت ذکر کرتے اور کہتے ہیں تمنا ہے کاش اگر بیس ہزار کو ملتی تو اخف کے لئے داڑھی خریدتا اور تفسیرون سے آیہ کریمہ یخز یل فی الخلق صا لیشاء کی تفسیر میں ہیں روایت پہنچی کہ اللہ تعالیٰ بڑھاتا ہے صورت میں جو چاہے اس سے داڑھی مراد ہے۔

شرح قاضی (کہ اجلۃ الامۃ و اکابر تابعین سے ہیں زمانہ رسالت میں ولادت پائے بلکہ کہا گیا صحابی ہیں امیر المومنین عمر فاروق پھر امیر المومنین مولیٰ علی کی ہر کام میں قاضی تھے امیر المومنین علی فتاویٰ میں ان سے رائے لیتے منہ ہرجی سے کچھ پہلے یا بعد انتقال ہوا داڑھی خلقت نہ تھی) وہ فرماتے کہ مجھے آرزو ہے کاش دس ہزار دیگر داڑھی بجاتی۔ تو داڑھی میں شیطانی خواہشوں کے بھایا اور نفسانی آفتوں کے دقائق اور نوپید ابدعتوں سے بارہ باتیں لوگوں نے ایجاد کی ہیں آراجملہ داڑھی کم کرنی اور یہ مسئلہ یعنی صورت بگاڑنی ہے اور ایک جماعت علی سے مروی ہے بچے کہ یہ قیامت کی نشانیوں سے ہے انتہی۔

مدارج شریف میں ہے اور وہ اندک لحيۃ امیر المومنین پرمیکر دسینہ را و ہجین لحيۃ امیر المومنین عمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و در حلیۃ حضرت غوث علیہ السلام

شیخ نجمی الدین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نوشتہ اند کہ کان
 طویل اللحیۃ وعریفہا یعنی حضور سیدنا عوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ریش
 اقدس نراز و چوڑی تھی صلی اللہ تعالیٰ علی ابیہ الکریم وعلیہ وبارک وسلم۔
 وجہ ثامن۔ آیت ۱۵ و ۱۶ اقل تبارک شانہ فی البقیق و فی الانعام
 ولا تتبعوا خطوات الشیطان انہ لکم عد و مبین شیطان کے قدم پر قدم
 نہ کھو بیٹک وہ تمہارا کھلا دشمن ہے آیت ۷ اقل غر و علایا ایہا الذین
 امنوا لا تتبعوا خطوات الشیطان و من یتبع خطوات الشیطان فانه یامر
 بالفحشاء و المنکر اے ایمان والو! شیطان کے رستہ نہ چلو اور جو شیطان کی راہ
 چلے تو وہ تو یہی جیائی اور بری بات کا حکم کرتا ہے آیت ۸ اقل غر من قائل
 یا ایہا الذین امنوا ادخلوا فی السلام كافة ولا تتبعوا خطوات الشیطان
 انہ لکم عد و مبین ۵ فان نزلتم من بعد ما جائتکم البینت فاعلموا ان
 غریر حکیم هل یظنون الا ان یتیمہم اللہ فی ظل من الغمام و الملئکة و فی
 الامر و الی اللہ ترجع الامور اے ایمان والو! پورے اسلام میں داخل ہو
 اور شیطان کے قدموں کی پیروی نہ کرو یقیناً وہ تمہارا صریح بدخواہ ہے پہر اگر اسکی
 طرف جھکو بعد اسکے کہ تمہارے پاس جھکین آئی محبتن تو جان رکھو کہ اللہ زبردست
 حکمت والا ہے یہ لوگ کس انتظار میں ہیں مگر یہ کہ آئے ان پر عذاب خدا کا
 بدل کی گٹھاؤں میں اور فرشتے اور ہو جائے ہونے والی اور اللہ ہی کی طرف پھرتے
 ہیں سب کام۔ جلالین میں ہے نزل فی عبد اللہ بن سلام و اصحابہ لما غزوا
 السبت و کرموا الابل بعد الاسلام یا ایہا الذین امنوا ادخلوا فی السلام
 الاسلام كافة حال من السلام ای فی جمیع شرائعہ فان زلتم ملتہم عن الدخول
 فی جمیعہ غریر لا یعجز شئی عن انتقامہ منکم هل یظنون الا ان یرکون الدخول

فیہ قضی لا یموتہ امر اھلا کھم یعنی جب حضرت عبداللہ بن سلام اور اون کے
 ساتھی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کہ اکابر علماء یہود سے تھے مشرف باسلام ہوئے عادت
 سابقہ کے باعث عظیم روز شنبہ کا ارادہ کیا اور گوشت شترکھا جسے کراہت ہوئی
 رب غر و جبل نے یہ آیتیں نازل فرمائیں کہ اے ایمان والو اسلام لائے ہو تو پورا
 اسلام لاؤ اسلام کی سب باتیں اختیار کرو یہ ہو کہ مسلمان ہو کر کچھ عادتیں کافروں
 کی رکھو اور اگر مانو تو خوب جان لو کہ اللہ غالب حکمت والا ہے تمہیں عذاب لائے کوئی
 اسے روک نہیں سکتا پھر فرمایا جو مسلمان ہو کر بعض کفری خصلتیں اختیار کریں
 وہ کاپے کا انتظار کر رہے ہیں یہی نہ کہ آسمان سے اون پر عذاب اترے اور
 ہونے والی ہو چکے یعنی ہلاک تمام کر دیے جائیں والی عذاب اللہ تعالیٰ
 ان آیات میں رب العزت جل جلالہ نے خصلت کفار اختیار کرنے پر کیسی تہدید
 اکید و وعید شدید فرمائی اور شک نہیں کہ دائری منڈانا کرنا خصلت کفار کی
 عنقریب بعونہ تعالیٰ بکثرت احادیث معتدہ سے اسکا بیان آتا ہے اور خود بیان
 کی حاجت کیا ہے کہ امر آتی واضح اور نیز تقریرات سابقہ سے واضح۔ اصل میں
 یہ خصلت ملعونہ مجوس ملاعنہ کی تھی اون سے اور کفار نے سیکھی جب عہدِ مہدی
 مہد امیر المومنین غیظ المنافقین سیدنا عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں
 عجم فتح ہوا اور کسری خبیث کا تخت ہمیشہ کے لئے اولٹ دیا گیا مجوس منحوس
 کچھ اسلام لائے کچھ قبول جزیرہ رہے کچھ پریشان و سرگردان دارالکفر ہندوستان
 میں آئے کچھ یہاں کے راجہ نے اون سے تعظیم کا و تحريم مادر و دختر و خواہر کا عہد
 لیکر جگہ دی بنود بے بنیاد نے دائری منڈانا نور و زوہر گان بنام ہولی و دیوالی
 منانا اون میں آگ پھیلانا وغیر ذلک من الخصال الشنیعة اون سے اوڑیا
 مجوس ایران کہ مسلمان ہوئے تھے اون میں بہت بد باطن اپنی تباہی ملک و فرما راج

مال و دختر کے باعث دلو مین حضرت امیر المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کینہ رکھتے تھے مگر مسلمان کہلا کر اسلام کی عزت و شوکت اسلام کی قوت و دولت اسلام کے تاج و معراج یعنی امیر المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شان میں گستاخی کی کیا مجال تھی جب ابن سبا یہودی خبیث نے مذہبِ رفض ایجاد کیا اور شدہ شدہ یہاں مذہبِ ایرانیوں تک پہنچا ان آتش پرست بچوں کی دہی آگ نے موقع پایا کہ آگ اسلام میں بھی ایسا مذہب نکلا کہ امیر المومنین پر تبرائے اور خاصے مومنین بنے رہے انہوں نے بہر ار جان لبیک کہی اور نئے دین کی تاحیل تفریح بڑھ چلی باب واد کی قدیم سنتیں اپنا رنگ لائیں نور و زمانے دارِ میان کتر وائیں ایتان او بار و اباحت و اعارت و اجارت فرج کی کیا گنتی کلاخ محارم تک منظور رہا مگر پردہ حریر میں ستور رہا ادھر اسلامی فاختون کی شیرانہ تاخت نے سیاہان ہند کے صفحہ سپید کر دیے ہزاروں مارے لاکھوں قید کئے یہاں تک کہ ہندو کے معنی ہی غلام ٹھہر گئے یہاں کے نو مسلم مسلم تو ہوئے مگر ہزاروں اپنے آبائی خصال کے پابند رہے دارِ میان مٹا دیں سنت منائیں سادلی کرین چربان رنگائیں عورتیں بد بختی کے کڑے پہنیں کتنے پہر کی سب غیرین سامنے آنے کے واسطے تھیں شادیوں میں معاذ اللہ غش گیت سالی پہنوی میں ہنسی کی ریت یہاں تک کہ بہت پوربی اصلاح میں چھوت اور چوکا تک مشہود اور اکثر دیہات میں ہولی دیوالی بلکہ اس سے زائد شیطنت موجود ہے اس عملداری میں شیوخِ نہجیت بقیہی شرع و آزادی نفس کے لئے سوئے پر سہاگ کچے اتباعِ فرنگ کچے زمانائی سنگ صفائی رخسار کا انصیب جاگا لاجرم اس حرکت کے عادیوں کو چند حال سے خالی نہائے گا سلاخو سی پانڈیا راضی یا یورپی تہذیب کا ولد ادہ نہجری یا جھوٹے متصوفہ بتلا سے رفض خفی یا باب دادا ہندو نو مسلم غافل یا ان صحبتوں کا

۱۰
 این سبب شایع است
 میان مردم که
 چون در کارهای
 تفریحی و انصاف
 کرده اند و در
 این حالت
 فایده ای
 نداشتند و
 در هر حال
 فایده ای
 نداشتند
 ۱۱

بگڑا اور ہر جاہل بہر حال اسکا مبدع و مریع مطلع وہی فصاحت کفار جس سے خدا ناراض
 رسول بیزار جس پر قرآن عظیم میں وہ سخت وعید وہ قاسم ہمارا آئندہ ماننے نہ ماننے کا
 ہر شخص مختار و التوفیق من اللہ العزیز اعفوا ^{تنبیہ} تم احادیث میں
 حدیث (۱) امام مالک و احمد و بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و
 ابن ماجہ و طحاوی حضرت عبداللہ بن عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی
 حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں خالفوا المشرکین
 احفوا الشوارب و اوفروا للی مشرکون کا خلاف کرو و موچہیں خوب بست
 اور داڑھیاں کثیر و افر رکھو یہ لفظ صحیح ہیں۔ صحیح بخاری کی ایک روایت میں
 ہے افکوا الشوارب و اعفوا للی موچہیں مٹاؤ اور داڑھیاں بڑھاؤ۔
 مسلم ترمذی ابن ماجہ طحاوی کی ایک روایت ہے احفوا الشوارب و اعفوا
 للی خوب بست کرو و موچہیں اور چھوڑ رکھو داڑھیاں۔ روایت امام مالک و
 ابی داؤد اور ایک روایت مسلم و ترمذی میں ہے ان رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم امر باحفاء الشوارب و اعفاء اللیمة بشیک رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا موچہیں خوب بست کرنے اور داڑھیاں مٹا
 رکھنے کا حدیث ۲۔ احمد سند۔ مسلم صحیح۔ طحاوی اشار۔ ابن عدی کامل۔
 طبرانی اوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں جرفوا الشوارب و اسخروا للی خالفوا المجوس
 موچہیں کٹرو اور داڑھیاں بڑھئے و آتش پرستوں کا خلاف کرو۔ امام احمد
 کی روایت میں ہے تصوا الشوارب و اعفوا للی موچہیں تراشو اور داڑھیاں
 بڑھاؤ۔ طبرانی کی روایت ہے و فروا للی وخذوا من الشوارب کثیر کر دوڑاؤ
 اور لو موچہوں میں سے۔ دوسری روایت میں زاید کیا و انتقوا الابط و

قصوا الاطافیر ابن عدی کی روایت ہے احفوا الشوارب واعفوا اللہجی۔

حدیث ۳۔ امام ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ

عنه سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں احفوا الشوارب و

اعفوا اللہجی ولا تشبهوا بالیہود مویچہ میں خوب پست کرو اور داڑھیوں کو معافی و

یہودیوں کی سی صورت نہ بنو حدیث ۴۔ امام احمد سند۔ طبرانی کبیر۔ بیہقی

شعب الایمان۔ ضیاء صحیح مختارہ۔ ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں حضرت ابو امامہ باہلی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں

قصوا سبالکم و وفرق اعثانینکم و خالفوا اہل الکتاب مویچہ میں کترو اور

داڑھیوں کو کثرت دو یہود و نصاری کا خلاف کرو حدیث ۵۔ طبرانی کبیر

میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں اوفوا اللہجی و قصوا الشوارب پوری کرو داڑھیاں

اور تراشو مویچہ میں حدیث ۶۔ ابن جان صحیح میں اور طبرانی اور بیہقی میں

بن مہران سے راوی حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ذکر رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المحوس فقال انہم یوفرون سبالہم یحلقون

لما هم فی الفوہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجوسیوں کا ذکر کیا

فرمایا وہ اپنی لبین بڑھاتے اور داڑھیاں مونڈتے ہیں تم اور کخلاف کرو

حدیث ۷۔ ابن عدی کامل اور بیہقی شعب الایمان میں حضرت عبداللہ

بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم فرماتے ہیں احفوا الشوارب واعفوا اللہجی مویچہ میں خوب پست

کرو اور داڑھیاں خوب بڑھاؤ حدیث ۸۔ ابو عبید اللہ محمد بن مخلد دوی

اپنے جزو حدیثی میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں خذوا من عرض محاکم واعفوا طولہا
 واڑھیوں کے عرض سے لو اور اون کے طول کو معاف رکھو حدیث ۹ خطیب
 بغدادی ابو جعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم فرماتے ہیں لایاخذن احدکم من طول نخیته ہرگز کوئی شخص اپنی ڈاڑھی
 کے طول سے کم نہ کرے حدیث ۱۰ - ابن سعد طبقات میں عبد اللہ بن عبد اللہ
 سے مرسل راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لکن ربی امرنی
 ان احفی شاربی واعفی حیثی مگر مجھے میرے رب نے حکم فرمایا کہ اپنے لباس پر
 کروں اور ڈاڑھی بڑھاؤں۔ اس حدیث کا واقعہ وہ ہے کتاب النخیس فی احوال
 انفس نفیس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وغیرہ کتب معتدہ میں ہے کہ جب حضور رب روز
 سید یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہدایت اسلام کی فراہم بنام مسلمان
 جہان نافذ فرمائے قیصر ملک روم نے تصدیق نبوت کی مگر محبت دنیا اسلام نہ لایا
 مقوقس بادشاہ مصر نے شقہ والاک کی کمال تعظیم کی اور مدایا حاضر بارگاہ رسالت
 کئے سگ ایران خسرو پرویز قتلہ اللہ نے فرمان اقدس چاک کر دیا اور باذان
 صوبہ یمن کو لکھا دو مضبوط آدمی مدینہ پہنچ کر انھیں یہاں بلاوے باذان نے اپنی
 داروغہ بابویہ اور ایک پارسی خرخرہ نامی کو روانہ مدینہ طیبہ کیا انھما حین و خلا
 علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ناقہ حلقا لٹھاوا وغیا شواربھا
 فکوا النظر لیسما وقال ویلکمما من امرکما بہذا اقالہنا یحییان کسری
 فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لکن ربی امرنی باعفاء نخیثی
 وقص شواربی۔ یہ دونوں جب بارگاہ اقدس میں حاضر ہوئے ڈاڑھیاں منڈیاں
 اور مونچھیں بڑھائے تھے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو انکی طرف نظر فرما
 کر اہت آتی اور فرمایا خرابی ہو تمہارے لئے کسے تمہیں اسکا حکم دیا وہ بولے

ہمارے رب یعنی خسرو پرویز خبیث نے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 فرمایا مگر مجھے تو میرے رب نے دائرہ ہی بڑھانے اور لبین تراشنے کا حکم فرمایا ہے۔
 مسلمان اس حدیث کو یاد رکھیں کہ بابویہ و خرخرہ اس وقت تک نہ اسلام لائے
 تھے نہ احکام اسلام سے آگاہ تھے اونکی یہ وضع دیکھ کر حضور اقدس صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اونکی صورت دیکھنے سے کراہت کی تو جو مسلمان احکام حضور جان بوجہ
 مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جو سیون کے موافق ایسی گندی صورت بنائے
 وہ کس قدر حضور اعلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کراہت و بیزاری کا باعث ہوگا۔
 آدمی جس حال پر مرتا ہے اسی حال پر اٹھتا ہے اگر روز قیامت رسول اللہ صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ مجوس کی صورت دیکھ کر نگاہ فرمانے سے کراہت فرمائی
 تو یقین جان کہ تیرا ٹھکانا کہین نہ رہا۔ مسلمان کی پناہ امان نجات رستگاری جو کچھ
 ہے اونکی نظر رحمت میں ہے اللہ کی پناہ اس بری گہری سے کہ وہ نظر فرمانے
 کراہت لائیں والعیاذ باللہ ارحم الراحمین۔ اسکے بعد حدیث میں معجزہ مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور خسرو پرویز مردود کا ہلاک باذان و بابویہ و خرخرہ
 وغیرہم اہل یمن کا مشرف باسلام ہونا مذکور ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔
 حدیث السنن سائی شریف میں ہے اخبرنا محمد بن سلمة (ثقة ثبت)
 ثنا ابن وهب (ثقة حافظ عابد) عن حيوة بن شريح (ثقة ثبت فقیہ
 زاهد) و ذکر اخر قبلہ عن عیاش بن عباس القتبانی (ثقة) ان شمیم بن
 بیتان (القتبانی ثقة) حدثنا انه سمع روفیع بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 يقول ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال یا روفیع لعل الحیاة ستطول
 بک بعدک فاجرا الناس انه من عقد نحيته او تقلد وتر او استنخى برجميع
 دابة او عظم فان محلا برئ منه یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

تقریب التہذیب امام فاطمہ الحافظ ابن حجر سے نقل کر دی یاد رکھیں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بیزاری و بیعت اقلی کو ہلکا بنائیں اور دائری سند کمرے والے زیادہ سخت عذاب و آفت کے منتظر رہیں۔ جب دائری باقی رکھ کر اس کی صفت و بہت میں کافروں سے تشبہ اس درجہ باعث بیزاری محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو تو سرے سے دائری قطع یا حلق کر دینا اور پوری پوری مجوسیوں و مجندروں کی صورت بنا جس جس قدر موجب غضب و ناراضی و اہدقہار و رسول کریم کا رجل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو جائے الاثر حدیث ۱۴۷۱ - امام ابوطالب کی قوت القلوب اور امام حکیم الامہ احیاء العلوم میں فرماتے ہیں رضی اللہ عنہ عنہ الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وابن ابی لیلہ قاضی المدنی شہادۃ من کان ینتف بحیثہ یعنی امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عبد الرحمن بن ابی لیلی قاضی مدینہ طیبہ (کہ اکابر ائمہ تابعین و اہل بیت تلامذہ امیر المؤمنین عثمان غنی و امیر المؤمنین مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ہیں ان دونوں ائمہ ہدی نے) دائری چننے والے کی گواہی و روایتی حدیث ۱۵۱۵ ایسی دونوں امام کی روایتی فرماتے ہیں شہد رجل عند عمر بن عبد العزیز بشہادۃ و کان ینتف فنیکیہ فرد شہادتہ ایک شخص نے سادس خلفاء راشدین امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہاں کسی معاملہ میں گواہی دی اور وہ اپنی دائری کا ایک خفیف حصہ جسے کوٹھے کہتے ہیں چٹا کرتا تھا امیر المؤمنین نے اس کی شہادت و روایتی۔ حدیث ۱۶۱۶ - امام محمد بن ابی الحسن علی کی دقائق الطریقین حضرت کعب الاحبار و ابی الجبلہ (جیلان بن فروہ اسدی) رحمہم اللہ تعالیٰ سے ذکر فرماتے ہیں یكون فی آخر الزمان اقوام یقصون ما هم اولئک لایلاق

آخر زمانے میں کچھ لوگ ہوں گے کہ دائرہ بیان کتر نیک وہ نرے بے نصیب
ہیں یعنی ان کے لئے دین میں حصہ نہیں آخرت میں بہرہ نہیں والیما ذی اللہ
رب العالمین۔ ہذا مختصر تہذیبیہ فصوۃ کرام و علمائے اعلام میں۔

فصل ۵۔ امام محقق علی الاطلاق کمال الدین محمد بن الہمام فتح القدر
پیر علامہ زین بن نجم مصری بحر الرائق پیر علامہ ابو الاخلاص حسن بن عمار شرنبلالی
غنیۃ ذوی الاحکام پیر علامہ مدق محمد بن علی دمشقی درختا پیر علامہ سیدی
احمد مصری حاشیہ مراقی الفلاح سب علما کتاب الصوم میں فرماتے ہیں المعنی
للكل واللفظ لحاشیۃ الدر او العزیر الاخذ من الخیة وحی دون القبضة
کی یفعلہ بہن المغاربة ومحنة الرجال فلم یجہ احد واخذ کلہا ففعل فحی
الاجام والیہود والہنود وبعض اجناس الذنوع یعنی جب دائری ایک
مشت سے کم ہو تو او سمین کچہ لینا بطرح بعض مغربی اور زمانے زنجی کرتے
ہیں یہہ کیلئے نزدیک حلال نہیں اور سب لے لینا ایرانی مجوسیو اور یہودیوں
اور ہندوؤں اور بعض زنگیوں کا فعل ہے فصل ۶ تا ۱۲۔ امام برہان الملک
والدین فرغانی ہدایہ پیر امام زلیعی تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق پیر علامہ
نجم الدین طورسی تکریم بحر الرائق پیر علامہ شرنبلالی غنیۃ پیر علامہ سید ابو المسعود
ازہری فتح المند المعین حاشیہ کنز پیر علامہ سیدی احمد طحاوی حاشیہ تنویر
پیر علامہ سیدی محمد امین افندی رد المحتار علی الدر المختار سب علما کتاب الجنایا
مسئلہ جایت بخلق لجمیہ میں فرماتے ہیں یؤدب علی ذلک لا یر کتاب المحرم هذا
هو لفظ الكل الا الطرفين فلفظهما یؤدب علی ادنکابہ ما لا یحل دائری
مونڈنے والے کو سزا دیا جائے کہ وہ فعل حرام کا مرتکب ہوا فصل ۱۳ تا ۱۷۔
علامہ توریشتی شرح مصابیح پیر علامہ طیبی شرح مشکوٰۃ پیر مولانا علی قاری مکی قفۃ

پیر علامہ مفتی محمد الجار پر شیخ محقق لمعات میں فرماتے ہیں قص اللہیہ کان من
 صنیع الاعاجم وهو اليوم شعرا کثیر من المشرکین لا فریح والہنود ومن لا خلق
 لہم فی الدین من الفرق الموسومة بالقلمندریۃ طہر اللہ عنہم حوزۃ الدین
 دار ہی تراشنا پارسیوں کا کام تھا اور اب تو بہت کافروں کا شعار ہے جیسے فرنگی
 اور ہندو اور وہ فرقہ جکا دین میں کچھ حصہ نہیں جو قلمندریہ کہلاتے ہیں اللہ تعالیٰ
 اسلامی حدود کو اون سے پاک کرے نص ۱۸ و ۱۹۔ کواکب الدراری شرح
 صحیح بخاری امام کرمانی و جمع میں ہے فیہ عنہ ما استنف عقول قوم طولوا الشبا
 واحفوا اللہ علی عکس ما علیہ فطرہ جمیع الامم قد بدوا نظرہم لہود باللہ بحان اللہ
 کس قدر بوج عقل ہے اون لوگوں کی جنہوں نے کچھ نہیں بڑھائیں اور دایہ میان
 پست کین برعکس اوس خصلت کے جس پر تمام امم انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کی فطرت
 ہے اونہوں نے اپنی اصل خلقت ہی بدل دی خدا کی پناہ نص ۳ تا ۲۲۔ امام
 ابوالحسن علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل مرینیانی نے کتاب التجنیس والمزید میں بھی
 اسکے عدم جواز کی تصریح فرمائی لمعات شرح مشکوۃ و نصاب الاحصاب باب دس
 میں ہے هل یجوز خلق اللہیۃ کما یفعلہ انجوا یقون انجواب لایجوز ذکرہ فی جنات
 الہدایۃ و کراہیۃ التجنیس یعنی سوال کیا دار ہی مؤید ناجائز ہے جیسے جہولہ
 شاہی فیکر کرتے ہیں جواب ناجائز ہے ہر ایک کتاب انجانیات اور تجنیس کتاب
 الکراہیۃ میں اسکی تصریح ہے نص ۲۳ و ۲۴۔ تبیین الحارم ورد المحتار میں
 ہے ازالۃ الشعر من الوجہ حرام الا اذا ابت للمرآۃ لحتہ او شوارب فلا تحرم
 ازالۃ بل تستحب منہ کے بال دور کرنا حرام ہے مگر جب کسی عورت کی دار ہی یا
 مونچھ نکل آئے تو اسے حرام نہیں بلکہ مستحب ہے۔ نص ۲۵ و ۲۶۔ مفہم شرح
 صحیح مسلم للعلامة القرطبی پیر اتحاد السادة المتقین میں ہے لایجوز خلقها

ولا تنفها ولا قص الکثیر منها وارث ہی کا نہ مونڈنا جائز نہ چنانہ زیادہ کرنا نص ۲۷
امام شمس الائمہ کردہی وجہ میں فرماتے ہیں لا یحل للرجال ان یقطع اللحیة
مرد کو حلال نہیں کہ وارث ہی کاٹے نص ۲۸ تا ۳۰ بعینہ ہی الفاظ امام ابو بکر فر
فرماتے اور اون سے نوازل اور نوازل سے نصاب الاعتساب باب ثامن میں
منقول ہے نص ۳۱ و ۳۲ در مختار میں ہے فیہ (ای فی المجتبى قطعت
شعرها سها ائمت ولعنت زاد فی البرازیة ولو باذن الزوج لابنه لا
طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق ولذا یجزم علی الرجل قطع لحیته والمعنی
الموثر التشبه بالرجال رد المحتار میں ہے العلة الموثورة فی اثمها التشبه بالرجال
فانه لا یجوز کالتشبه بالنساء یعنی مجتبے شرح قدوری میں ہے عورت اپنے سر کے
بال کاٹے تو گنہگار و ملعونہ ہو جائے بزاز یہ میں زاید فرمایا کہ اگرچہ شوہر کی اجازت سے
اسلئے کہ خدا کی نافرمانی میں کسی کی اطاعت نہیں اسلئے مرد پر وارث ہی کاٹنا حرام سے
اور علت گناہ مرد و ن کی وضع بنانی ہے یعنی عورت کو مو سے سر تراشی کی حرمت میں
یہ علت ہے کہ یہ مردانی وضع ہے جس طرح مرد کو ریش تراشی حرام ہونے کی علت یہ
کہ عورتوں سے تشبہ ہے اور وہ دونوں ناجائز نص ۲۹ علامہ قاری شرح
شفائی امام قاضی عیاض میں فرماتے ہیں حلق اللحیة منہی عنہ وارث ہی مونڈنے کی
شرع میں مانعت ہے نص ۳۰ علامہ شہاب خفاجی نسیم الریاض میں فرماتے ہیں
اما حلقها فمنہی عنہ لانه عادة المشرکین وارث ہی مونڈنا منوع ہے کہ یکہ مرو
کی عادت ہے نص ۳۱ اشعة اللغات سے گزر علت و حرمت حلق لحیہ
ہمیں است نص ۳۲ او میں ہے حلق کردن لحیہ حرام است و روش فرخ و ہنود
و جراحیان است کہ ایشان را قلندریہ گویند نص ۳۳ فتح المعین بشرح قرۃ العین
میں ہے یحرم حلق لحیة وارث ہی مونڈنا حرام ہے **فائز** بطرح دارثی

مؤثر و اکثر بالاتفاق حرام و گناہ ہے یوں ہی ہمارے ائمہ و جمہور علماء کے نزدیک
 اس کا طول فاش کہ سجدہ بڑھایا جائے جو حدنا سبک خارج و باعث انگشت نامی ہو
 مکروہ و ناپسند ہے امام قاضی عیاض پہر امام ابو زکریا نووی شرح صحیح مسلمین
 غماتے ہیں تکرہ الشهرة فی تعظیمہا لکما تکرہ فی وقفہا و جہا اوسے میں ہے
 نوکری مالک طولہا جلد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت عبداللہ بن
 عمر و حضرت ابو ہریرہ و غیرہا صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کے افعال و
 اقوال اور ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ و محمد زبیب امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما و عامہ
 کتب فقہ و حدیث کی تصریح سے اسکی حد انگشت ہے ابھی قصہ صلی علی سے گزرا کہ
 اس سے کم کرنا کسی نے حلال ٹھاننا قصہ سے کا قطع ہمارے نزدیک سنون ہی
 بلکہ نہایتین لفظ و جو تعبیر کیا تفصیل اسکی سجدہ و نیز ادخار و کھڑائی غیر کتب فقہ و مرقا و نہایت نہایت و غیر کتب
 حدیث اور تواتر القلوب و احیاء و غیرہا کتب سلوک میں کیا ہے قول عرب کہ اس ناقل ناقل سے لکھا اور نہ اسکا
 نقل اخطا نہ بخوبی کیا گیا اس میں صلی علی غرض و مفہوم کی ناپسندی جو نہ نفس امارت و نہ آواز ہوتے ہی حاصل کہ
 بال اگر جب ذرہ بھر ہو آخر جسم ہے اور جسم بے طول ناممکن تو مطلق طول کی مذمت نفس
 الحید کی مذمت ہوگی حالانکہ عام عالم جانتا ہے نہ عرب کی قدیم قومی و ملکی و مذہبی عادت
 و ارہی رکھنے رہی ہے وہ اس کے ہونے کی مذمت کرتے اور اس سے سخت غیب جانتے
 بسک کچھ تو کہ اقوال امام شرح و اصحاب امام اخف سے گزرا قوت القلوب شریف میں
 امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے فمن عظمت الحجة بخلت معرفته
 اوسمیں بعض ادیبوں سے نقل فرمایا فی الحجۃ خصال نافعة منها تعظیم الرجل
 والنظر الیہ بعین العلم والوقار و رفعة فی المجلس والاقبال علیہ وتقدیہ
 علی الجماعة و تعقیلہ اسطرح احیاء العلوم میں ہے یہ بخندان کے دو تین بال جو اس
 خلیع العذار کے نزدیک حد اعتدال ہے منہوس و مذموم جانتے اور کچھ کیا جہاں جہت میں

یہاں تک کہ ایشیائین زبان زد مومنین اور ہر فاضل جانتا ہے کہ خیر الامور اوسطها
 قال تعالیٰ وکان بین ذلک قواصاہ وقال تعالیٰ وابتغ بین ذلک سبیلاہ وقال
 تعالیٰ عوان بین ذلک کو سچ کے بارے میں امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اقوال
 وقایح یہی نے مناقب میں روایت اور امام سخاوی نے مقاصد حسنہ میں زیر
 حدیث آیا کہ ولا تشقر ولا تفرق ذکر کے جس کو دیکھنا ہو وہ ان دیکھتے تبہم
 بقیۃ دلائل تحسین ولیل اول درہی منذ ان یعنی مثلہ صورت بگاڑنا ہے
 اور مثلہ حرام اب کتب فقہ سے کتاب الحج کا احرام باندہ ہے۔ نص ۳۴ ہدایہ میں ہے
 خلق الشرفی حقہا مثلہ خلق اللحیۃ فی حق الرجال نص ۳۵ کافی شرح فی
 لا یخلق ولا لکن تقصر لان الخلق فی حقہا مثلہ والمثلہ حل عرو شعر الراس
 زینۃ لہا کالحیۃ للرجل کما لا یخلق لہیۃ منذ اخرج من الاحرام فکذا
 لا یخلق شعرہا نص ۳۶ و ۳۷ امام ملک العلی ابو بکر معود کا شافی بدائع
 بحر علامہ علی قاری مسلک متقدمین فرماتے ہیں خلق اللحیۃ من باب المثلہ
 نص ۳۸ و ۳۹ بتبین الحقایق و ابو السعود مصری خلق مرا سہا مثلہ کخلق
 اللحیۃ للرجل ویزیتین میں ہے لا یأخذ من حیۃ شیئ لانہ مثلہ نص ۴۰
 و ۴۱ بحر الرائق و طحاوی علی الدرر النقیط للبحر لا یخلق لکونہ مثلہ کخلق اللحیۃ
 نص ۴۲ برجنزی شرح نقایہ خلق الراس فی حقہا مثلہ کخلق اللحیۃ فی حق
 الرجل نص ۴۳ شرح الباب اما المرأة فلیس لہا الا التقصیر لما سبق من
 ان خلق مرا سہا مثلہ کخلق الرجل اللحیۃ طریق اللرید سے گزرتا نقصان منها
 مثلہ ان سب عبارات کا حاصل یہ ہے کہ مرد کو درہی منذ ان کا کثرنا مثلہ ہے جیسے
 عورت کو سر منذ ان۔ یہ مسئلہ ایسا واضح جلیلہ ہے کہ مسلمانوں کے تمام خواص و عوام
 اس سے آگاہ ہیں ہر ذی عقل مسلم جانتا ہے کہ جیسے عورت کے حق میں کیوں بریدہ گائی

یون ہی مرد کے لئے داڑھی منڈا۔ ہاں ناپاک طبایع کا ذکر نہیں بہتیرے مرد زنا فرماتے محافل میں ناچتے اپنی ماں بہن کے پیچھے طلبہ بجاتے ہیں اور ان حرکات سے اصطلاح نہیں رکھتے جس طرح داڑھی رکھنا افعال قدیمہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے ہے یون ہی یہ ارشاد بھی اقوال قدیمہ رسل عظام سے اذالم تستحی فاصنع ما شئت جیسا باشہرچہ خواہی کن؛ اب امام ابو البرکات عبد اللہ بنی کا ارشاد ابھی گذرا المثلة حرام اشعة سے گزرا علت و سرحمت مثله ہمین است احادیث لیجیے کہ امید کرتا ہوں مجموعاً اس تحریر کے سوا شاید نہ ملین حدیث ۱۸۔ امام احمد و بخاری و مسلم و نسائی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لعن اللہ من مثل بالحيوان اللہ کی لعنت اوسپر جو کسی جاندار کے ساتھ شلہ کرے۔ طبرانی نے بسند حسن اون سے روایت کی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا من مثل مجنون لعنة الله والملائكة والناس اجمعين جو کسی جاندار کے ساتھ شلہ کرے اوسپر اللہ و ملائکہ و ہر آدم سبکی لعنت حدیث ۱۹ شافعی۔ احمد۔ دارمی۔ مسلم۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ طحاوی۔ ابن جان بیہقی۔ ابن الجارود حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کوی لشکر پہنچتے سپہ سالار کو وصیت فرماتے اغزو باسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزو ولا تغلوا ولا تغزوا ولا تقتلوا ولا تغلوا ولا تغلوا ولا تقتلوا ولا تغلوا ولا تغلوا ولا تقتلوا ولا تغلوا ولا تغلوا ولا تقتلوا اور خیانت نہ کرو نہ عہد توڑو نہ شلہ کرو نہ کسی بچہ کو قتل کرو حدیث ۲۰۔ امام احمد سند و ابن ماجہ سنن اور ترمذی عبد الجبار بن احمد اپنی امالی میں حضرت صفوان بن اخیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمیں ایک لشکر بھیجا فرمایا سیر و باسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من كفر بالله ولا تغلوا ولا تغلوا ولا تقتلوا

قلت وافع في
سند العمل وفي
منتخب ما
بعض من مثل
باخيد و دكا
الصحاب ۱۶

وَلَا تَغْلُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا أَجْلُو خُذَا كَيْفَ نَامَ بِرِخْدَا كَيْفَ رَاهُ مِينَ جِهَادُ كَرُو خُذَا كَيْفَ مَكْرُونُ
 اور نہ مشہ کرو نہ بد عہدی نہ خیانت نہ بچ کا قتل حدیث ۲۱ حاکم مستدرک میں حضرت
 ابن الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 فرمایا خذ فاعز فی سبیل اللہ فقاتلو امن کفر یا للہ لا تغلوا ولا تمشلوا ولا تقتلوا ولیداً
 فیہذا عہد اللہ وسیرۃ بنیہ لے خذ کی راہ میں لڑنا مکران خدا سے جہاد کو وغیرت
 مکرو نہ مشہ نہ بچوں کو قتل کہ یہ اللہ تعالیٰ کا عہد اور اس کے نبی کا شیوہ ہے صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم حدیث ۲۲ بیہقی سنن میں امیر المؤمنین ابو علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے
 حدیث طویل میں راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کوئی لشکر نکھار رہے تھے
 فرماتے لَا تَمْشُوا بِأَدْمَى وَلَا بِهَيْمَةٍ مَثَلُ مَكْرُونَةٍ کَسی آدمی کو نہ چوپائے کو حدیث ۲۳
 تا ۲۵ احمد و بخاری حضرت عبد اللہ بن زید اور احمد و ابو بکر بن ابی شیبہ حضرت
 زید بن خالد اور طبرانی حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی بھی
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن النہبۃ والمثلۃ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے لوٹ اور مشہ سے منع فرمایا حدیث ۲۶ و ۲۷ ابن ماجہ حضرت ابو حذیفہ
 حذری اور امام ابو جعفر طحاوی و سلیمان بن احمد طبرانی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم سے راوی بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و لفظ الطحاوی جمع
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یعنی ان یمثل بالبهائم رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے چوپائوں کو مشہ کرنے سے منع فرمایا حدیث ۲۸ تا ۳۰ ابو بکر
 بن ابی شیبہ و امام طحاوی و حاکم حضرت عمران بن حصین اور اولین و طبرانی حضرت
 مغیرہ بن شعبہ و صف اول حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 راوی بھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن المثلۃ عن احادیث الحاکم عن
 عمران و مثل لفظ الطحاوی عن ابن عمر و حدیث المغیرۃ و اسماء رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے مثلہ سے منع فرمایا حدیث ۳۱ طبرانی امیر المؤمنین علی کرم اللہ
تعالیٰ وجہہ سے راوی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی عن المثلة و
ابو الکلب العقوس رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سنا کہ مثلہ کرنا منع فرماتے
تھے اگرچہ سگ گزندہ کو حدیث ۳۲ و ۳۳ - ابن قانع طبرانی و ابن مندہ بطریق
موسیٰ بن ابی حبیب حضرت حکم بن عمیر و حضرت عائذ بن قرط رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا تمثلوا بشئی من خلق اللہ
عز و جل فیہ فرق ۱ خلق اللہ میں سے کسی ذی روح کو مثلہ نہ کرو حدیث ۳۴ و ۳۵
- ابو داؤد و طحاوی حضرت سمروہ بن جندب اور بخاری و مسلم قتادہ سے رسلاً
راوی کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یحث علی الصدقة و ینہی عن المثلة
هذه القطابی داؤد و لفظ الطحاوی قلما خطب خطبة الا امرنا فيها بالصدقة
ونہانا عن المثلة و لفظہما فی حدیث العربیین عن قتادۃ بلغنا ان النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان بعد ذلك یحث علی الصدقة و ینہی عن المثلة
و بمعاضۃ لابن ابی شیبۃ و الطحاوی عن عمران فی الحدیث الماء یعنی کم کوئی خطبہ
جسمین رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صدقہ کا حکم اور مثلہ سے ممانعت نہ فرماتے
ہوں حدیث ۳۶ طبرانی کبیر میں حضرت یعلیٰ بن مرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا تمثلوا بعباد اللہ اللہ کے
بندوں کو مثلہ نہ کرو حدیث ۳۷ و ۳۸ - ابن عساکر و ابن النجاشی حضرت ام المؤمنین
صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اور ابن ابی شیبہ مصنف عطاء سی رسلاً راوی رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا لا مثل بہ فیمثل اللہ فی یوم القیمۃ حاصل یہ
کہ جو یہاں مثلہ کریگا روز قیامت اسے اللہ تعالیٰ مثلہ بنا لگا حدیث ۳۹
بہیقی سنن میں صالح بن کیسان سے حدیث طویل میں راوی حضرت خلیفہ رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیدا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت یزید بن ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو سپہ ساری پر پہنچتے وقت وصیت میں فرمایا لا تفرحوا ولا تملوا ولا تجبن ولا تظلموا عہد توڑنا نہ ملکہ کرنا نہ بزدلی نہ جانت حدیث ۴۷ : سینہ کتاب الفتح میں متعدد شیوخ سے راوی امیر المومنین صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے صوبہ ملک یا مہ مہاجر بن ابی امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرمان بھیجا جمین ارشاد ہے ایماک والمثلثة فی الناس فانہما ماثم ومنفرد الا فی قصاص لوگون کو ملکہ کرنے سے بچو کہ وہ گناہ ہے اور نفرت دلانے والا مگر قصاص اور عرض میں۔ اللہ اکبر جب چوپاؤں سے ملکہ حرام۔ چوپاے درکنار کٹھنے کتے سے ناجائز کتے سے بھی گزریے حربی کافر سے بھی منع تو مسلمان کا خود اپنے منہ کے ساتھ ملکہ کرنا کس درجہ اشدر حرام و موجب لعنت و انتقام ہے والعباد باللہ تعالیٰ حدیث اہم طبرانی معجم کبیر میں بسند حسن حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من مثل بالشر فلیس لہ عند اللہ خلاق جو بالون کے ساتھ ملکہ کرے اللہ غر و جل کے یہاں اسکا کچھ حصہ نہیں والعباد باللہ تعالیٰ یہ حدیث خاص ملکہ موہن ہے بالون کا شیلہ جو کلمات اللہ سے مذکور ہوا کہ عورت سر کے بال منڈاے یا مرد ڈاڑھی کے یا مرد و خواہ عورت بیہوش کیا یغسلہ کفر فی الحداد یا سیاہ خصاب کرے کمائی للمناوی والغریبی و الخفی شرح الجامع الصغیر یہ سب صورتیں ملکہ موہن داخل ہیں اور سب حرام ولیس لہم و ہم ڈاڑھی منڈانا زانی صورت بننا اور عورت سے تشبیہ پیدا کرنا ہے اور مرد کو عورت عورت کو مرد سے کسی لباس وضع چال مال میں بھی تشبیہ حرام نہ کہ خاص صورت و بدن میں۔ ظاہر ہے کہ عورت و مرد کا جسم ظاہر میں مابہ الامتیاز یہی جوئی

اور دائرہ ہی ہے سیطرف تسبیح ملائکہ میں اشارہ وار دہوا امام زلیحی تبیین الحقائق
علامہ اتقانی غایۃ البیان - علامہ طورمی تلمذہ بحر سب علما کتاب الجنایات اور امام حجتہ
الاسلام محمد غزالی کیمیائے سعادت میں ذکر کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم فرماتے ہیں ان الله ملئکته تسبیحہ سبحن من زین الرجال باللمی والنساء بالقوین
والذوائب وليس عنهما اتقانی فی شحنی لفظ القوین بیشک اللہ عز وجل کے کچھ فرشتے
ہیں جنکی تسبیح یہ ہے پاکی ہے او سے جسے مردوں کو زینت دی دائرہ ہون سے
اور عورتوں کو گیسوؤں سے - بلکہ دائرہ ہی جوئی سے بھی زیادہ وجہ امتیاز ہے کہ
مرد جوئی بنا سکتا ہے اور عورت دائرہ ہی نہیں نکال سکتی ولہذا نص ۵۰ و ۵۱
امامین جلیلیں قوت واحیاء میں فرماتے ہیں اللحیۃ من تمام خلق الرجال وبھا تمیز الرجال
من النساء فی ظاہر الخلق دائرہ ہی آفرینش مرد کی تہامی سے ہے اور اوسے سے متمیز
ہوتے ہیں مرد عورت سے ظاہر صورت میں - لاجرم بزازید و درختار و ردالمختار کے
مفصّل گذرے کہ عورت کو مو سے سر مرد کو دائرہ ہی کا قطع حرام ہے کہ اس میں ایک کا
دوسرے سے تشبہ ہے نص ۵۲ سیدی عارف باللہ علامہ عبدالغنی نابلسی
قدس سرہ القدسی حدیقہ نذیرہ شرح طریقہ محمدیہ میں فرماتے ہیں الحکمۃ فی تحییم تشبہ
الرجل بالمرأۃ وتشبہ المرأۃ بالرجل انما مغیران لخلق اللہ مرد و عورت کا باہم تشبہ حرام
ہونے کی حکمت یہ ہے کہ وہ دونوں آپس میں خدا کی بنائی جنہ بدلتے ہیں - یہ اشارہ
ہے اوسے آیت کریمہ فیلغیرن خلق اللہ کی طرف یہ تو آیت تھی اب تبوفیق اللہ تعالیٰ
احادیث لیجئے حدیث ۴۲ - امام احمد و دارمی و بخاری و ابوداؤد و ترمذی
نسائی و ابن ماجہ و طبرانی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روای
حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لعن اللہ المتشبهین من
الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال اللہ کی لعنت اُن مردوں پر

جو عورتوں کی وضع بنائیں اور اون عورتوں پر جو مردوں کی بھڑائی کی رویت
یوں ہے ان امرأۃ مرت علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عقلاً
قوساً فقال لعن اللہ المشتبهات من النساء بالرجال والمشتبهين من الرجال
بالنساء حصوناً قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے ایک عورت
شانے پر کمان لٹکائے گزری فرمایا اللہ کی لعنت اون عورتوں پر جو مردانی
وضع بنائیں اور اون مردوں پر جو زنانی حدیث ۳۴ ہم بخاری ابوداؤد
ترمذی اوہنین سے راوی لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخنثین
من الرجال والمترجلات من النساء قال اخر جو ہم من بیوتکم رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی زنانے مردوں اور مردانی عورتوں
پر اور فرمایا اوہنین اپنے گھروں سے نکال دو حدیث ۳۴ ہم بخاری ابوداؤد
ابن ماجہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فرماتے ہیں اخر جو الخنثین من بیوتکم زنانوں کو اپنے گھروں
سے نکال باہر کرو حدیث ۳۵ - ابوداؤد نسائی ابن ماجہ ابن حبان حاکم
بسنجد صحیح ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی لعن رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الرجل یلبس لبسة المرأة والمرأة تلبس لبسة الرجل
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی اوس مرد پر کہ عورت کا
پہنا دے اور اوس عورت پر کہ مرد کا حدیث ۳۶ - ابوداؤد بسند حسن
عبداللہ بن ابی ملیک سے راوی قال قیل لعائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا
ان امرأة تلبس النعل قالت لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الرجل
من النساء ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے عرض کی گئی کہ ایک
عورت مردانہ جوت پہنتی ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

مردانی عورت پر لعنت فرمائی حدیث ۷۸م - امام احمد بسند حسن ایک تابعی
 ہذیلی سے راوی میں حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 کی خدمت میں حاضر تھا ایک عورت کمان لٹکائے مردانی چال چلتی سامنے سے
 گذری عبداللہ نے پوچھا یہ کون ہے میں نے کہا ام سعید دختر ابو جہل - فرمایا
 میں نے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا لیس من
 من تشبه بالرجال من النساء ولا من تشبه بالنساء من الرجال
 ہماری گروہ سے نہیں وہ عورت کہ مردوں سے تشبہ کرے اور نہ وہ مرد
 کہ عورتوں سے دوسرا الطبرانی عن عبد اللہ مختصر حدیث ۸۸م
 امام احمد بسند حسن اور عبد الرزاق مصنف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 راوی لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فخنثی الرجال يشبهون
 بالنساء والمترجلات من النساء المشتبهات بالرجال وراكب الفلاة
 وحده رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی زنانے مردوں
 پر جو عورتوں کی صورت بنیں اور مردانی عورتوں پر جو مردوں کی شکل بنیں اور جنگل
 کے اکیلے سوار کو جو خطر کی حالت میں تنہا سفر کو جائے حدیث ۸۹م - طبرانی
 کبیر میں بسند صالح حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ثلثة لا یدخلون الجنة ابدًا الذیوث والرجلۃ
 من النساء ومل من الخمر تین شخص جنت میں کبھی نہ جائیں گے ذیوث اور مردانی عورت
 اور شراب کا عادی حدیث ۵۰ - احمد نسائی حاکم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ثلثة لا ینظر
 اللہ الیہم یوم القیمة العاق لوالدیہ والمرأة المترجلة المتشبهة بالرجال والذیوث
 تین شخصوں پر اللہ تعالیٰ روز قیامت نظر رحمت نہ فرمائے گا - مان باپ کا نام فرمان

فقہ طبرانی
 فی رد المحتار
 بعد از ذکر
 الذیوث والرجلۃ
 من النساء
 الذیوث والرجلۃ
 من النساء
 الذیوث والرجلۃ
 من النساء
 الذیوث والرجلۃ
 من النساء

اور مردانی عورت مردوں کی وضع بنانے والی اور دیوث حدیث ۵۱ نسائی
 سنن اور بزار سند اور حاکم مستدرک اور بیہقی شعب الایمان میں اون سے
 راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ثلثة لا یدخلون الجنة
 العاق لوالدیه والدیوث ورجلة النساء تین شخص جنت میں نہ جائیں گے ان
 باپ سے عاق اور دیوث اور مردانی عورت حدیث ۵۲ بیہقی شعب میں ابویہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں
 اربعة یصبحون فی غضب اللہ ویمسبون فی غضب اللہ المتشبهون من الرجال
 بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال والذی یاتی البہیمة والذی
 یاتی الرجل چار شخص صبح کرین تو اللہ کے غضب میں شام کرین تو اللہ کے
 غضب میں زنانی وضع والے مرد اور مردانی وضع والی عورتیں اور جو چرانی
 سے جمع کرے اور اغلامی حدیث ۵۳ طبرانی کبیر میں ابوامامہ باہلی رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی اربعة لعنہم اللہ فوق عرشہ وامنت علیہم
 ملکته الذی یحییٰ نفسه عن النساء ولا یتزوج ولا یتسمی لئلا یولد لہ
 والرجل یتشبہ بالنساء وقد خلقہ اللہ ذکرا والمرأة تشبہ بالرجال وقد
 خلقہا اللہ انثیٰ ومضلل المسکین وفی آخریالہ عنہ اربعة لعنوا فی الذیاء
 والاخوة وامنت الملکة مرجل جعلہ اللہ ذکرا فانثیٰ نفسه وتشبہ بالنساء
 وامرأة جعلہا اللہ انثیٰ فتذکرت وتشبہت بالرجال والذی یضل الاعی
 ورجل حصور ولم یجعل اللہ حصورا الا یحییٰ بن زکریا حاصل یہ کہ چار شخصوں
 پر اللہ غر و جل نے بالائے عرش سے دنیا و آخرت میں لعنت بھیجی اور انکی لمحوئی
 پر فرشتوں نے آمین کہی وہ مرد جسے خدا نے نہ بنایا اور وہ مادہ بنے عورتوں
 کی وضع بناے اور عورت جسے خدا نے مادہ بنایا اور وہ نہ بنے مردانی وضع

اختیار کرے اور اندھے کو بہکانے یا مسکین کو رستہ بھلانے والا اور وہ جو اولاد ہونے کے خوف سے کاح نکرے نہ کنیز حلال رکھے راہبان نصاریٰ کی طرح بنے حدیث ۵۴۔ ابن عساکر ابن صالح وہ اپنے بعض شیوخ سے راوی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لعن اللہ والمملکتہ رجلا تانثا وامرأة تذکر اللہ وغر وجل اور فرشتوں نے لعنت کی اوس مرد پر جو عورت بنے اور اوس عورت پر جو مرد والعیاذ باللہ رب العالمین۔

ولیل سوم۔ دائرہ منڈانا کتر وانا شعار کفار میں اون سے تشبہ ہے اور وہ حرام تنبیہ شتم کی متعدد احادیث میں گذر کہ یہ خصلت شنیعہ مجوس و یہود و مشرکین کی ہے اور ہم کے مخصوص عدیدہ میں کہ مجوسیوں یہودیوں ہندو فرنگیوں کے اور حدیث اول و سوم و چہارم میں گزرا مشرکوں کا خلاف کرو یہودیوں کی صورت نہ بنواہل کتاب کی مخالفت کرو نص ۵۴ تا ۵۵ لمعات سے گذر کہ دائرہ باندہ بننے والے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیزاری اس وجہ سے ظاہر فرمائی کہ اسمیں بے دینوں سے تشبہ ہے علامہ طیبی و علامہ طاہر سے گذر کہ وجہ نہی مشابہت کفار ہے نص ۵۶ و ۵۷ بدائع امام ملک العلماء و شرح منک متوسط میں ہے حلق اللہ تشبہ بالنصاری دائرہ منڈانی نصاریٰ کی سی صورت بنانی ہے نص ۵۸ جب درختا رہن فرمایا دائرہ نہ کہنا یہود و ہندو کا کام ہے علامہ طحاوی نے فرمایا والتشبه بهم حرام اول سے تشبہ حرام ہے نص ۵۹ و ۶۰ علامہ اسمعیل بن عبد الغنی حاشیہ دروغ و بھرا علامہ عبد الغنی بن اسمعیل حاشیہ طریقہ تجدیہ نوع ثامن آفات لسان میں فرماتے ہیں لبس زی الاقرع کفر علی الصمیم اھ مختصر فرنگیوں کی وضع بہنی صحیح مذہب میں کفر ہے حدیث ۵۵ صحیح بخاری شریف میں حضرت

اور رضاری کا ہتھیلیوں سے حدیث ۵۹ مسند الفردوس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں یس منہا من عمل بسنة غیرونا جو ہمارے غیر کی سنت پر عمل کرے وہ ہمارے گروہ سے نہیں حدیث ۶۰۔ ابن جابر ابن ابی صحیح میں ابو عثمان سے راوی ہمارے پاس بقیہ خلافت فاروقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمان والا شرف صدور لایا جس میں ارشاد ہے ایا کھروزی الا عا جمد یاریون کی وضع سے دور رہو تذہیل۔ حدیث ۶۱۔ ابن ماجہ حضرت ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من لم یعمل بسنتی فلیس منی جو میری سنت پر عمل نہ کرے وہ مجھ سے نہیں حدیث ۶۲ ابن عساکر حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من رغب عن سنتی فلیس منی جو میری سنت سے منہ پھیرے وہ میری گروہ سے نہیں حدیث ۶۳ خطیب حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من خالف سنتی فلیس منی جو میری سنت کا خلاف کرے وہ میرے زمرہ سے نہیں حدیث ۶۴۔ ابن عساکر حضرت ابن الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من اخذ بسنتی فہو منی ومن رغب عن سنتی فلیس منی جو میری سنت اختیار کرے وہ میرا اور جو میری سنت سے منہ پھیرے وہ میرا نہیں حدیث ۶۵۔ بیہقی شعب میں عبد اللہ بن عمر و بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سند صحیح راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ان لكل عمل شرقة ولكل شرقة فرقة فمن كانت فرقة الی سنتی فقد اھتدی ومن كانت الی غیر ذلک فقد هلك

یعنی ہر کام کا ایک جوش ہوتا ہے اور ہر جوش کو ایک فتور تو جو فتور کے وقت
 بھی میری سنت ہی کی طرف رہے ہدایت پائے اور جو دوسری جانب ہو بلاک
 ہو جائے رہنا بقدر تبت علینا وعجزنا لک وبغناک عنا وفاقنا الیک
 لا تہلکنا بذنوبنا ولا تواخذنا بعملنا ولا تجعلنا فتنۃ للقوم الطالحین رہنا لک
 رؤف رحیم امین والحمد للہ رب العالمین وصلى اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا
 محمد شفیع المذنبین والہ وصحبہ اجمعین۔

خاتمہ

سزنا اللہ حسنہا اب کہ بجز اللہ تعالیٰ کلام اپنے منتہی کو پہنچا اکثر ابنائے زمانہ
 کی ہمت اور دین و علم کی جانب رغبت معلوم کسی دینی تحریک کے چند ورق
 دیکھتے ہی اونپر بارگراں اور داستانوں دیوانوں کے دفتر اولٹ جائیں میری
 کہان لہذا ہم بعض مضامین رسالہ کا ایک جدول میں خلاصہ لکھتے ہیں جنہیں اللہ
 و رسول پر ایمان اور روز قیامت پر یقین ہے ملاحظہ کریں کہ قرآن و حدیث
 و نصوص آئمہ و علمائے قدیم و حدیث میں دائرہ ہی منڈانے کتروانے پر کیا کیا ہوا
 سرائین و عیدین مذمتین تہدیدین واردین ایمانی نگاہ کو یہ جدول ہی کافی اور جو
 تفصیل چاہے تو یہ فتویٰ وافی اب حسین عذاب الہی کی طاقت ہو نیچر یاں عنود
 کی بات سنے مجوس و ہنود کی صورت نے ان جان گز آفتون کو گوارا کرے اور جسے
 محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے محبت ہو اپنا منہ اسلامی بنا شعائر اللہ
 کی حرمت بجالائے شعائر کفر سے کنارہ کرے

واللہ الہادی و ولی

الایادی

جدول اول سزاؤں وعیدوں مذمتوں کی جو دائری مندرجہ
کثرت و افواہوں کے حق میں آیات و احادیث و نصوص مذکورہ
سے ثابت ہوئیں -

ردیف	سزا و مذمت	فرمان عدالت	صفحہ
۱	اللہ و رسول کے نافرمان ہیں جل جلالہ وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم -	۱۔ آیات ۴-۸-۱۳-۱۵ تا ۳۲ حدیث ۱۰ تا ۱۹ تا ۳۸-۴۰-۵۸	۴۱
۲	شیطان لعین کے محکوم ہیں	آیت ۵	۱
۳	سخت اسحق ہیں	آیت ۱۰ نص ۱۸ و ۱۹	۳
۴	اللہ اور سب سے بڑا ہے	آیت ۱۴	۱
۵	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بزرگ ہیں	حدیث ۱۱ و ۱۲	۲
۶	رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسی صورت دیکھنے سے کراست آتی ہے	حدیث ۱۰	۱
۷	یہودی صورت میں	حدیث ۳ و ۴ نص ۱ تا ۵	۷
۸	نصرانی وضع ہیں فرنگیوں سے شاہد ہیں	حدیث ۴ نص ۱ تا ۵-۱۳ تا ۱۷-۳۶- ۵۶-۵۷	۱۴
۹	مجوس کے پیرو ہیں	حدیث ۲ و ۳ نص ۱ تا ۵-۱۳ تا ۱۷	۱۲
۱۰	ہندوؤں کی صورت مشرکین کی سیرت میں	حدیث ۱ نص ۱ تا ۵-۱۳ تا ۱۷-۳۶- ۳۷	۱۳
۱۱	مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی گروہ سے نہیں -	حدیث ۴-۵۸-۵۹-۶۱ تا ۶۴	۷

صفحہ	سرا و مذمت	فرمانِ عدت	نمبر از خزانہ
۱۳	آنہیں اپنے ہمسورتوں نصارے و یہود و مجوس و ہنود کی گروہ سے ہیں	حدیث ۵۶-۵۷	۲
۱۴	واجب التقریر ہیں شہر بدر کرنے کے قابل ہیں۔	حدیث ۴۲-۴۳ نص ۱۲ تا ۱۶	۹
۱۴	مبدلین فطرت ہیں بغیر خلق اللہ ہیں	نص ۱۸-۱۹-۲۵-۳۸ تا ۴۹ ۵۲	۱۶
۱۵	زنا نے غنٹ ہیں	حدیث ۴۳-۴۸ نص ۱ تا ۷	۷
۱۶	خدا کے عہد شکن ہیں	حدیث ۲۱	۱
۱۷	ذلیل و خوار ہیں	حدیث ۵۶-۵۷	۲
۱۸	گھونے قابلِ نفرت ہیں	حدیث ۴۰	۱
۱۹	مردود الشہادت ہیں	حدیث ۱۳-۱۴-۱۵	۳
۲۰	پورے اسلام میں داخل نہ رہے	آیت ۱۸	۱
۲۱	ہلاکت میں مستحقِ پرہیزی ہیں	آیت ۱۸ حدیث ۶۵	۳
۲۲	دین میں بظہرِ آخرت میں برضیب ہیں	حدیث ۱۶-۱۷-۲۱	۳
۲۳	عذاب الہی کے مستحق ہیں	آیت ۱۸	۱
۲۴	اللہ غر و جل کو سخت دشمن و منحرف ہیں	حدیث ۵۵	۱
۲۵	صبح میں تو اللہ کے غضب میں غام ہیں تو اللہ کے غضب میں۔	حدیث ۵۲	۱
۲۶	قیامت کے دن ان کی صورتیں بگاڑی جائیگی	حدیث ۳۷-۳۸	۲

صفحہ	تراجم و مذمت	فرمان عدالت	تاریخ
۲۷	اللہ و رسول کے ملعون میں دنیا و آخرت میں ملعون ہیں اللہ و ملکہ و بشر سبکی اوپر لعنت ہے فرشتوں نے ان کے لعنتی ہونے پر آمین کہی۔	ہشت احادیث ۱۸-۲۲-۲۳-۲۵-۲۶-۲۸-۳۱-۳۲-۳۳	۸
۲۸	اللہ تعالیٰ اوپر نظر رحمت فرمایا	حدیث ۵۰	۱
۲۹	وہ بہشت میں بنائینگے	حدیث ۲۹-۵۱	۲
۳۰	اللہ عز و جل اوغنین جہنم میں ڈالے گا والعیاذ باللہ تعالیٰ	آیت ۱۲	۱

الحمد للہ ذریعہ مختصر رسالہ جسمین علاوہ زوائد کے اصل مقصد میں
اٹھارہ آیتوں بہتر حدیثوں ستائیسہ ارشادات علما جملہ
و دیگرہ مضمونوں نے باطل کا اذیاق حق کا احقاق کیا غزہ رجب روز جمعہ
سبار کہ ۱۵ ہجریہ قدسیہ کو قمر التمام و بدر سماے اختتام اور بلحاظ تاریخ
۱۳۱۵
ملعۃ الضم فی اعفاء اللہ نام ہوا رہنا قبل منا انک انت السمیع
انعلیم و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و سراج افقہ سیدنا و مولانا محمد
و آلہ و صحبہ اجمعین آمین و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم

كتبه عبد المذنب أحمد بن البريلوي

عنه عن محمد المصطفى النبي لامي
صلى الله تعالى عليه وسلم

محمد بن سني خفي قادر
عبد المصطفى أحمد صافان

ما احسن هذا التحريم العزيز التحريم الذي حرره مولانا الخير
وقد اصاب في الجواب واتي فيه بشي عجاب و ليس منه او
والنهي ولا يتأنت بعد اولو الهى لانه اذا ابت القرطاس الياس
سطورا وابقى فاولى ان ينبت الخد الرطب شعور فتعفى وكيف
لا وقدس فع هذا المصاين الحارة لا عذار الباردة لمن يحقق
مرض خلق الهى وقد تبين مفسدة كالشمس في الضحى والآلات
فيها اقشعر لمن يخاف عذاب ربه ويخشى واضطر الى الحق لمن
يبعد النفس عن الهوى وينهى وفعجب غاية العجب من ذى الشعور
الصحيح الذي ليس له داع من الثعلب والحية وقد اصح

بمرض اللحية ؛ التي هي زينة للرجل ومحاسن ؛ ولذا يقال
 لها المحاسن ؛ فمن هذه الوجوه وجوه من أطالها حمل في الأولى
 وبضائع في الأخرى ؛ ووجوه من أزالها صنفاء في الدنيا ؛ وسوداً
 في العقبى ؛ صاننا الله تعالى عن سواد الوجه في الدارين ؛ وزرقنا
 اتباع سنة رسول الثقلين ؛ صلى الله تعالى وسلم عليه وعلى آله
 وأصحابه واتباعه وعلماء ملته وأولياء امته في اليوم الآخر
 وليل الدجى ؛ صلاة دائمة متوالية وسلاماً متكاملاً متتابعاً
 لا تقدر ولا تحصى ؛

كتبه عبد العباس بن أحمد البكري
 عفي الله عنه



بسم الله الرحمن الرحيم

سبح من زين الرجال بالحي ؛ وجعل شعار أهل الشعور والنهي ؛

الأمام جنة

٢
 قتيب من
 حديث الشريف
 صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان الله
 سبحانه
 يبيح ما بين
 يمين الرجل الى
 ارجله

وميزة الفحول من لآلئى والحنثى و افضل الصلوات و اكمل الخيرات
 و اذكى التسليمات و و انمى البركات و على اشرف البرايا و مستوقف المطايا
محمد المبعوث هدى للناس مبشرا ونذيرا و داعيا الى الله باذنه
 و سراجا منيرا و كثر اللحية تملؤ صدره المتلائى العجلى و على آله واصحابه
 الذين شعورهم و شعارهم شعرا سماء العلى و **اما بعد** فان هذا
 التحرير العزيز حرى بان يهزاء بشين و رابى برين و فيه جواهر غالية تسر
 به الخواطر و وحدائق رائقة تقربه النواظر و ولا عجب و لا غرابة ان يفرج
 من نتائج انكار الجبهذ السميع و الا حذى البارع و المحبر العظيم
 و البحر العظيم و حسن محاسن الملة الزهراء و الذى افتخر به العلم
 و المجد و الزكاء و سما على اقرا نه بالحن و النقى و العلى و جعله الله
 عبد المصطفاه و فنال من حبيبته احمد رضا و فما كان الا اسرع
 من الوحا و اذ اتى فى لمحة بلعة الضحى و فامسى الدهر به كامعا و
 هزم الفتنة و يد ا لا تحت ثيابه و قتل البدعة و سيفه فى جرابه
 اقام على الوليد البليد الحاجة العظمى و الطامة الكبرى و

وخمش في حن ودحد وده ووخدش في عذار عذاره فانتفض الحن ودود وروا
 فبعد الى اين الفرار وبأى حديث بعد يومنون وسيعلم الذين ظلموا اى مقلب
 ينقلبون فطوبى وطوبى لمن تبع الهدى واولى فاولى لمن اتبع الهدى ففقد
 جلا وعلا ومن يتناقق الرسول من بعد صايتين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فله
 ما تولى واصله جهنم وساءت مصيرا فيا ايها النبي المريد المريد علق الحى
 الذى اذاع على الناس ذكره بالحق المرحى اصابك حالقة الدين فبرفاق الماردين
 من اليهود النصارى والمجوس والهندوس وسائر المشركين وخلاف المسلمين
 بل والمسلمين بل وخاتم النبيين صلى الله تعالى عليه وعليهم اجمعين فالحمد لله
 يا من تنشر وكان ان يتنصر من حر نار سقر لو احده للبشر لا تبقى ولا تدرك
 ومن انذر فقد اعذر والله اكبر وعلى من عتاد تكبر وعصى تجبر ومثل بالشكر
 واما العبد الضعيف محمد المعروف بحمد رضا رقه الله شرعة الشريعة وشعرها
 وصالح عمله وعطاء حلية التقى والرضا امين امين بحاجه
 النبي الامين المكين فضلى الله تعالى عليه وعلى آله
 الطيبين واصحابه الطاهرين برحمتك يا ارحم
 الرحمين وكان ذلك المنتصف رجب المرجب
 سنة ١٣١٥ هـ



حَامِدٌ وَمُصَلِّیٌّ

ہر شخص کو یہ بات معلوم ہے کہ ہر محکوم اپنے حاکم کی اطاعت و فرمانبرداری کے سبب اوسکا مقبول اوسکا منظور نظر ہو کر ذی فہم و تہذیب و لغزیز سمجھا جاتا ہے۔ ہم معاشرہ مسلمین کا مترجم و آلی حاکمی ہم میکینوں کا سہارا نجاتِ آخرت کا وسیلہ غفران کا جیلہ ہمارے ارزاق ہماری حیات ہماری کل کائنات کیا جملہ کائنات کا موجب ہمارا قافلہ سالار ہمارا اعلیٰ سردار ہمارا بشیر و نذیر ہمارا بے ہمتا متمتع النیر رفیع الشان سلطان ہمارا عالم پناہ پادشاہ جسکی رفعت کمال و کمالِ رفعت سے بجز حضرت واجب الوجود ممکن کا آگاہ ہونا نامکن: **اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَیْہِ وَکُلِّ اِلٰہِ فَکُنْ حُسْنِہِ وَجَمَالِہِ وَکَمَالِہِ** ہمارے ایسے عظیم الشان سلطان عالم جانِ عالم جانان عالم کے اہل بیتِ مطہر و مکرم اوسکے جلیل القدر چارون وزیر اعظم جو ملتِ منیف و دینِ حنیف کے معین و حمید و محافظ و ناصر قیام نظامِ امین اسلام کے اربچہ عناصر اوسکے ممالک کے محبوبہ دار اوسکے فوجی و عدالتی سردار اوسکے خطبا نقبا اوسکے منشی کاتب خطوط نویس خطوط رسان اوسکے ایک لاکھ چوبیس ہزار خاص نظارہ جمال کے شرف اندوز و غیر ہم جس امرائیم کے عامل رہے ہوں ہم اوسے

بے پروائی یا حقارت کے باعث یا محض برافقت و موافقت مخالف یا اوکلی نسبت
 و مشابہت کے لئے چہرہ دین (قطع نظر اسکے کہ ہمارے پادشاہ کا حکم یا احکام اس
 عمل کی پابندی کی نسبت صادر ہو چکے حیف ہو اور نہ ارحیف ہو گاہ مخالف کو ہمارے
 اور ہمارے موافق کی برائے نام مشابہت ناگوار تو ہو کہ بدرجہ اولے شائبہ شبہ عاری نہ
 نہ اور اثر معلوم صفایا کر نیوالوں کا نشانہ اس سے بصورت امار و درہنا ہے یا ہم شکل خنث
 یا اندراج افراد مونث و اگر گریبان میں نہ ڈالیں و یکہین کہ یہ صورت اس عمر میں
 اوکلو بہتی ہے یا صرف بہتی شکل ثانی میں کوئی کمال جمال ہے یا اظہار کمال نقصانیت
 ثالث میں کو نہ خط و کیف حاصل ہو سکتا ہے بہر کیف اس مفید رسالہ میں جو کچھ
 اس فریق کے واسطے جامعیت کے ساتھ لکھا انتہا درجہ کا محقق اور محض فیضان حق
 ہے فہو الحق المطاع والحق ان الحق باحق یباع لقد اجاد هذا
 الحق التوقد القاد فیما اجاب واقاض واقاد والله سبحانه الہادی الی سبل
 الرشاد کتبہ افقر العباد عبدہ النعمانی و صلہ اللہ سبحانہ الی اقصى الامانی بحرمۃ
 البع المثانی۔



قَالَ اللَّهُ تَعَالَى

وَزَوْدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى

رفیق سفر

حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی
حضرت مولانا عزیز الرحمن صاحب مفتی مدر اسلامیہ دیوبند
مذہبہ کے اضافہ اور اصلاح نے زینت بخشی ہے

فقیر سید اصغر حسین حسنی حنفی دیوبندی نے مرتب کیا

اور ۱۳۳۳ھ ہجری میں دوسری مرتبہ
بِأَمْرِ مَوْلَانَا جَدِّ السَّحْنِ صَاحِبِ اَعْمَانِ

مطبع قاسمی واقع دیوبند میں طبع ہوا

۲ الف ہوالموفق والمعين

نفع عام کے لئے مفت تقسیم کرنے والوں کے لئے یہ سہولت کی گئی ہے کہ چھ پیسے کے ٹکٹ بکھینچے پر اٹھ رسالے پیڈ انکی خدمت میں پہنچ جائیں گے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين
اس زمانہ میں ریل کا سفر چونکہ ہر خاص و عام اور ادنیٰ و اعلیٰ کو پیش آتا ہے اور بہت دیندار مسلمان ہوجہ ناواقفیت اس سفر کے متعلق بعض امور ناجائز و مذموم میں مبتلا ہوجاتے ہیں اسلئے احقر اصغر حسین دیوبندی نے چاہا کہ کسی قدر ضروری مسائل جمع ہوجائیں جو عمل کرنیوالوں کیلئے موجب ہدایت ہوجائیں اور دوسرے دیندار مؤلفین کے لئے محرک۔

بعض مسائل لکھنؤ کے لایمہ دیوبند کے بڑے مفتی صاحب مولانا غزیر الرحمن صاحب مدظلہم کو اضافہ و اصلاح کی تکلیف دی اور پھر حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب مدظلہم کی نظر فیض اثر سے گزار کر ضروری مسائل و ہدایات کے تحریر فرمانے کی استدعا کی چنانچہ دونوں حضرات کے تقفہ و احتیاط کا نمونہ آپ ملاحظہ فرمائینگے۔ احقر کے تحریر کردہ مسائل میں تو کسی علامت کی ضرورت نہ تھی البتہ حضرت مفتی صاحب مدظلہم نے جو اصلاح و اضافہ کیا ہے اس کے شروع میں جلی قلم سے حرف م لکھ دیا ہے اور حضرت مولانا دامت برکاتہم نے جو تحریر فرمایا ہے اس کے ابتدا میں حرف ح کو علامت قرار دیا ہے۔ دعا فرمائیے کہ حق تعالیٰ اس مختصر تحریر کو باعث نفع خلایق فرماوے۔

پانی اور تیمم اور نماز کے متعلق مسائل

مسئلہ پانی نہ ملنے کی وجہ سے جسے جب قاعدہ تیمم کیا ہو اگر جلتی ہوئی ریل میں اُسکو جایا پانی اور چشمے میں تو تیمم نہیں ہوگا مگر احتیاط یہ کہ اگر موقع ہو تو پھر تیمم کرے مسئلہ اگر ریل ٹھہرے اور اسٹیشن پر پانی مل سکتا ہے تو تیمم لوٹ گیا۔ پھر اگر دھنوں کیا اور ریل چھوٹ گئی دوبارہ تیمم کرے مسئلہ پانی بھرا ہوا برتن نشت کے

تختہ کے نیچے رکھا رہا اسکا کچھ خیال نہ رہا اور پانی سے نا امید ہو کر تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر یاد آیا تو نماز کو پھر لانا واجب نہیں خواہ نماز کے وقت میں یاد آئے ہو یا نماز کا وقت نکل جانے کے بعد۔ اور اگر سامنے سخت کے اوپر ٹوٹا رکھا تھا یا حرجی بات میں لئے ہوئے تھا اور پھر بھی بھول گیا اور تیمم سے نماز ادا کی تو جب یاد آوے دوبارہ پڑھنا واجب ہے مسئلہ اگر برتن میں پانی بقدر وضو موجود تھا لیکن یہ خیال رہا کہ پانی باقی نہیں رہا اور تیمم سے نماز پڑھ لی تو دوبارہ پڑھنا واجب ہے خواہ نماز کا وقت باقی ہو یا نکل گیا ہو مسئلہ اگر ریل پر کوئی سہزدہ پانی دینے والا ہے اور ٹکٹوں کے پانی سے کراہت آتی ہے تو تیمم جائز نہیں وہی پانی لیکر وضو کر دہم البتہ اگر وہ پانی نہ دے تو تیمم جائز ہے مسئلہ اگر ریل میں یہ گمان غائب تھا کہ اسٹیشن پر ضرور پانی لجا ئیگا اور نماز کا وقت بھی رہیگا لیکن کسی نے راستہ ہی میں تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو جائز ہے گو خلاف استحباب ہے جب تک کہ اسٹیشن ایک میل سے زیادہ فاصلہ پر ہے مسئلہ اسٹیشن پر پانی ملنے کی امید تھی لیکن کسی نے تیمم کر کے نماز شروع کر دی اور نماز پڑھتے ہوئے اسٹیشن قریب آ گیا ایک میل سے کم فاصلہ رکھ گیا تو اگر وہاں ریل نہ ٹھہری یا پانی ہی نہ ملا تو وہی نماز کافی اور صحیح سمجھی جائیگی اور اگر پانی موجود ہے اور یا اس کے لینے پر قافروں بھی ہو تو وہ پڑھی ہوئی نماز صحیح ہوئی وضو کر کے دوبارہ ادا کرے مسئلہ جب اسٹیشن بہت ہی قریب آجائے ایک میل سے کم فاصلہ رہ جائے اور وہاں پانی ملنے کی امید قوی ہو تو تیمم سے نماز ادا نہ کرے مسئلہ اگر اسٹیشن ایک میل سے کم فاصلہ پر رہ گیا ہے اور وہاں پانی کی بھی امید قوی ہے لیکن یہ اندیشہ ہے کہ وہاں پہنچنے تک نماز کا وقت نہیں رہیگا نماز قضا ہو جائیگی اس صورت میں تیمم کر کے نماز پڑھنا درست نہیں اسٹیشن پر پہنچ کر وضو کر کے قضا نماز پڑھے اور اگر وہاں بھی پانی نہ ملے تو تیمم سے قضا پڑھے مسئلہ اگر کہیں مفت پانی نہیں مل سکتا اور کوئی شخص جس سے زیادہ گناہ قیمت پر پانی فروخت کر رہا ہے (مثلاً اُس نواح میں جو پانی کی قیمت ہو اُس سے دو چند قیمت لیتا ہے) تو خرید کر نا ضروری نہیں تیمم جائز ہے مسئلہ اگر پانی معمولی قیمت پر یا سقندر گناں ملتا ہو تو تیمم جائز نہیں خریدنا ضروری ہے لیکن اگر اس کے پاس بالکل خراج نہیں یا اس قدر کم ہے کہ رایہ اور کھا وغیرہ کے غرضی خراج سے کچھ بھی زیادہ نہیں تب بھی خریدنا لازم نہیں تیمم سے نماز پڑھ سکتا ہے مسئلہ ریل کے پاخانے و غلطیوں میں جو نل لگا رہتا ہو اسکا پانی پاک ہے غسل اور وضو اُس سے درست ہے اسکی موجودگی میں تیمم کرنا جائز نہیں ہے۔ ح لیکن یہ پانی وہی شخص لے سکتا ہے جس کو درجہ میں وہ نال مواد اگر اس کے پاس اُس سے کم درجہ کا ٹکٹ ہو تو نہیں لے سکتا مثلاً سوم درجہ کا ٹکٹ ہے تو دوسرا درجہ

غسل خانہ وغیرہ سے پانی لینا جائز نہیں مسئلہ جب ریل اسٹیشن پر ٹھہر رہی ہے تو پانی تلاش کرنے سے پہلے تیمم کرنا جائز نہیں مسئلہ اگر ریل میں اسباب تلف ہو جائیں گے اندیشہ ہو اور ساتھ لیکر پانی تلاش نہیں کر سکتا اور اجرت وغیرہ دیکر بھی کسی دوسرے سے پانی نہیں لگا سکتا تو تیمم جائز ہے مسئلہ اگر کسی وجہ سے بدن اسٹیشن کے جنگل میں ریل ٹھہر گئی اور ایک ایک میل تک چار طرف کہیں پانی کی امید نہیں تو قبل از نماز بھی تیمم و نماز جائز ہے اگر اسی صورت میں ایک میل کے اندر ہی اندر پانی کی امید ہو لیکن ریل چھوٹ جائے یا اسباب تلف ہو جائیں گے اندیشہ ہو تو تیمم جائز ہے مسئلہ ریل میں نشست کے تختوں اور گڈوں پر جو گرد و غبار جگلیا ہوا سپرنجیم جائز ہے (یہ وہم نہیں کرنا چاہئے کہ شاید تختہ اور گڈہ ناپاک ہو اور معلوم نہیں کہ بخار پاک ہو یا ناپاک ہو) اور نشست کے درمیان میں بھی کے تختوں پر جو جو تلوں کی ناپاک مٹی اور غبار رہتا ہے اس سے تیمم درست نہیں مفتی صاحب مظلّم چلتی ریل میں نماز پڑھنا درست ہے لیکن حتیٰ للوسع بہتر یہ ہے کہ اس بات کا خیال رکھے کہ جسوقت ریل ٹھہرے اسٹیشن پر ترک یا اترنے میں اطمینان نہ ہو تو گاڑی پر نماز پڑھے اگر موقع نہ ملا اور اب دوسرے اسٹیشن پر پہنچے تک وقت کے فوت ہونے یا تنگ ہونے کا اندیشہ ہو تو چلتی ہوئی ریل میں نماز پڑھ لو مگر کھڑے ہو کر پڑھو بیٹھ کر پڑھنا بدوں ایسے عذر کے کہ جسکی وجہ سے کھڑے نہ ہو سکو درست نہیں مثلاً بیمار ہو کھڑے نہیں ہو سکتے یا ایسے ضعیف ہو کہ کھڑا ہونا چلتی ریل میں ناممکن ہے اس صورت میں جھک کر نماز پڑھنا جائز ہے یہ نہیں کہ باوجود صحت و قوت و ثبات کے محض اس خیال سے کہ ایسا ہونے کا غم ہے یا غم سے گھبرا کر بے سہ طرح بیٹھ کر نماز پڑھنا درست نہیں مسئلہ ریل میں نماز پڑھنے کی حالت میں خواہ چلتی ہوئی ہو یا ٹھہری ہوئی قبلہ کی طرف رخ کرنا ضروری ہے ٹھیک رخ کی تحقیق ہمیشہ کہنی چاہئے اگر خود قبلہ معلوم نہ ہو تو اسٹیشن والوں سے یا مسافروں سے دریافت کرو۔

مولانا اگر وہ بھی نہ بتا دیں یا انہیں اختلاف ہو جائے تو تحریر کر لو۔

ریل کے محصل اور ٹکٹ وغیرہ کے مسائل

مسئلہ ریل والوں کی طرف سے جب قدر اہباب بلا محصل لیجائیگی اجازت ہے اُس سے زیادہ لیجانا جائز نہیں مسئلہ دشت و دیگر ایسے سامان کا وزن کم لکھوا لینا جائز نہیں مثلاً ایک من نو سیر تھا اپنے وزن کو کم کر لیا

۱۷ تیمم کے متعلق ہر قسم کے نایاب فصل مسائل احرار کے اردو رسالہ ”ظہور المسلمین“ میں ملاحظہ فرمائیں فقیر صغیرین علی غنہ
۱۸ تحریر کرتے ہیں اپنے غور و فکر سے ایک جانب تبیین کر لینے کو ۱۱۲ اصغر حسین غلام علوم شریعہ مدرسہ عربیہ دیوبند۔

یا کھوک کو کچھ دیکر پورا ایک من لکھو ادیا) اس صورت میں دو گنا ہوئے ایک رشوت دینے کا دوسرا بلا محصول
اسباب لیجا کر مسئلہ اگر کسی صورت میں آپسے محصول وغیرہ بلا استحقاق ظلماً لے لیا گیا تو شرعاً آپکو اجازت
کہ مفت سوار ہو کر یا قاعدہ اور اجازت سے زیادہ اسباب لیجا کر اسی قدر حق اپنا وصول کر لو لیکن باتو کا
خیال نہایت ضروری ہے۔ اول یہ کہ جس کمپنی کی ریل میں تم پر ظلم ہوا تھا اسی ریل سے وصول کرنا جائز ہے
دوسری ریلوں سے نہیں (مثلاً ایک کمپنی ہے ایس۔ آئی۔ آر۔ اس کے ٹکٹوں کی پشت پر یہی حرف
انگریزی میں لکھے ہوتے ہیں۔ دوسری ہو ایس۔ ایس۔ آر۔ جبکی ریل سہارنپور سے تھانہ بھونڈا تو نہ وغیرہ
ہو کر شاہدرہ چلی گئی ہے۔ اگر پہلی کمپنی کے ملازموں کی طرف سے تم پر ظلم ہوا ہے تو دوسری سے وصول کرنا
جائز نہیں علیٰ ہذا القیاس دوسری کمپنیوں میں ایک کے ظلم کا معاوضہ دوسری جگہ نہیں لے سکتے۔
دوسری بات یہ ہے کہ اپنا حق وصول کرنا صورت مذکورہ میں گوجا نہ ہے مگر ظاہری حکام اور ملازمین کی
گرفت اور مواخذہ کا اندیشہ ہو اگر خدا نخواستہ کمپنی بے موقع پھنس گئے تو مال کا بھی نقصان ہو گا اور
عزت میں خلل آدیکر پریشانی ہوگی۔ تمہارے مسئلہ کو کوئی نہ پوچھیکا اسلئے بہتر یہی ہے کہ صبر کرو خدا تمکے
خزانہ سے بہت اجر لیکر مسئلہ اگر کبھی اتفاق سے بلا ٹکٹ سوار ہو گئے یا کسی ضرورت سے بلا محصول
قاعدہ سے زیادہ اسباب لے گئے اور اب شرمندگی ہوتی ہے اور ریل والوں کا حق ادا کر نیکو دل چاہتا ہو
تو ادا کرنے کی آسان ترکیب یہ ہے کہ اپنے ریل والوں کا بقدر نقصان کیا ہو اسی قیمت کا ٹکٹ لیکر چاک
کر ڈالو اس سے نفع نہ اٹھاؤ۔ دیکھئے ریل والوں کے پاس ان کا حق پہونچ گیا۔ مثلاً دہلی سے لکنئو تک
بلا ٹکٹ سفر کر لیا اور پھر بوفیق اللہ تعالیٰ ندامت ہوئی تو لکنئو سے دہلی کا ٹکٹ لیکر ضائع کر دو لیکن
ایسے خیال کے لوگ اس زمانہ میں بہت کم ہیں بعض تیر مزاج کے حضرات ترکیب بتلانیوالے کو بو تو ف کہیں
تو تعجب نہیں۔ ح۔ گراسلہ میں بھی وہی اوپر والی شرط ہے کہ جس کمپنی کا حق رہ گیا ہے اسی کو پہنچاؤ۔
مسئلہ اگر ریل کے ملازموں سے ملاقات ہو ان لوگوں بے کمد یا کہ تم فلاں جگہ سے بلا ٹکٹ سوار ہو کر یہاں
آجانا تو ایسا کرنا شرعاً جائز نہیں۔ ح۔ اسی طرح اگر ایک شخص کے نام کا پاس ہے اور قافلاً اسکو
یہ اجازت نہیں کہ دوسرے شخص کو پاس دیدے تو دوسرے شخص کو اس پاس سے سفر کرنا درست
نہیں ہے مسئلہ ح۔ جس درجہ کا ٹکٹ ہو اس سے زیادہ درجہ میں سفر کرنا درست نہیں مثلاً سوم کا
ٹکٹ لیکر ڈیوڑھے میں بٹھیا درست نہیں۔ اور اسی طرح یہ درست نہیں کہ وہاں قضا راجت کیلئے

۱۲
۱۱
۱۰
۹
۸
۷
۶
۵
۴
۳
۲
۱
۰
۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲

جاگھے لیکن اگر کسی دوسرے شخص سے ٹکٹ بدل لیا تو جائز ہے مثلاً ڈیوڑھے والی ٹکٹ لیکر خود ہاں بیٹھ گئے اور اپنا سوم کا اُسکو دیدیا وہ وہاں بیٹھ گیا مگر محض استنجا وغیرہ کی ضرورت سے ایسا کرنا درست نہیں معلوم ہوتا۔ اور اگر گئے تھے بلا اس مقصد کے اور اتفاقاً وہاں یہ حاجت پیش آگئی تو اور بات ہے مسئلہ حریہ جائز ہے کہ اپنے ٹکٹ سے کم درجہ میں بیٹھ جاوے مثلاً ڈیوڑھے والی کو سوم درجہ میں سفر جائز ہے لیکن اس صورت میں یہ جائز نہیں کہ جب قدر دونوں محصولوں میں تفاوت ہے اُسکو کسی ترکیب سے ریل والوں سے وصول کرنے لگو کیونکہ اُنہوں نے تمکو نہیں روکا تم اپنی خوشی سے ادنیٰ درجہ میں بیٹھو مسلح پلیٹ فارم پر جانیکے لئے قانوناً جو طریقہ رائج ہوا اسکا خلاف کر کے جانا جائز نہیں مثلاً کسی ایئر قانون مقرر ہے کہ اسٹیشن ماسٹر کی اجازت ضروری ہو تو بدون اُسکی اجازت کے جانا جائز نہوگا۔ اولاً کسی اسٹیشن پر یہ قاعدہ ہے کہ بدون پلیٹ فارم کے ٹکٹ کے جانیکی اجازت نہیں تو وہاں ٹکٹ لینا ضروری ہے

ریل کے متعلق متفرق مسائل

مسئلہ جب تک گاڑی میں جگہ ہو خواہ مخواہ لوگوں کو دھکیلنا اور روکنا جائز نہیں جب تعداد پوری ہوگئی تو روکنا اور منع کرنا جائز ہے لیکن ضعیف و غریب پریشان مسافر کیساتھ نرمی کرنا اور تنگی میں بھی جگہ دیدینا بہت ثواب ہے مسئلہ حرج جب دوسرے شرکار کی رضا ہو استحقاق سے زیادہ جگہ گھیرنا جائز نہیں مثلاً دس مسافروں کا درجہ ہے اور دس ہی سوار ہیں ہر شخص کا حق ایک تختہ کا پانچواں حصہ ہے دوحس پر بلا رضامندی قبضہ درست نہیں۔ اور اگر آٹھ مسافر ہیں تو ایک تختہ کا ایک سبب ہر ایک کا حق ہے۔ مسئلہ جو مسافر کسی ضرورت سے باہر نکلا ہو اُسکا اسباب و بستر سمیٹ کر خود اُسکی جگہ قبضہ کرنا چاہئے البتہ استحقاق سے زیادہ جگہ اگر اُسے روک رکھی ہو تو اُسکو کم کر دینا درست ہے۔ مسئلہ ریل میں جو چیز کسی چھوٹ گئی ہو اُسکو اٹھا کر اپنے کام میں لانا جائز نہیں مگر جب مالک کے ملنے سے یا دوسری ہودہ کر دیوے۔ حرج لیکن اگر خود محتاج ہو تو خود استعمال کر سکتا ہے۔ مسئلہ اگر ریل میں کسی کا قرآن مجید چھوٹ گیا اور یہ اندیشہ ہو کہ ہم نہ اُٹھاویں تو دوسرے مسافر بھرتی کرینگے۔ ایسی حالت میں اُٹھا لے

۱۔ معلوم ہوا کہ اگر اعلیٰ درجہ میں جگہ نہ تھی اور ریل والوں نے انتظام نہ کیا اور محوری کو ادنیٰ درجہ میں سفر کیا تو زیادہ محصول کا معاوضہ وصول کرنا شرعاً جائز ہے ۱۲ فقیر امیر حسین عفی عنہ لے کیونکہ اکثر ایک درجہ میں دو تختے ہوتے ہیں ۱۳

اور صدقہ کر دیوے مسئلہ اسٹیشن پر اگر کوئی چیز خریدی اور گاڑی چھوٹ گئی قیمت ادا نہ ہو سکی تو اس چیز کو
 لانا اور استعمال کرنا جائز ہے لیکن جس طرح ممکن ہو بھرا سکی قیمت پہنچا دو ہمیشہ کی آمد و رفت کا کوئی قریب
 ہٹیشن ہو تو بھری کسی خود یا کسی معتبر شخص کی معرفت ادا کر دو ورنہ خطبہ کے ذریعہ سے پتہ وغیرہ دریافت کر کے
 اس کی قیمت پہنچاؤ۔ اگر باوجود پوری کوشش کے نہ مل سکے تو وہ قیمت اسی شخص کی طرف سے صدقہ بھجوا
 اس کیلئے غریب خود دیدو۔ لیکن اگر اتفاق سے وہ پھر کمیں لمبا لنگا اور مطالبہ کرے گا تو دوبارہ دینا ہو گا۔
 اس صدقہ کا ثواب نکلو ہو جائے گا۔ مسئلہ اگر کوئی شخص پیسے کی دو دیاسلانی یا ایک ایک آنہ کو سیب
 بیچتا پھرتا تھا تھے زبان سے کچھ نہیں کہا و یا سلانی یا سیب اٹھائے اور پیسے نکال کر دینے لگے۔ بلکہ بل چل گئی
 قیمت اُسکو نہ پہونچ سکی تو ہم اُسکی چیز واپس کر دینی چاہئے یا قیمت اُس چیز کی پہونچانی چاہئے۔ اور اگر
 دشواری واپسی کے وہ چیز یا اُسکی قیمت محتاجوں کو دیدینی چاہئے۔ اگر خود محتاج ہو تو خود بھی اپنے
 صرف میں لاسکتا ہے۔ پھر کبھی اگر مالک بجائے قیمت اُسکو دیدیجائے یا اُس سے معاف کر لیا جائے۔
 مسئلہ اگر آپ نے کسی چیز کی قیمت پہلے دیدی اور گاڑی چھوٹ گئی یا بے نئے اُسکو تمہارے پاس بھینکنا چاہا
 لیکن وہ گاڑی میں نہ پہونچی گر کر ضائع ہو گئی تو آپ کی قیمت اُسکے ذمہ پر باقی رہی شرعاً اُس سے وصول
 کرنا استحفاظ رکھتے ہو۔ مگر بہتر یہ ہے کہ معاف کر دو بہت ثواب حاصل ہو گا۔ مسئلہ اسٹیشن پر چیزیں
 خرید کر یا اپنا ناشتہ وغیرہ نکال کر کسی غریب آدمی کے سامنے کھاؤ تو تھوڑا بہت بقدر مناسب ہو سکتا ہے
 ویدو مکان پر کی مصلیوں کو کھانا کھلانے سے زیادہ اسکا ثواب ہو گا۔ اگر اتنی گنجائش نہ ہو یا ہمت و توفیق نہ ہو
 تو ایک طرف کو علیحدہ ہو کر پوشیدہ کھاؤ خصوصاً چھوٹے بچوں کے سامنے اسکا بہت خیال رکھو۔ اگر کسی
 غریب کا بچہ سامنے بیٹھا ہے تو جو کچھ اپنے بچوں کو خرید کر دیا ہو اُسکو بھی کس قدر ضرور دیدو ثواب عظیم حاصل
 ہو گا۔ ورنہ دُور جا کر خریدو اور ایسی طرح کھلا دو کہ غریب کچھ کو حسرت نہ ہو۔ ہمیں ہی الشار اللہ کس قدر ثواب
 ہو گا۔ مسئلہ اگر کسی غنی اور مزدور کے سر پر اسباب رکھ دیا اُس سے کچھ اجرت طم نہیں کی تھی تو اُس جگہ
 جو مزدوری اُسکی معروف ہو وہ دینی ہوگی مگر چاہئے کہ اول مزدوری ملے کہ لوٹا کہ پھر جھگڑا نہ ہو طم کر لینے کے
 بعد کم ہرگز نہ دو طم کر لینے کے بعد زیادہ دینے میں کچھ حرج نہیں بلکہ تو ایسے والدہ الموفق والمعین و آخر
 دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین فقط۔

ایضاح الاولہ مخدوم العالم حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خاص توجہ اور باطنی

فیوض سے خاتم المحدثین حضرت مولانا محمود حسن صاحب محدث مدرسہ اسلامیہ پونہ نے اس کتاب کو تحریر فرما کر حضرت رحمہ اللہ کو سنایا اور خوشنودی اور مبارک دعاؤں کا خلعت حاصل فرمایا بظاہر یہ کتاب آئین رفیع یدین قرأت فاتحہ قضاے قاضی قلین وغیرہ کے متعلق اہل حدیث کے اعتراضات کا جواب ہے لیکن حقیقت میں احادیث نبویہ کے محققانہ معانی اور ہمیتل تشریحات اور مختلف احادیث میں تطبیق بین الروایات کا بیش بہا مخزن ہے۔ وہ بمنظیر تقریرات و مضامین جنکی طرف اشارہ درس میں حضرت مظلّم العالی اشارہ فرما جاتے ہیں ہمیں عقلی موجود میں قضاے قاضی کے ظاہر و باطن نفاذ کی دقیق و دقیقہ بیسٹ بحث پر اگر العالم من عند اللہ کا دعویٰ کیا جائے تو یہ ہے۔ نہ ہی علم و فہم حضرات کے لئے اسکا مطالعہ نہایت مخلوط کرنے والا بلکہ وجد میں لانے والا ہے اور شائقین مذاق حدیث اور مدرسین کے لئے تو بہت ہی عز وری و مفید ہے جو لوگ حدیث شریف نہیں پڑھے مگر اسناد اور فہم سلیم اور علوم دینی سے تعلق رکھتی ہیں انکو بھی بہت سے اعتراضات کا جواب اور بعض مفید بحاث کا مطلب بمقدار فہم دہن میں آ جانا ہو اور حضرت کی با محاورہ سلیس اردو عبارت اور برہنہ اشعار و اشال تو ضرور ہی گردیدہ کر لیتے ہیں دوبارہ یہ کتاب چار صفحات پر طبع ہوئی ہے ایک روپیہ پانچ آنے (پچھتر) قیمت ہے اور تین آنے وصول ڈاک۔ بہت کم استعداد والے اسکو طلبے فرمائیں۔

ادولہ کاملہ | اہل حدیث کے دس اعتراضات کے جواب میں ایک مختصر اور نہایت ہی دقیق علمی محققانہ بحث کا رسالہ گویا ایضاح الادلہ کا متن ہے ۲۲ صفحے پر عمدہ چھپا ہوا قیمت صرف ایک آنہ دار) دینا کی تکالیف و مصائب سے دل گھبراتا ہو تو اپنے سے زیادہ مصیبت زدوں کا حال دیکھئے اور خدا کا شکر کیجئے۔ دینا کی بے ثباتی کے پردہ اور منتخب اشعار ملاحظہ فرمائیے آپ کو معلوم ہو جائیگا کہ دنیا کا حقہ خواب خیال ہے دنیا میں دائمی خوشی محال ہے یہ رسالہ درمندوں کی تسلی پر اور غفلوں کے لئے تازیانہ عبرت ہے بڑی تقطیع کے ۳۲ صفحے قیمت ۱۰۰

قصص الدین

یعنی مصیبت نامہ

سیف النقی | خاں حسا بریلوی نے جو مقدس بزرگوں کی تکفیر و الزامات کا جھنڈا بلند فرمایا تھا انکی تردید و ابطال میں اہل علم اور مسلمانوں کے سمجھانیکے لئے شیر خدا سولانا مرتضیٰ حسن صاحب نے

ہر سے رسالے شائع فرمائیے ہیں جو ہمارے دوسرے اشتہارات و نہرستیں درج ہیں مگر ایک دوسرے عالم نے عجیب لچپتے دید و جواب لکھے ہیں۔ لطیف بھی جواب بھی مذاق بھی۔ تردید بھی اور پھر ایسی عالم فہم

کسین شریکین نظم کہ ہر شخص سمجھے اور لطف اٹھائے بخدا کو کثیر بھی ہے اسلئے تاجر دل سے خاص رعایت ہوگی اور عام قیمت بھی ہر کی جگہ ارکودی ہے ذرا چھوٹی تقطیع کے ہم صفحے پر بھی ہے (۱۰)

مفید لوازمات شرح میراث المسلمین

میراث المسلمین کو جس شخص نے دیکھا نہایت پسند کیا اور بڑے بڑے علمائے اُسکے مضامین کی تصدیق و تعریف فرمائی لیکن اکثر حضرات نے فرمایا کہ مضمون کیستہ بڑا حدیث ہے جاویں تو نہایت مناسب ہو اسلئے مولف صاحب نہایت محنت و سعی سے ایک نہایت مفصل اور طویل عام فہم مستقل رسالہ علم و فاضل میں تصنیف فرمایا میراث المسلمین کے تمام مضامین کو کامل تشریح اور حواشی لکھ دینے کے علاوہ علم و فاضل کے فضائل اُسکی تحقیق اسلام سے پہلے میراث تقسیم ہو چکا دستور میراث کی ابتدا اُسکے احکام نازل ہونیکے قے تجزیہ و تحقیق کا بیان مرافض کے اقرار اور وصیت و فرس و طلاق و مهر و غیرہ کا ایسا مفصل بیان جو کسی اردو کتاب میں موجود نہیں تمام وارثوں کے مفصل حصے اور میراث جرات دینوں کی دادی کی بہت تفصیل و تشریح عام فہم نقضوں اور فرستوں کے بعض علی فائدے مثلاً والدہ کا حصہ اگر کم کیوں ہو جا بجا عام فہم شائیں بنیمات کی تفصیل اور نقشے ہر قسم کے وارثوں کا نقشہ مع دلیل شرعی ذوالارحام کے مختلف صاف اور عام فہم نقشے اور شجرہ شریک اور مستقل وارثوں کا بیان عجیب و خوب منقود و موجود محروم و غیرہ کا مستقل بیان ہر ایک وارث کے حالات کو تین تین دفعہ مختلف طریقوں سے سمجھا دیا ہوتا کہ بہت کم استعداد کے مسلمانوں کو بھی نفع پہونچے چھ نقشے نہایت محنت و ترتیب کے لگائے ہیں مہجوری استعداد کا شخص اسکے مطالعہ سے ہر اہم مسائل بتلائے پر قادر ہو جاتا ہو طالب علمان عربی کیلئے بھی یہ کتاب بہت مفید ہے تمام قواعد و مسائل نکالنے کا طریقہ اس سے بسہولت معلوم ہو سکتا ہے اس کتاب کے چھوٹے ہیں کل حصے ایک جگہ اٹھ دہجہ کی صحت اور صفائی سے نہایت صاف اور عمدہ کا عدد چھ کئے گئے ہیں قیمت ایک روپیہ (عمم)۔

دعوات مجددیت

حضرت مولانا اشرف علی صاحب ظلمہ کے دخط و تقریرات کے وقت جو مضامین عجیبہ منجانب البے قلب پر وارد ہوتے ہیں اُنکے واقعی لطف کے تو کچھ حاضرین ہی واقف ہر مختصر ہر کہ علوم و معارف کا خزانہ ہو نیکی ساتھ نہایت دلچسپ بھی ہوتے ہیں اور چونکہ عوام حاضرین کا بھی لحاظ رہتا ہے اسلئے بہ نسبت تقریرات کے زیادہ حصہ اُنکا عام فہم ہوتا ہے اس سے قبل مواظبت اشرفیہ دلا اور اشرفیہ (۱۱) وغیرہ شہر ہو کر ہاتھوں ہاتھ فروخت ہو رہے ہیں بالکل حضرت مولانا کے سفر کے دغظوں کا ایک نہایت

عظیم و ضخیم عمدہ مجموعہ دعواتِ عہدیت نہایت اہتمام سے جمع ہوا ہے اور ضبط کر کے خود حضرت مولانا سید قطب الرحمن صحت کرائی گئی ہے اس کے تفصیل ذیل دس حصے ہیں جن میں مختلف وعظ ہیں گیارہویں میں ملفوظات ہیں۔
تطہیرِ رمضان حقوق القرآن علاج الکبریات طبعہ تہذیب الاصلح احکام العشر الاخر الکمال الصوم والعبادۃ
غرض البصر تطہیر الاعضاء تقویم الزلیخ پھر ایک وعظیں ہیں تیس چالیس مضامین ہیں جنکی عمدہ مکمل فہرست
ہر حصہ میں لگائی گئی ہے گیارہ حصوں کی قیمت (عمر) ۴ روپے اگر کسی کو یہ وعظ پسند نہ آئیں یا قیمت گراں معلوم ہو
تو بلا تکلف واپس فرما سکتے ہیں اچھے کاغذ پر خوبصورت و عمدہ طبع کئے گئے ہیں قیمت (عمر) محصول ۳ روپے۔

الانتباہات المفیدہ عن شبہات الجدیہ

نئی روشنی کے پائندہ اعتراضات اور جدید انجیال لوگوں کے بے بنیاد شبہات کو
بطرا حسن نازل کر کے لہر اول ایک تمہید کے بعد نہایت مستحکم سات اصول موضوعہ اور
ہر ایک کیلئے نہایت واضح شرح بیان فرمائی ہے اور پھر سولہ انتباہ و حدود مادہ تقویم قدرت
باری تعالیٰ (جس میں معجزات کی بحث ہے) و نبوت (اور اس کے تعلق بالذیاد والاخرت وغیرہ میں) و قرآن مجید احادیث
اجماع قیاس (چاروں دلائل شرعیہ کا ایک ایک بیان تحقیقی ہے) و ملائکہ و جنات و ابلیس و عالم آخرت (جنت
دوزخ قبر مطہران کا بیان) و کائنات طبعیہ مثل رسد و برق وغیرہ و تقدیر و اسلام و عبادات و معاملات
و معاشرت و عادات و اخلاق باطنی و جذبات نفسانیہ و استدلال عقلی یہ صرف ۸۰ صفحہ کی کتاب ہے لیکن ہل کانہو
نہایت خوشماخو بہ طور عمدہ چھاپ کر ۱۲ روپے قیمت کر دی ہے یہاں کسی قدر نسخے رعایت سے منگولے گئے ہیں پس ۱۲ روپے والی اور
۱۰ روپے والی، رکو روانہ ہوگی۔

مجموعہ اہل الفتاویٰ اس میں حضرت مولانا اشرف علی صاحبی مدظلہ العالی کے ۳۲۵ حصے اس وقت تک کے جمع کئے گئے ہیں پہلی
جلد میں کتابا لطہارت، صلوات جائزہ زکوٰۃ و صدقہ صوم اعتکاف حج کے تقریباتیں سو
فتوے ہیں اور دوسری جلد میں کتبخ رخصت طلاق و ہدۃ و نفقہ حدود ایمان و ترد و تقرب قرآنی و ذبا و خط
و اباحت وغیرہ کے دو سو ستر بلکہ زیادہ پر تحقیق فتوے ہیں لیکن بعض جگہ کتب عربیہ کی طویل عبارتیں وغیرہ بھی منقول
ہیں جنکا ترجمہ نہیں ہے۔ دونوں جلدیں یکجا متوسط درجہ کے کاغذ پر ۸۰ صفحہ پر طبع مجتہبی میں چھپی ہیں نہایت عمدہ
فہرست مرتب کر کے شروع میں لگائی ہے قیمت بھی ذرا گراں ہے یعنی ملائکہ عایت کے ایک روپے اٹھ آنے (عمر) دوسری جلد میں بیج
ارکوا کفالت حوالہ ولایت عایت اجارہ دعویٰ تقاضا شہادت غصب شفعہ ہن تہہ شرکت قسمت فراغت نقطہ وصیت و نفقہ
مسائل شتی سامع طاعون کے ابواب درساں ہیں اور چوتھی جلد میں تفسیر اور حدیث کے متعلق جوابات و فتوے خواب

تقیوم شرعی

یہ اسلیمی خبری سلسلہ ۱۳۲ھ میں حضرت مولانا اشرفی صاحب کا مصنفوں و مدار تارہ اور مختصر میں مضمون غیر اسلامی سنین تجہری اسلامی سال سے پیشینگی میں تھا و برہون کا مسئلہ کیوف خسوف کا علم۔

ختریوں کے اقسام و فوائد چاند کی دعائیں احکام و مسائل بارہ مہینے کے متعلق ہدایات درج ہیں اور دو گھر صاحبوں کے مضامین ہدایات و واقعات ماہانہ اسلامی تاریخ کی ابتدا قمری حساب کی تفصیل کیونکہ خسوف لطائف و طرائف عقائد المسلمین علم الاولین و آخرین وغیرہ و لطائف کلمات و مضامین درج ہیں قیمت (۱۰۰)

اولیاء اللہ اور اہل قبور سے استغاثت و استمداد کے بیان میں عجیب و غریب علمی و پراسرارہ کی جامعیت سبیل السداد و تحقیق کو اہل علم نے تسلیم کر لیا ہوا اس طرز کار سالانہ تک نہیں تصنیف ہوا تھا قیمت (۴۰)

توضیح المراد

سبیل السداد پر جو بعض لوگوں نے اعتراض کئے تھے ان کا مدلل فصل و مثال شکن جواب قیمت (۵۰)

ترکیۃ الخوط

حضرت مولانا محمد قاسم صاحب مولانا رشید احمد صاحب مولانا اشرفی صاحب کی عبارت اس کے معنی بریلوی صاحب نے بیان کئے تھے انکی تردید خود ان بزرگوں کی تصریحات نہایت دلچسپ و تحقیق سے لیس ہو کر قطعاً ہر شخص قیمت (۲۰)

السحاب المسار

برآہن قاطعہ تجذیر الناس حلقہ الامان تصانیف بزرگان دیوبند کی عبارت کے صحیح اور سچے معانی و مطالب اور خانقاہ کی حق پوشی اور دیدہ و دلیری کا اظہار اور الزامات باطلہ کی تحقیق تردید، صفحہ قیمت ہر جاتی ہر

البحر عم علی لسان الخضم اخلاص بریلوی کی تردید میں مولانا سید مرتضیٰ صاحب کا پرزور فتویٰ جس میں الزامات کی تردید کر کے روز روشن کی طرح دکھلادیا ہو کہ علماء دیوبند اور ان کے سلف و خلف سچے اور سچے تنفی ہیں ۲۰ صفحہ پر

اچھا چھپا ہوا قیمت ایک آنہ (۱۰)

انصاف البری

جمید خان صاحب دکن کے حواریوں کو اعلان دیا ہو کہ جن عبارات و وجوہ سے بزرگوں کی تکفیر کی ہو ان کو ثابت کریں ورنہ کاذبین کی سزا کے امید دار ہیں قیمت (۵۰)

دست غیب

اکل حلال کے فضائل دست غیب و ریکیا گری کے مفسدات و نقصانات و لطائفیات قیمت ۵۰

اقامت اور اذان کے بیان میں نہایت معینہ رسالہ روایات و مسائل نہایت معتبر اور مفید و دلچسپ بیانات محدث صاحب مدظلہ نے غنی صاحب مدظلہ کا ملاحظہ کیا ہوا قیمت ۵۰

القول الثابت

مجموعہ محمول ہر طرف ڈاک بذمہ خریدار - اور ملنے کا پتہ

سید صاحبین صاحب دارالعلوم مدر اسلامیہ دیوبند ضلع سہارنپور